

قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَلِّغُوا عَنِّي وَلَوْ آيَةً

(رواه البخاری)

وَعِظْ مَثْبُوبَهُ

الْهُدَى وَالْمَغْفِرَةُ

منجملہ ارشادات سے

حکیمُ الْأُمَّةِ مجیدِ الْمِلَّةِ حضرت مولانا محمد اشرف علی صاحب تھانوی

رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ

محمد عبید المثنان عَفِیْرُهُ

مکتبہ تھانوی — دفتر الايقار

مسافر خانہ بندر روڈ کراچی
ایم ایس جناح روڈ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وعظ المسیب

الہدیٰ والمغفرۃ

ایں	کہاں ہوا	سرور صلیغ مغفر نگر مدد رس محمودیہ
کھ	کب ہوا	سورج جاری النانی ۱۳۳۸ھ بروز یکشنبہ شروع ہو گیا
کھ	کتنی دیر ہوا	۵۵ منیٹ
کھ	کس طرح ہوا	ختم ۲ بجے کل ۳۵ گھنٹہ ۶ منیٹ
کھ	کیوں ہوا	کرسی پر بیٹھ کر
ماذا	کس طبقہ کو زیادہ متناہی	مدد رس کا سالانہ جلسہ تھا جس میں ہمیشہ حضرت مولانا کا بیان ہوا کرتا ہے۔
متناہی	مفید تھا	علم کی فضیلت اور جہل کی مذمت اور کل و بد کل کی ترغیب
منہ	کس نے ضبط کیا	سب مسلمانوں کو عموماً
الاشتات	متفرقات	احقر ظفر احمد تھانوی مدنی الشریعہ
الاشتات	متفرقات	۵۰۰ تقریباً
الاشتات	متفرقات	وعظ کے بعد پھر حضرت مولانا راندھیری کی طرف تشریف لے گئے اور وہاں بہت وعظ ہوئے مگر ضبط نہیں ہوئے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله محمدہ نستعينه ونستغفره ونؤمن به ونتوكل عليه ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل الله فلا هادي له ونشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له ونشهد ان سيدنا و مولانا محمداً عبده ورسوله صلى الله تعالى عليه وعلى آله واصحابه
 ضروری اطلاع :- خط و کتابت کرنے وقت یا اپنا پتہ تبدیل کرتے وقت خریداری نمبر ضرور تحریر فرمایا کریں۔

وَبَارِكْ وَسَلِّمْ اَمَّا بَعْدُ فَاَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ۔ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ اشْتَرَوْا الضَّلٰلَةَ بِالْهُدٰى وَالْعَذَابَ بِالْمَغْفِرَةِ فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ ر یہ ایسے لوگ ہیں جنہوں نے ہدایت چھوڑ کر ضلالت اختیار کی اور مغفرت کو چھوڑ کر عذاب سود و زخ کے لئے کیسے باہمت ہیں۔

یہ ایک آیت ہے سورہ بقرہ جس میں حق تعالیٰ جل شانہ و عم نوالہ نے اہل کتاب کے متعلق دو وعیدیں ارشاد فرمائی ہیں کیونکہ اوپر سے اہل کتاب کا ذکر چلا آ رہا ہے چنانچہ اس آیت سے پہلے یہ آیت ہے

اِنَّ الَّذِيْنَ يَكْفُرُوْنَ مَا اَنْزَلَ اللّٰهُ مِنَ الْكِتَابِ وَيَسْتَوُوْنَ بِهٖ ثَمَنًا قَلِيْلًا وَّلٰئِكَ مَا يَأْكُلُوْنَ فِىْ بُطُوْنِهِمْ اِلَّا النَّارَ وَّلَا يَكْلَهُمْ اللّٰهُ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ وَّلَا يَزَكِّيْهِمْ وَّلَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ

اس میں کوئی شبہ نہیں کہ جو لوگ اللہ کی بھیجی ہوئی کتاب کا اخفا کرتے ہیں اور اس کے معاوضہ میں متاع قلیل وصول کرتے ہیں ایسے لوگ اور کچھ نہیں اپنے شکم میں آگ بھر رہے ہیں اور اللہ تعالیٰ نہ تو قیامت میں کلام کریں گے اور نہ ان کی صفائی کریں گے اور ان کو سزائے درد ناک ہوگی۔

اس میں اہل کتاب کی دین فروشی اور کتمان حق کا ذکر ہے اور اس پر سخت عذاب کی دھمکی ہے اس کے بعد یہ آیت ہے جو میں نے تلاوت کی اس میں ان اعمال سابقہ کا منشا بتلایا گیا ہے کہ اہل کتاب جو دین فروشی اور کتمان حق پر دلیر ہیں اس کا منشا دو باتیں ہیں، ایک یہ کہ ان لوگوں نے (دنیا میں) ہدایت چھوڑ کر ضلالت اختیار کی۔ دوسرے یہ کہ انہوں نے (آخرت کی چیزوں میں سے) اسباب مغفرت کو چھوڑ کر اسباب عذاب کو اختیار کیا اس کے بعد ان دونوں پر سخت وعید ارشاد فرماتے ہیں فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ (دور زخ کس قدر باہمت ہیں) یہ الہامی جیسا ہمارے محاورہ میں کہا کرتے ہیں کہ شاباش ہے اس کی ہمت کو آگ میں کودنے کیلئے کیسا باہمت ہے۔ حق تعالیٰ فرماتے ہیں کہ شاباش ہے ان کی ہمت کو دور زخ میں جانے کیلئے

کیسے باہمت ہیں خلاصہ یہ کہ آیت میں ترک ہدایت اور اختیار ضلالت پر اور ترک اسباب مغفرت و اختیار اسباب عذاب پر وعید ہے اور میں نے اسباب کا لفظ ترجمہ میں اس لئے بڑھا دیا کہ عذاب کو بلا واسطہ کوئی اختیار نہیں کر سکتا۔ جس سے بھی پوچھا جائے ہر شخص عذاب سے نفرت و کراہت اور خوف ہی ظاہر کرے گا اور کوئی یہ نہ کہے گا کہ مجھے عذاب لینا منظور ہے مگر حق تعالیٰ نے اسباب کے لفظ کو اس لئے حذف کر دیا تاکہ معلوم ہو جائے کہ اسباب کو اختیار کرنا مسبب کو اختیار کرنا ہے۔ دیکھئے جس شخص کو یہ معلوم ہو کہ بغاوت و قتل کی سزا پھانسی ہے وہ اگر قتل و بغاوت پر اقدام کرے تو عام طور پر یہی کہا جاتا ہے کہ کبھت پھانسی پر لٹکتا چاہتا ہے چالا نکہ وہ پھانسی پر لٹکتا ہرگز نہیں چاہتا مگر اس کے اسباب کو جان بوجہ کر اختیار کرنا عقلاً رکے نزدیک پھانسی ہی کو اختیار کرنا ہے۔ ایسے ہی حق تعالیٰ فرماتے ہیں کہ جب اُن لوگوں نے اسباب مغفرت کو چھوڑ کر اسباب عذاب کو اختیار کر لیا تو یوں کہنا چاہیے کہ گویا مغفرت کو چھوڑ کر خود عذاب ہی کو اختیار کیا ہے۔ یہ تو وجہ ہوئی جب عذاب میں اسباب کو مقدر کرنے کی کہ عذاب کو بلا واسطہ کوئی اختیار نہیں کر سکتا۔ اور جانب مغفرت میں لفظ اسباب کے مقدر کرنے کی بھی یہی وجہ ہے کہ مغفرت ہر شخص کو مطلوب ہے اس کو بھی بلا واسطہ کوئی ترک نہیں کرتا جس سے بھی پوچھو گے وہ طالب مغفرت ہی ہوگا۔ پس ترک مغفرت کے بھی یہی معنی ہیں کہ اس کے اسباب کو ترک کر دیا اور ایک علت مشترکہ مقدر کرنے کی یہ بھی ہے کہ ترک و اختیار کا تعلق ان اشیاء سے ہوا کرتا ہے جو بندہ کی قدرت میں داخل ہوں اور عذاب و مغفرت انسان کی قدرت سے خارج ہیں اس لئے بلا واسطہ ہمارے ترک و اختیار کا تعلق ان کے ساتھ نہیں ہو سکتا۔ البتہ دونوں کے اسباب ہمارے قدرت کے تحت میں ہیں ان کے ساتھ ہمارا ترک و اختیار متعلق ہو سکتا ہے اور اسباب کے واسطہ سے عذاب و مغفرت کے ساتھ بھی ان کا تعلق ہوتا ہے۔

یہ تو ترجمہ تھا آیت کا جس سے معلوم ہو گیا کہ ترک ہدایت و اختیار ضلالت

اور ترک اسباب مغفرت و اختیار اسباب عذاب بڑا سنگین جرم ہے جس کے مرتکب کی بابت حق تعالیٰ یوں فرماتے ہیں کہ یہ لوگ جہنم میں جاتے پر بڑے ہی دلیر ہیں اور اس جرأت کو تعجب کے صیغہ سے بیان فرماتے ہیں کہ شاباش ہے ان کی ہمت کو یہ جہنم میں جانے کے لئے کیسے دلیر اور بے پاک ہیں اور غور کرنے سے یہ بھی معلوم ہو گیا ہوگا کہ یہی افعال منشاء ہیں تمام جرائم کا جن میں سے دین فروشی اور کتمان حق کا ذکر خصوصیت سے اوپر آیا بھی چکا ہے کہ ان کا منشاء یہی ترک ہدایت و اختیار ضلالت وغیرہ ہوا ہے اور اس سے بطور مفہوم کے بھی معلوم ہوا کہ جس طرح ترک ہدایت و ترک مغفرت صدور معاصی و دخول جہنم کا سبب ہے اسی طرح اختیار ہدایت و طلب مغفرت صدور طاعات و دخول جنت کا سبب ہے۔ پس حاصل یہ ہوا کہ جہل اور عذاب سے بے خوفی معاصی کا سبب ہے اور علم اور رغبت مغفرت طاعات کا سبب ہے اس طرح یہ آیت ترغیب و ترہیب دونوں کو جامع ہو گئی اس وقت اس کے اختیار کرنے کی وجہ یہ ہے کہ حاضرین کو معلوم ہے کہ اس وقت ہم ایک دینی مدرسہ کے جلسہ میں مدعو ہیں جس کی غرض یہ ہے کہ حاضرین کے ذہن میں علم کی ضرورت اور اس کی ضد یعنی جہل کی خرابیاں واضح کی جائیں اس لئے میں نے اسی کے مناسب مضمون اختیار کیا چنانچہ میں اس وقت علم و جہل اور عمل و بدعملی کے متعلق کچھ بیان کرنا چاہتا ہوں صرف ضرورت علم و مذمت جہل پر اکتفا نہ کروں گا بلکہ اس کے ساتھ عمل اور بدعملی سے بھی بحث کروں گا اور مضمون آیت کو اس غرض سے بہت زیادہ مناسبت ہے جو ترجمہ میں ذرا غور کرنے سے معلوم ہو سکتی ہے۔ کیونکہ ہدایت کو چھوڑ کر ضلالت اختیار کرنا اس کا حاصل یہی ہے کہ علم کو چھوڑ کر جہل کو اختیار کرنا اور چونکہ علم سے مقصود عمل ہے۔ اگر عمل نہ ہوا تو گویا علم ہی نہ ہوا کیونکہ قاعدہ مسلمہ ہے الشیء اذا خلا عن قائلہ لم یبق لعلہ۔ (شیء جب فائدہ سے خالی ہو بیکار ہوتی ہے) اس طرح ہدی اور ضلالت میں عمل و بدعملی بھی داخل ہے اور آیت کا جزو اول ہی مقصود کے دونوں جزو

پر ولالت کرنے کے لئے کافی ہو گیا اس کے بعد وَالْعَذَابَ بِالْمَغْفِرَةِ اور عذاب کو مغفرت کے عوض میں تو عمل اور بد عملی کے تصریح ہو گئی کیونکہ اوپر معلوم ہو چکا ہے کہ یہاں عذاب سے اسباب عذاب اور مغفرت سے اسباب مغفرت مراد ہیں اور مغفرت و عذاب کا ترتیب اعمال ہی پر ہوتا ہے جن میں علم و جہل بھی داخل ہیں گو بعضوں نے عمل کو افعال جوارح سے مخصوص کیا ہے مگر درحقیقت عمل عام ہے افعال جوارح و افعال قلب دونوں کو کیونکہ عمل کہتے ہیں صرف اختیار کو۔ اور افعال قلب میں بھی صرف اختیار ہوتا ہے تو وہ بھی اعمال میں داخل ہیں اس طرح علم و جہل بھی اسباب مغفرت و اسباب عذاب میں داخل ہو گئے اور اعمال صالحہ و اعمال سیئہ تو ان میں داخل ہیں ہی پس مغفرت کا حاصل عمل طاعت ہے کیونکہ مغفرت کا ترتیب طاعات ہی پر ہوتا ہے اور عذاب کا حاصل بد عملی ہے کیونکہ اعمال بد ہی پر عذاب کا ترتیب ہوتا ہے غرض آیت کے دونوں اجزاء الگ الگ بھی مقصود کے دونوں اجزاء کو مشتمل ہیں اور مجموعہ بھی کیونکہ میں اوپر بتلا چکا ہوں کہ ہدیٰ میں علم و عمل دونوں داخل ہیں اس لئے کہ علم سے عمل ہی مقصود ہوتا ہے۔ پھر اس کے مقابل ضلالت میں بھی جہل و بد عملی دونوں مراد ہوں گے اور یہ بھی میں نے بتلا دیا کہ مغفرت سے بواوسط تقدیر اسباب کے عمل طاعت مراد ہے اور علم بھی عمل میں داخل ہے تو عذاب میں بھی جہل اور بد عملی دونوں داخل ہوں گے۔ اور یہ بات ادنیٰ تاہل سے معلوم ہو سکتی ہے اور یہی مقصود وقت تھا اس لئے اس آیت کو اختیار کیا گیا رہا یہ کہ ہدیٰ سے مراد علم کیسے ہوا تو اس کی وجہ یہ ہے کہ ہدیٰ کے معنی ہیں راہ نمودن اور یہ علم پر موقوف ہے کیونکہ بدون جانے راستہ بتلانا مشکل ہے یہ تو اصل معنی ہیں اور یہاں چونکہ ہدیٰ کا مقابلہ اضلال سے نہیں بلکہ ضلالت سے ہے اور ضلالت کے معنی گمراہ ہونے کے ہیں اس تقابل سے معلوم ہوتا ہے کہ یہاں ہدیٰ کے معنی راہ جاننے کے ہیں پس ہدیٰ کا حاصل علم اور ضلالت کا حاصل جہل ضلالت معلوم ہوا صاحب ہدیٰ وہی ہے جو راستہ جانتا ہو اور راستہ پر چلتا ہو۔ اور گمراہ

وہی ہے جو راستہ نہ جانتا ہو یا جان کر اس پر چلتا نہ ہو۔ اب غور کرنا چاہیے کہ ہماری حالت کس میں داخل ہے کیونکہ قرآن مجید ہمارے لئے اصلاح کی ایک کتاب ہے ہمیں اس کے مضامین سے اپنی حالت کی اصلاح کرنی چاہیے یہ تو اجمالاً معلوم ہو گیا کہ قرآن شریف عموماً بھی اور لبواسطہ اس آیت کے خصوصاً یہی علم و عمل کی تعلیم دے رہا ہے اور بد عملی و جہل پر وعید بتلا رہا ہے تو اب ہم کو اپنی حالت میں غور کرنا چاہیے مریض کو چاہیے کہ اول طبیب کی تقریر میں غور کرے پھر اپنی حالت میں غور کرے اس کو اپنے حال پر منطبق کرے کہ میرے اندر یہ امراض ہیں یا نہیں اگر امراض موجود ہیں تو ان کے خطرات پر مطلع ہو کر جلد اصلاح کی کوشش کرے ایسے مسلمان تو کم ہیں جن کو مضامین قرآن کی صحت میں شک ہو یہ تو سب کو مستمم ہے کہ قرآن کے مضامین سب صحیح ہیں مگر غفلت اس سے ہے کہ اپنی حالت میں غور نہیں کرتے اور مضامین قرآن کو اپنے اوپر منطبق نہیں کرتے اہل علم تو بھلا اہل علم ہیں وہ تو اپنے علم پر قناعت کئے ہوئے ہیں ہی گو ان کو بھی اپنی خاص خاص حالت کے اعتبار سے غور و تامل کی ضرورت ہے مگر عموماً غیر اہل علم بھی تو اپنی حالت موجودہ پر قناعت کئے ہوئے ہیں کسی کو اصلاح کی فکر نہیں حیرت ہے کہ اگر کسی مکان میں ذرا سا نقص رہ جائے مثلاً دالان اور سہ دری تیار ہو مگر اسباب رکھنے کے لئے کو ٹھہری نہ ہو تو اس کو فکر ہوتی ہے کہ اگلے سال ایک کمرہ بنائیں گے اگر زیادہ وسعت بھی نہ ہوئی تو ایک دو کڑیاں تو ضرور بنائی دیں گے۔ مگر قصر دین کی تکمیل کا کسی کو بھی خیال نہیں ہے۔ جس تنگ کو ٹھہری میں ہم بسے ہوئے ہیں اسی پر قناعت ہے اس سے زیادہ ترقی کی ہوس ہی نہیں۔

پھر افسوس یہ ہے کہ خود اس کی درستی کی بھی فکر نہیں۔ اگر وہ کو ٹھہری کہیں سے گرمی ہوئی ہے یا اس کی چھت میں دو تین کڑیاں ٹوٹی ہوئی ہیں تو اس کی کچھ پروا نہیں صاحب اگر زیادہ بھی نہ ہو تو کم از کم بفتہ ضرورت تو دین کی عمارت درست کر لینی چاہیے تفصیل اس کی یہ ہے کہ ایک نقص فرائض و واجبات کا ہے اور ایک نقص سنن و مستحبات کا ہے اگر سنن و مستحبات کی تکمیل نہ ہو سکے تو کم از کم فرائض و

واجبات کے نقص کو رفع کر لیا جائے گو مسلمان ہونے کا تو مقتضی یہ تھا کہ سنن و مستحبات کی بھی تکمیل کی جاتی کیونکہ مسلمانوں کا اعتقاد یہ ہے کہ دین دنیا سے مقدم ہے تو جب ہم کو قصر دنیا کا نقص گوارا نہیں تو قصر دین کا نقص کیونکر گوارا ہے۔ لیکن افسوس تو اس کا ہے کہ ہم کو فرائض و واجبات کی تکمیل کا بھی اہتمام نہیں شریعت محمدیہ ﷺ میں ہر حالت کے اعتبار سے حکم موجود ہے۔ ہر مرتبہ از وجود حکمے دارد (ہر مرتبہ وجود سے ایک حکم رکھتا ہے)

شریعت نے عقائد و عبادات کے علاوہ معاملات و معاشرت وغیرہ میں اعتدال کی رعایت کی ہے اور اسی لئے اس امت کا لقب امت عادلہ ہے۔ لیکن ہمارے تمام کام اعتدال سے گزرے ہوئے ہیں۔ کوئی کام بھی افراط و تفریط سے خالی نہیں اگر ہم اپنی حالت میں غور کریں تو معلوم ہو کہ ہماری عبادات بھی ناقص ہیں اور معاملات بھی اور معاشرت تو بالکل ہی گت دی ہے۔ پھر وہ نقص سنن میں بھی ہے اور مستحبات میں بھی۔ واجبات میں بھی ہے اور فرائض میں بھی۔ اور اگر کسی کے فرائض و واجبات میں ظاہری نقص نہیں تو باطنی نقص تو ضرور موجود ہے۔ کیونکہ نقصان کی دو قسمیں ہیں۔ ایک جلی، ایک دقیق۔ اگر کوئی نقص جلی سے محفوظ ہے تو نقص خفی سے وہ بھی بچا ہوا نہیں۔ غرض ہمارا وہ حال ہے۔

تن ہمہ داغ شدینہ کجا کجا نہسم۔ (ہمارا جسم داغوں سے بھرا ہوا ہے پھوپھو یہ کہاں کہاں رکھیں)

سر سے پیر تک ہمارا دین زخمی ہے مگر کسی کو بھی علاج کی فکر نہیں۔ بعض لوگوں کو اس سے دھوکہ ہو گیا ہے کہ وہ کا ملین کو بھی اپنے نقص کا اعتراف کرتے ہوئے دیکھتے ہیں۔ اس سے وہ یوں سمجھ گئے کہ جب ایسے ایسے بزرگ بھی ناقص ہیں تو ہم ہی سے کیا تکمیل ہوگی۔ بس وہ بھی ناقص ہیں۔ اور ہم بھی ناقص۔ تو سب برابر ہیں۔ پھر تکمیل کس سے کریں۔ صاحبو! اس کا تو یہ مطلب ہوا کہ ایک شخص کے تو ہاتھ پیر موجود ہوں مگر ان میں درد ہو رہا ہو اور ایک شخص کے ہاتھ پیر ہی نہ ہوں تو یہ دونوں برابر ہو جائیں گے۔ کیا

اس کو کوئی عاقل تسلیم کرے گا ہرگز نہیں۔ دونوں میں زمین آسمان کا فرق ہے بس یہی فرق ہے آپ کے نقص میں اور کالمین کے نقص میں اُن کے تو سب اعضاء صحیح سالم ہیں۔ مگر کسی عضو میں درد ہو رہا ہے اس لئے وہ اپنے کو ناقص کہتے ہیں اور آپ کے دین کے تو اعضاء بھی تدارد ہیں تو کیا اس حالت میں آپ کو ان کی احتیاج نہیں۔ کیا اپنا حج آدمی کو اس شخص کی احتیاج نہیں ہوتی جس کے ہاتھ پیر سالم ہیں چلتا پھرتا ہے گو کسی جگہ اس کے درد بھی ہو مجھے سخت تعجب ہوا ایک شخص کی حالت پر جس نے مولانا گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ کے ایک خط میں دیکھا تھا کہ مولانا قسم کھا کر لکھتے ہیں کہ واللہ میں کچھ نہیں تو اس سے وہ کہنے لگا کہ ہم مولانا کو سچا سمجھتے ہیں اور وہ لکھتے ہیں کہ میں کچھ نہیں تو ہم بھی یہی سمجھتے ہیں کہ وہ کچھ بھی نہیں اور حیرت یہ کہ مولانا کے ایک معتقد بھی مشبہ میں پڑے ہوئے تھے کہ حضرت نے یہ جھوٹی قسم کیوں کھائی اس میں کیا تاویل کی جائے۔ میں نے کہا بندہ خدا ترقی تو انبیاء علیہ السلام کو بھی ہوتی رہتی ہے اور وہ بھی ترقی کے محتاج ہیں چنانچہ حق تعالیٰ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو تعلیم فرماتے ہیں وَفُتِحَتْ رِدْءُ ذُنُوبِهِمْ عَلَیْہِمْ (اور کہئے میرے پروردگار زیادہ دیجئے مجھ کو علم) اسی طرح اولیاء کو بھی ترقی ہوتی رہتی ہے۔ اور وہ انبیاء سے زیادہ ترقی کے محتاج ہیں۔ پس مولانا کی یہ قسم کمالات حقیقیہ انتہائیہ کے اعتبار سے ہے کیونکہ مولانا کی نظر طلب ترقی کی وجہ سے کمالات مستقبلہ پر ہے۔ ان پر نظر کر کے مولانا فرماتے ہیں کہ واللہ میں کچھ نہیں اور ہمارا اعتقاد مولانا کے ساتھ کمالات موجودہ کے اعتبار سے ہے اُن پر نظر کر کے مولانا سب کچھ ہیں اور عارفین کی نظر کبھی اپنے کمالات موجودہ پر نہیں ہوا کرتی۔ بلکہ ہر دم اس سے آگے پر نظر رہتی ہے۔ اس لئے وہ قسم کھا کر کہہ دیتے ہیں کہ ہم کچھ نہیں ہیں۔ پس ان کی قسم بھی سچی اور ہمارا اعتقاد بھی سچا دونوں میں تعارض کچھ نہیں کیونکہ تناقص کے لئے وحدت موضوع بھی شرط ہے اور یہاں موضوع مختلف ہے (۱۲)

بلکہ اگر ان کو تمام کمالات ممکنہ الحصول حالیہ واستقبالیہ بھی حاصل ہو جائیں جس سے ترقی بھی ممکن نہ ہو تب بھی چونکہ اُن کی نظر کمالات حق پر ہوتی ہے ان کے

اعتبار سے پھر بھی وہ قسم کھا کر یہی کہتے ہیں کہ ہم کچھ نہیں لے

اس تقریر سے ان کا شبہ جاتا رہا اور بہت خوش ہوئے۔ معتقد کا شبہ تو ذرا سے اشارے میں رفع ہو جاتا ہے۔ مگر افسوس اس مخالف کی بد حالی پر ہے جو سمجھانے سے بھی نہ سمجھا اور یہی کہتا رہا کہ آپ کی معتقدانہ تاویلات ہیں ہم تو مولانا کو سچا سمجھتے ہیں۔ اگر یہ بات اس نے بھولے پن سے کہی ہوتی تو زیادہ افسوس نہ ہوتا جیسے ریاست رامپور میں جو پٹھانوں کی بستی ہے۔ ایک بزرگ تشریف لے گئے لوگوں میں ان کی بزرگی کی شہرت ہوئی تو ایک خاں صاحب ملنے آئے اور کہنے لگے کہ میں نے حضور کی

لے اس کی ایسی مثال ہے کہ مثلاً ایک تحصیلدار یا کلکٹر یا کمشنر اپنے اجلاس میں مسند حکومت پر بیٹھا ہوا ہو کہ دفعۃً وائسرائے وہاں پہنچ جائے انصاف سے دل میں خود کو لیا جائے کہ اس وقت تحصیلدار و کلکٹر و کمشنر کی کیا حالت ہوگی۔ اس وقت وہ مسند پر ہرگز نہ بیٹھ سکے گا اور نہ حکومت کر سکے گا۔ اور اگر اس وقت کوئی شخص ان کے پاس اپنی حاجت لائے اور وائسرائے کے سامنے ان کی تعظیم و تکریم و مدح و ثنا کرنے لگے کہ حضور ایسے ہیں اور سرکار ایسے ہیں تو یقیناً یہ پانی پانی ہو جائیں گے اور قسم کھا کر کہیں گے کہ والشم کچھ نہیں ہیں اس تعظیم و تکریم وغیرہ کے مستحق حضور وائسرائے بہادر ہیں۔ وہی سب کچھ کہہ سکتے ہیں ہم کچھ نہیں کر سکتے تو کیا کوئی عاقل اس قسم کی قسم کو جھوٹی کہہ سکتا ہے یا اس بات کا یہ مطلب سمجھ سکتا ہے کہ کلکٹر و کمشنر واقع میں کچھ نہیں ہیں اور ان کو کوئی عہدہ یا اختیار حاصل نہیں ہے کوئی عاقل اس کا یہ مطلب نہیں سمجھ سکتا بلکہ رب یہی کہیں گے کہ کلکٹر و کمشنر بجائے خود بڑا عہدہ اور اختیار رکھتے ہیں مگر وائسرائے کے منصب حکومت و عظمت و جلال کے سامنے اپنے کمالات کو لاشی بتلا رہے ہیں یہی حال کامین کا ہے کہ وہ بجائے خود صد ہا کمالات سے متصف ہوتے ہیں مگر ان کی نظر بردقت کمالات حق پر رہتی ہے اور جب ایک ادنیٰ بادشاہ یا وائسرائے کو دیکھ کر حاکم صنلح اپنے کو لاشی محض سمجھنے لگتا ہے تو عارف کمالات حق پر نظر کر کے کیونکر اپنے کمالات کو لاشی محض نہ سمجھے اللہ جس کی نظر حق تعالیٰ پر ہوگی وہ کبھی اپنے اوپر نظر نہیں کر سکتا وہ تو ایک قسم کی ہزار قسمیں کھا کر ہی کہے گا کہ میں کچھ نہیں لاشی محض ہوں مجھ میں کچھ کمال نہیں سراپا عیب ہوں مگر اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ واقع میں بھی کچھ نہ ہو اور نہ بددعویٰ و بکر کے اعتبار سے بھی لاشی محض ہو

خوب سمجھ لو ۲۰ ج ۲ مع

بہت تعریف سنی تھی اس لئے زیارت کا اشتیاق ہوا۔ بزرگ نے فرمایا کہ یہ لوگوں کا حسن ظن ہے میں تو کچھ بھی نہیں ایک نالائق بندہ ہوں تو وہ خانصاحب کہنے لگے کہ جب آپ نالائق ہیں تو میں جاتا ہوں، میں خواجواد زیارت کو آیا نالایقوں کی زیارت سے کیا فائدہ؟ یہ کہہ کر چلتے ہوئے۔

راستہ میں ایک دوست ملے ان سے پوچھا کہاں جاتے ہو، کہا فلاں بزرگ صاحب تشریف لائے ہیں اُن کی زیارت کو جاتا ہوں اُنھوں نے کہا کہ وہ تو نالائق آدمی ہیں ان سے بل کر کیا لو گے؟ دوست نے کہا تو بہ کرو تو بہ! وہ تو بڑے بزرگ ہیں، کہا میاں وہ تو اپنی زبان سے خود اپنے کو نالائق کہتے ہیں۔ دوست نے کہا کہ بزرگ اپنے کوریوں ہی کہا کرتے ہیں۔ کہا اچھا یہ بات ہے تو چلو ہم بھی چلیں گے وہ خانصاحب پھر آئے اور کہا حضور مجھ سے غلطی ہوئی میری خطا معاف کیجئے مجھے معلوم نہ تھا کہ بزرگ جھوٹ بھی بولا کرتے ہیں۔ خواجواد اپنے کو نالائق کہہ دیتے ہیں اور واقع میں نالائق نہیں ہوتے میں نے تو یہ سنا تھا کہ بزرگ سچ بولا کرتے ہیں تو جب آپ نے یہ کہا کہ میں تو نالائق بندہ ہوں میں نے اس کو بھی سچ سمجھا اس لئے اُٹھ کر چلا گیا۔ اس پر دوسرے صاحب نے بزرگ سے کہا کہ حضرت یہ بھولے سیدھے پٹھانوں کی بستی ہے۔ یہاں ایسی باتیں نہ کہئے یہ تو اضع اور فنا کو کچھ نہیں جانتے۔ تو اس پٹھان نے تو بھولے پن سے یہ بات کہی تھی اس سے اس پر افسوس نہیں مگر اس مخالف نے تو جان بوجھ کر حقیقت سمجھ کر محض عناد سے وہ بات کہی تھی اس کی حالت زیادہ افسوس ناک ہے۔ غرض بزرگوں کے ایسے کلمات سے دھوکا نہ کھانا چاہیئے اگر وہ اپنے کو ناقص کہیں تو تم ان کو اپنے اوپر قیاس نہ کرو۔ مولانا فرماتے ہیں ۷

جملہ عالم تری سبب گمراہ شد کم کسے ز ابدال حق آگاہ شد
گفت اینک ما بشر ایشان بشر ما و ایشان بستہ خوابیم و خور

تمام جہان اس سبب سے گمراہ ہوا کہ کوئی شخص ابدال حق سے آگاہ نہیں ہوا اور کہا ہم بھی بشر ہیں یہ بھی بشر ہیں ہم اور یہ خواب و خور و نوش میں مقید ہیں)

این ندانستند ایشان از عمو در میان فرقی بود یے منتہا
را نھوں نے اندھا پن سے یہ جانا کہ ہمارے اور ان کے درمیان بے انتہا فرق ہے
ان کا نقصان ہمارے کمال سے بھی افضل ہے ۛ

کار پا کاں راقیاں از خود گیر گرچہ ماند در نوشتن شیر و شیر
(بزرگوں کے افعال اپنے اوپر قیاس مت کرو اگرچہ دونوں کے فعل یکساں
ہیں جس طرح لکھنے میں شیر اور شیر یکساں ہیں)

اور فرماتے ہیں ۛ

گر خطا گوید در احتاطی مگو در شود پر خوں شہید آں را مشو
خون شہیداں را ز آب اولیٰ ترست این خطا از صد صواب اولیٰ ترست
(اگر خطا کہے اس کو خطا کرنے والا مت کہو اگر شہید خون میں لتھڑا ہوا ہو
اس کو غسل مت دو شہید کا خون پانی سے بہتر ہے یہ خطا سو صواب سے بہتر ہے)
ان سے اگر واقع میں بھی خطا ہو تب بھی وہ ہمارے صواب سے بہتر ہے کیونکہ ان میں
ایسی استعداد موجود ہے جس سے ان کی خطا بھی نورانی ہوتی ہے اور ہمارے
اندر ایسی ظلمت ہے جس سے ہمارا صواب بھی ظلمانی ہوتا ہے ان کی استعداد کی یہ
حالت ہے۔ يَكَادُ نَرِيْتُهَا يُضَيُّ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ نُورٌ عَلَى نُورٍ (اس کا تیل
اگر اس کو آگ بھی نہ چھوٹے تاہم ایسا معلوم ہوتا ہے کہ خود بخود جل اٹھے گا نور علی
نور ہے) ان کے زیت میں اگر آگ لگے گی تو نور علی نور ہوگا جس کی شان ہوگی۔

وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي يَهْدِي فِي النُّجَا (اور ہم نے اس کو ایسا نور دیا کہ وہ
اس کو لئے ہوئے آدمیوں میں چلتا پھرتا ہے) اور ہمارا زیت ایسا چکنا ہوا ہے
جس میں اول تو آگ لگنے کی امید ہی نہیں اور اگر لگے گی بھی تو محض ایک ضعیف
نور ہوگا جو ظلمت کے ساتھ آمیختہ ہوگا۔ پس بزرگوں کو اپنے نقص کا اعتراف
کرتے ہوئے دیکھ کر ناقص سمجھنا اور اپنے برابر خیال کرنا سخت غلطی ہے۔ صاحبوا
وزارت بھی بادشاہت کے اعتبار سے کم درجہ پر ہے مگر کانسٹیبل سے تو افضل ہے

مولانا اسی کو فرماتے ہیں۔

آسماں نسبت بہ عرش آمد سرود لیک بس عالی ست پیش خاک تو د
 اس کا تیل اگر اس کو آگ بھی نہ چھوئے تاہم ایسا معلوم ہوتا ہے کہ خود بخود
 جل اٹھے گا نور علی نور ہے

بزرگوں کا نقص ایسا ہے جیسے آسمان عرش کے سامنے کم ہے مگر یقیناً آسمان زمین
 وغیرہ سے تو بڑا ہی ہے۔ ہمارے کمالات کمالات ارضیہ ہیں اور ان کے کمالات سماویہ
 ہیں جو کمالات الہیہ عالیہ متعالیہ سے ضرور کم ہیں مگر ہمارے کمالات سے بدرجہا افضل
 و اکمل ہیں۔ اس لئے ہم کو ان سے استغنا نہیں ہو سکتا کیونکہ جس کو زمین سے عرش پر
 جانا مقصود ہو اسے آسمان کو ضرور طے کرنا پڑے گا۔ صاحب اہل اللہ اپنے کو ناقص
 کیوں نہ کہیں وہ تو خدا کے راستہ کو طے کر رہے ہیں جس کی حالت یہ ہے

اے برادر بے نہایت درگبیت

ہرچہ بردئے مے رسی برو مایست

(بھائی بے نہایت دربار ہے جس مقام پر پہنچی اس مقام پر نہ ٹھہرو باطنی
 حالت میں ترقی کرو۔)

ہم تو یہ دیکھتے ہیں کہ علوم دنیا میں بھی جو لوگ صاحب کمال ہیں وہ بھی اپنے کو ناقص ہی
 کہتے ہیں۔ حالانکہ وہ ایک محدود کمال ہے جو ممکن الحصول ہے۔ مگر اس کا بھی حقیقی درجہ
 بہت عالی ہے۔ اس پر نظر کر کے ہر کامل اپنے کو ناقص ہی کہتا ہے۔ دیکھئے حکیم عبد الجبار
 اور حکیم محمود خاں اپنے فن میں کیسے کامل تھے کہ واقعی ان کو طب کا امام کہنا چاہیے مگر کوئی
 ان سے پوچھتا تو وہ یہی کہتے کہ ہم کو کیا کمال حاصل ہے کچھ بھی نہیں۔ تو کیا ان کے اس
 کہنے سے آپ یہ سمجھ لیں گے کہ وہ بھی ایسے ہی ناقص ہیں جیسے ہم ناقص ہیں اور دونوں
 برابر ہو گئے اور کیا یہ سمجھ کر آپ ان سے علاج کرنا چھوڑ دیں گے ہرگز نہیں بلکہ آپ
 ان کی اس بات کا یہی مطلب سمجھیں گے یہ اپنے کو طب کے حقیقی کمال پر نظر کر کے جو ان کے
 نزدیک جالینوس و بقراط وغیرہ کو حاصل تھا اگر وہ یہ لوگ بھی اپنے کو حقیقی کمال سے قاصر

سمجھتے تھے ۲) ناقص کہہ رہے ہیں مگر اس زمانہ میں تو یہ اس فن کے امام اور سب سے زیادہ ہی کامل ہیں۔ افسوس دنیا کے کاموں میں تو لوگوں کو بہت جلدی عقل آ جاتی ہے۔ اور کامیاب دنیا اپنے کو ناقص کہیں تو اس سے کسی کو دھوکہ نہیں ہوتا نہ ان سے کوئی اپنے کو مستغنی سمجھتا ہے مگر دین کے باب میں نہ معلوم لوگوں کی عقل کہاں جاتی رہتی ہے اور یہاں ان کو یہ دھوکہ کیوں پیش آتا ہے۔ یاد رکھو جو صاحب کمال ہو گا وہ کبھی اپنے کو صاحب کمال نہ کہے گا ہمیشہ اپنے کو ناقص ہی کہیگا کیونکہ اس کی آنکھیں کھلی ہوئی ہیں وہ اُس اپنے علم کی وسعت و لاتا ہی اور گہرائی سے آگاہ ہے اس پر نظر کر کے وہ اپنے کمال کو کبھی کمال نہیں کہہ سکتا اور جن کو آپ مدعی کمال دیکھتے ہیں ان کو کمال کی ہوا بھی نہیں لگی دعویٰ کمال اکثر ناقصین ہی کیا کرتے ہیں اہل اللہ کبھی دعویٰ نہیں کر سکتے نہ اپنے کو صاحب کمال کہہ سکتے ہیں یہ اور بات ہے کہ کبھی سخت بالنعمة کے طور پر خدا کی نعمتوں کا بیان کر دیں مگر اس وقت بھی ان میں دعویٰ کی شان ہرگز نہیں ہوتی بلکہ عبدیت اور عجز و فنا کی شان غالب ہوتی ہے۔ چونکہ بعض لوگوں کو کامیاب کے اعتراف نقص سے دھوکا ہو جاتا ہے اس لئے میں نے تفصیل کے ساتھ اس شبہ کو دفع کر دیا کیونکہ اس چودھویں صدی کے بہت لوگ ذہین ہونے لگے ہیں اور یوں سمجھتے ہیں کہ جیسے چودھویں صدی کا چاند کامل ہوتا ہے۔ ایسے ہی چودھویں صدی کے لوگ بھی کامل ہیں، واقعی کامل تو ہیں مگر اس میں کلام ہے کہ کامل کسے میں ہیں دنیا کی ذہانت میں تو واقعی کامل ہیں مگر دین کی ذہانت میں کامل نہیں ہیں۔ آج کل کے آدمیوں کی عقل دنیا کے کاموں میں خوب چلتی ہے مگر دین میں کچھ نہیں چلتی ریس یوں کہتا چاہیے کہ آجکل مادیت کی ترقی اور روحانیت کا تنزل ہے۔ جامع یہی وجہ ہے کہ اس وقت عام طور پر دین سے غفلت ہے اور تکمیل دین کا کسی کو اہتمام نہیں اسی لئے مسائل دین پر بھی توجہ نہیں۔ کیونکہ مسائل دین کی ضرورت تو اس کو ہو جسے اپنا دین کامل کرنا ہو جیسے مسائل طب کی ضرورت اس کو ہے جسے تکمیل صحت مطلوب ہو مگر آجکل صحت جسم تو لوگوں کو مطلوب ہے صحت قلب مقصود نہیں تو پھر ان کو مسائل دین پر توجہ کیوں ہو۔

دیہاتیوں کو تو کیا کہا جائے وہ تو اپنے ہل پا تھوں میں ایسے مشغول ہیں کہ مسائل دین کے جاننے کی بھی ان کو فرصت نہیں عمل تو کیا ہی کرتے مگر جو لوگ تعلیم یافتہ کہلاتے ہیں جو تقریریں کرتے اور لکچر دیتے پھرتے ہیں جن کو کتب بینی اور سیاست دانی بلکہ ہمہ دانی کا بھی دعویٰ ہے مسائل دین سے وہ بھی بالکل ناواقف ہیں۔ چنانچہ ایک جنٹلمین میرے ساتھ تھے وہ تھانہ بھون میں جوان کا اصلی وطن تھا فرض رباعی کی جماعت میں دو رکعت کے بعد بیٹھ گئے امام نے تو تیسری رکعت کا قیام کیا اور انھوں نے نماز ختم کر دی لوگوں نے بعد میں اس حرکت کی وجہ پوچھی تو کہا میں مسافر ہوں اس لئے میں نے قصر کیا ہے۔ سبحان اللہ اول تو وطن اصلی میں پہنچ کر سفر کیسا پھر وہ بھی امام مقیم کے پیچھے۔ اسی طرح ایک صاحب ہمیشہ حضر میں قصر کیا کرتے تھے اور وجہ یہ بتلاتے کہ حدیث میں ہے کُنْ فِي الدُّنْيَا كَأَنَّكَ غَرِيبٌ أَوْ عَابِدٌ سَبِيلٍ (دنیا میں مسافر یا رہنڈر کی طرح رہ) اور ہم اس کے موافق عمل کرتے ہیں تو ہم ہر وقت مسافر ہی رہتے ہیں۔ گو وطن کے اندر ہی کیوں نہ ہوں ایسے لوگ اپنے کو اہل حدیث کہتے ہیں اور ان کو استدلالات سوچھا کرتے ہیں۔ مولانا قاری عبدالرحمن صاحب پانی پتی ایسوا کے نسبت فرماتے تھے کہ یہ لوگ اہل حدیث تو ہیں مگر حدیث سے مراد حدیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم نہیں بلکہ حدیث النفس ہے یہ لوگ حدیث النفس کا اتباع کرتے ہیں واقعی اکثر تو ایسے ہی ہیں۔ ہر سب کو نہیں کہتا بھلا ان حضرت سے کوئی یہ پوچھے کہ تم نے اس حدیث پر عمل کر کے نماز میں تو قصر کیا۔ دنیا کے کاموں میں بھی تو قصر کیا ہوتا مسافر کے ساتھ سفر میں نہ پلنگ ہوتا ہے نہ تخت نہ میز ہے نہ کمر سی نہ کپڑوں کے دس میں جوڑے ہوتے ہیں نہ زمین جائیداد ساتھ ہوتی ہے نہ مکان ذاتی ہوتا ہے تو تم نے ان چیزوں میں بھی تو قصر کیا ہوتا مگر ان میں کوئی اختصار نہیں کیا جاتا پس تمہارا یہ دعویٰ غلط ہے کہ ہم حدیث کُنْ فِي الدُّنْيَا كَأَنَّكَ غَرِيبٌ أَوْ عَابِدٌ سَبِيلٍ (دنیا میں مسافر یا رہنڈر کی طرح رہو) پر عمل کرتے ہیں اور اگر کوئی دنیا کے کاموں میں بھی احضار کر دے تب بھی اسے اس حدیث سے قصر صلوٰۃ فی المحضر حضر میں قصر پر استدلال

کرنے کی گنجائش نہیں کیونکہ کُنْ فی الدُّنْیَا (دنیا میں رہ) کی قید صراحتہ موجود ہے جس سے معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم دنیا کے کاموں میں مسافر کی طرح رہنے کا امر فرما رہے ہیں نہ کہ دین کے کاموں میں، دوسرے آپ نے یہ تو نہیں فرمایا کُنْ فی الدُّنْیَا مُسَافِرًا (دنیا میں مسافر رہ، بلکہ کَأَثَّاءٍ، مُسَافِرٍ (گویا تو مسافر ہے) فرمایا ہے اور قصر کی اجازت مسافر حقیقی کو ہے نہ کہ مہاشل مسافر کو خوب سمجھ لو، جامع) ایک صاحب کی حکایت سنی ہے کہ جب وہ اپنے گھر سے جنگل میں جاتے کھیت پر جاتے تو قصر کیا کرتے اور کہتے کہ قرآن میں إِذَا ضَرَبْتُمْ فِی الْأَرْضِ مِنْ فَلَیْسٍ عَلَیْکُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ (اور جب تم زمین میں سفر کرو سو تم کو اس میں کوئی گناہ نہ ہو گا کہ تم نماز کو کم کر دو) مطلق آیا ہے اس میں مطلقاً زمین میں چلنے پر قصر کی اجازت دی گئی ہے تین دن یا چار دن کی مسافت کا کچھ ذکر نہیں۔ یہ بھی کوئی اہل حدیث ہی میں سے تھے۔ مولانا سخاوت علی صاحب جو پیوری نے فرمایا تھا کہ پھر جنگل اور کھیت ہی میں جا کر قصر کیوں کرتے ہو بلکہ گھر سے محلہ کی مسجد میں آ کر قصر کیا کر د کیونکہ إِذَا ضَرَبْتُمْ فِی الْأَرْضِ (اور جب تم زمین میں سفر کرو) تو اس پر صادق ہے۔ یہ فہم اور دین رہ گیا ہے۔ کچھ نہیں پس یہ لوگ ضَرَبْتُمْ (تم کو پیٹ جائے) بھینٹہ بھجوں کے مستحق ہیں۔ بھہ غضب یہ کہ اس فہم پر یہ لوگ اپنے کو تعلیم یافتہ سمجھتے ہیں پس جس نے ایک دو کتابیں ادب تاریخ کی دیکھ لیں وہ بھی اپنے کو عالم سمجھتا ہے اور اس سے بڑھ کر یہ کہ جنٹلمینوں نے انگریزی پڑھنے کو بھی علم میں شمار کر لیا ہے اور جتنے فضائل احادیث میں علم کے لئے وارد ہیں انگریزی تعلیم پر بھی ان کو جاری کرتے ہیں اور اس کے متعلق یہ حضرات ایک حدیث بھی پیش کرتے ہیں اُطْلُبُوا الْعِلْمَ وَلَوْ بِالصَّیْلِ (ترجمہ) علم کو طلب کرو اگر چہ چین میں ہو (۱۲) وہ کہتے ہیں کہ دیکھئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے چین سے بھی طلب علم کی ترغیب دی ہے حالانکہ اُس وقت چین میں دین کا علم بالکل نہ تھا بلکہ محض دنیوی علم تھا معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم مطلق علم کی ترغیب دے رہے ہیں خواہ دنیا کا علم ہو یا دین کا پس انگریزی بھی علم ہے

اور اس حدیث کے تحت میں داخل ہے ان لوگوں کو اول تو اس حدیث کا ثبوت دینا چاہیے۔ ان الفاظ سے یہ حدیث محدثین کے نزدیک ثابت ہی نہیں قُلْتُ ذَكَرَ لَهُ فِي الْمَقَاصِدِ طَوِيقَيْنِ وَقَالَ ابْنُ حَبَانَ رَأَيْتُ بَاطِلًا لَا أَصْلَ لَهُ وَأَخْرَجَهُ ابْنُ الْجَوَازِيِّ فِي الْمَوْضُوعَاتِ ص ۳۰ = قَالَ وَأَخْرَجَهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي الشَّعْبِ قُلْتُ وَقَدْ التَزَمْتُ أَنْ لَا أَخْرِجُ مَوْضُوعًا فَالْإِسْبَاطُ الْحُكْمُ عَلَيْهِ بِالضَّعْفِ وَالضَّعِيفُ لَا يَحْكُمُ بِهِ فِي الْأَحْكَامِ جامع (مقاصد میں دو طریق سے اس کو بیان کیا ہے اور کہا ہے حدیث دو وجہ سے ضعیف ہے۔ ابن حبان نے کہا ہے کہ یہ باطل ہے اصل ہے۔ ابن جوزی نے کہا ہے کہ یہ ضعیف احکام اس کو حجت میں پیش نہیں کیا جاسکتا)

اور اگر ثابت بھی ہو تب بھی ان لوگوں کا مدعا حاصل نہیں ہوتا کیونکہ انھوں نے لفظ دو پر نظر نہیں کی۔ یہ لفظ فرض کے لئے آتا ہے مطلب یہ ہے کہ اگر بالفرض چین میں بھی علم ہو تو وہاں سے بھی کوشش کر کے حاصل کرنا چاہیے اور فرض اسی چیز کو کیا جاتا ہے جو معدوم یا مستبعد ہو موجود کو فرض نہیں کیا جاتا اور دنیوی علم کا چین میں اس وقت موجود ہونا آپ کو مسلم ہے تو اس کو لفظ دو سے تعبیر نہیں کیا جاسکتا معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی مراد اس حدیث میں وہی علم ہے جو چین میں اس وقت موجود نہ تھا اس لئے بطور فرض کے فرما رہے ہیں کہ اگر وہاں بھی ہو تو حاصل کرو اور وہ علم دین ہی ہے ورنہ اگر علم کو ایسا عام کیا گیا کہ دنیوی علم بھی اس میں داخل ہو جائے تو پھر ایک بھنگی اور چار کو بھی عالم کہنا چاہیے کیونکہ اس کو بھی دنیا کا ایک علم حاصل ہے۔ جو کام وہ کرتا ہے اس کو وہ خوب جانتا ہے اگر آپ ان کاموں کو بھی علم میں داخل کر لیں گے تو پھر آپ کی خاطر سے ہم انگریزی کو بھی اس میں داخل کر لیں گے اور خیر جانے دیجئے ہم لفظ دو سے بھی استدلال نہیں کرتے مگر ہم کہتے ہیں کہ اُطْلُبُوا الْعِلْمَ وَلَوْ بِالْبَصِينِ علم کو طلب کرو اگرچہ چین میں ہو) میں تو تصریح نہیں کہ اس سے کونسا علم مراد ہے اب شریعت کی دوسری نصوص سے اس کو دریافت کیا جاوے۔ بس علم شرعی وہ ہے جس کو شریعت علم کہتی ہے

جس کے جاننے والوں میں ایک شیخ سعدی بھی ہیں وہ فرماتے ہیں۔

ہے علم کے رہے بحق نماید جہالت است

(جو علم حق کا راستہ نہ دکھائے وہ جہل ہے۔)

اور حدیث میں ہے الدُّنْيَا مَلْعُونَةٌ وَمَا فِيهَا مَلْعُونٌ اَكَذَّبُ اللّٰهُ وَمَا وَاٰلَاہُ
حدیث (دنیا اور جو کچھ دنیا میں ہے ملعون بجز ذکر اللہ کے اور وہ چیز جو ذکر کو
قریب کرے) معلوم ہوا کہ جو چیز خدا کی طرف قریب نہ کرے وہ دنیا کے ملعونہ ہے
اس میں ایسے علوم بھی داخل ہیں۔ اب میں آپ ہی سے پوچھتا ہوں کہ کیا سائنس اور
جغرافیہ اور انگریزی زبان سے خدا کی طرف قرب ہوتا ہے؟ وصل ہوتا ہے یا
فصل قرب ہوتا ہے؟ بعد۔ مشاہدہ ہے کہ ان سے بعد ہی بڑھتا ہے گویا
تو یہ تھا کہ سائنس سے اور خدا کی طرف قرب بڑھتا۔ کیونکہ اس سے قدرت صانع کا
انکشاف زیادہ ہوتا ہے اور اپنا عجز زیادہ مشاہدہ ہوتا ہے۔ کیونکہ اہل سائنس
رات دن ترقی کی منکر میں رہتے ہیں اس لئے ان کے مقاصد بہت وسیع ہیں
جن میں کثرت سے ایسے مقاصد بھی ہیں جو عرصہ تک پورے نہیں ہوتے زمانہ
دراز تک ان میں ناکامی رہتی ہے بخلاف ہمارے مقاصد کے کہ وہ محدود دے چند
ہیں جو اکثر پورے ہو جاتے ہیں مگر ہم پھر بھی اپنے عجز کے معترف ہیں اور ان لوگوں
کے زیادہ مقاصد ناکام رہتے ہیں جو کھلی دلیل ہے عجز کی مگر یہ لوگ باوجود مشاہدہ
عجز زائد کے پھر بھی اپنے کو قادر کہتے ہیں وجہ یہ کہ یہ لوگ اپنے عجز پر نظر نہیں کرتے
بس عرصہ کے بعد جو کسی مقصود میں کامیابی ہو گئی اس پر نازاں ہوتے ہیں کہ ہم نے
یہ ایجاد کر لی۔ ڈلے پتھر ایجاد کر لی۔ اگر ایجاد تمہارے اختیار میں تھی تو پہلے ہی دن
کیوں نہ ایجاد کر لی۔ تمہارا کام صرف اتنا ہے کہ سوچو اور غور کرو، باقی ذہن میں ایجاد کا
صحیح طریق آجانا یہ تمہارے اختیار سے بالکل خارج ہے یہ محض حق تعالیٰ کے قبضے
میں ہے مگر عادت الہیہ یہ ہے کہ جب کسی بات کے لئے انسان غور و فکر کرتا ہے تو وہ
اکثر راستے کھول دیتے ہیں اور بعض دفعہ اپنی قدرت ظاہر کرنے کے لئے ہزار غور و فکر کے

بعد بھی حقیقت ظاہر نہیں کرتے چنانچہ اب تک کسی کو یہ بات نہیں معلوم ہوئی کہ مقتانیں
لوہے کو کیوں جذب کرتا ہے اور ایسی نظائر بکثرت موجود ہیں اگر غور و فکر کے بعد
حقیقت تک پہنچ جانا تہلے اختیار میں تو ان حیرتوں کی حقیقت کا انکشاف کیوں کر یا غرض بجز بے یار و مددگار
ہے کہ کچھ عوارض کہ بمنزلہ لوازم کے ہیں ایسے جمع ہو رہے ہیں کہ سائنس اور جغرافیہ سے قریب خداوندی
نہیں بڑھتا بلکہ بعد ہی ہوتا ہے تو یہ علم شرعی میں داخل نہیں ہو سکتے اور نہ ان کے جاننے
سے دین کا علم حاصل ہو سکتا ہے ہاں ایسے لوگوں کو ایسے علم دین ضرور حاصل ہو جاتا
ہے جیسے ایک لیڈر کا قصہ ہے جو آج کل مسلمانوں کے مقتدا بنے ہوئے ہیں کہ کسی جگہ
نماز کا وقت آگیا اور پانی نہ تھا تیمم کی ضرورت ہوئی تو لیڈر صاحب نے اس طرح
تیمم کیا کہ اول تو مٹی کو ہاتھوں پر بہایا جیسے پانی کو بہایا کرتے ہیں، پھر کلی کرنے کے
واسطے منہ میں مٹی دی شاید اس کے بعد وہ دو ہتھ بھر کر منہ پر بھی ڈالتے اور منہ
کے لئے سر پر بھی ڈالتے اور پیروں پر بھی مٹی بہاتے مگر منہ میں مٹی دیتے ہوئے بعض
لوگ ہنس پڑے اس لئے وہ آگے نہ بڑھ سکے بس انگریزی پڑھ کر ایسا علم آتا ہے
کہ عقل خاک میں مل جاتا ہے بھلا اگر وہ کسی سے پوچھ ہی لیتے کہ تیمم کا طریقہ کیا ہے
تو اس میں کچھ ہرج تھانگہ پوچھتے کس طرح لیڈر ہو کر اپنی جہل کو کیوں کر ظاہر کریں
گو مٹی سے کلی کر کے اُس سے زیادہ جہل ظاہر کر دیا اور مزایہ کہ ظہور جہل کے بعد بھی
وہ قوم کے لیڈر ہی رہے یہ حالت قوم کی ہے کہ اس جہل پر بھی ان کو مقتدا ہی بنائے
رکھا ان ہی حضرت کا یہ واقعہ بھی ہے کہ ایک دفعہ موٹر میں سوار تھے نماز کا وقت
آگیا موٹر ٹھہرایا گیا اور اسی میں بیٹھے بیٹھے نماز پڑھ لی حالانکہ سامنے سڑک پر ایک
طرف کھڑے ہو کر نماز پڑھ سکتے تھے مگر انھوں نے موٹر کے اندر ہی بیٹھ کر پڑھی۔
بھلا موٹر میں ترک قیام کس طرح جائز ہو گیا۔ جب کہ موٹر کھڑا ہوا تھا۔ چلتی ریل میں
تو اگر گرنے کا اندیشہ ہو تو بیٹھ کر نماز کی گنجائش بھی ہے مگر موٹر میں تو چلتے ہوئے بھی
ترک قیام کی گنجائش نہیں کیونکہ اس کا ٹھہرا لینا ہر وقت ہمارے اختیار میں ہے اور
ریل کا ٹھہرانا ہمارے اختیار میں نہیں اور اگر موٹر کھڑا ہوا ہو تب تو کسی طرح

ترک قیام کی گنجائش ہی نہیں مگر ان لوگوں نے تو محض لیڈر بننے کے لئے نماز شروع کی ہے اس لئے نماز بھی لیڈری ہوتی ہے بشرعی نماز کی ان کو کیا ضرورت ہے۔ گو ایسی غلطیاں دیہاتیوں سے بھی ہوتی ہیں اور ان کو بھی مسائل کا علم نہیں مگر وہ اپنے کو تعلیم یافتہ تو نہیں کہتے نہ علم کا دعویٰ کرتے ہیں بلکہ بیچارے اپنے جہل کا اقرار کرتے ہیں تو گو ان سے بھی علم دین سے عفت کرنے پر کچھ مواخذہ ہو مگر شاید ان کے عجز و نیاز کی وجہ سے ان کے ساتھ رحمت کا معاملہ ہو جائے چاہے تھوڑی سی سزا کے بعد ہی سہی حق تعالیٰ کو عاجز پر بہت رحم آتا ہے اس لئے بعض دفعہ گنہگاروں کو ان کی عاجزی پر بخش دیا جاتا ہے اور دعوے کے ساتھ سارا علم اور تصوف اور تقویٰ بھی بھرا رہ جاتا ہے چنانچہ ایک شخص نے جن کا نام گلاب خان تھا نیک اور صاحب علم تھے مجھ سے ایک طویل خواب دیکھنا بیان کیا جزو و مقصود اس کا بیان کرتا ہوں یہ دیکھا کہ میدان قیامت قائم ہے اور حق تعالیٰ ایک ایک کا حساب لے رہے ہیں اور یہ حساب مختلف کتابوں کے امتحان کے رنگ میں ہے اور عرش پر حق تعالیٰ کی تجلی ہے اور عرش کے ایک گوشہ میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم بھی تشریف فرما ہیں۔ میں بہت ڈر رہا ہوں کہ میرا بھی حساب ہوگا اتنے میں کسی شخص کا امتحان ہوا اور اس پر بہت خفگی ہوئی اور ایسی غضب ناک آواز میں خفگی محسوس ہوئی کہ رعد کی کوئی حقیقت نہیں میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم میں حاضر ہوا اور عرض کی کہ کچھ مدد فرمائیے ارشاد ہوا خفگی کے وقت میں کیا کروں جب میں نے دوبارہ عرض کیا تو ارشاد فرمایا تم یوں کہہ دینا کہ میں تو پڑھا ہوا نہیں چنانچہ مجھ کو پکارا گیا کہ جلالین میں (غالباً) امتحان دو میں نے ڈرتے ڈرتے عرض کیا کہ میں تو پڑھا ہوا نہیں اس پر تبسم فرمایا اور ارشاد ہوا کہ اچھا ایک دن کی قید (جو اوروں کی سزا سے بہت خفیف تھی) اور اس سزا کے بعد بھی بہت جلد نجات بھی دیکھی۔ یہ تو عاجز کے ساتھ معاملہ تھا اب دعویٰ کا حال سنئے، حضرت بایزید بسطامی کا قصہ ہے کہ ان کو کسی نے بعد وفات کے خواب میں دیکھا پوچھا آپ کے ساتھ کیا کیا معاملہ ہوا فرمایا مجھ سے سوال ہوا تھا کہ ہمارے واسطے کیا لائے۔ میں نے سوچا کہ

اور اعمال تو میرے ناقص ہیں ان کا تو کیا نام لوں، البتہ میں مسلمان ہوں اور بحمد اللہ توحید میری کامل ہے اس کو پیش کر دوں۔ چنانچہ میں نے عرض کیا کہ توحید لایا ہوں ارشاد ہوا اَمَّا تَذَكُّرُكَ رَبِّكَ الَّذِيْنَ وَه دودھ والی رات بھی یاد نہیں رہی۔ یہ ایک واقعہ کی طرف اشارہ تھا کہ ایک رات حضرت بایزیدؒ نے دودھ پیا تھا اس کے بعد پیٹ میں درد ہو گیا تو آپ کے منہ سے نکل گیا کہ دودھ پینے سے پیٹ میں درد ہو گیا اس پر مواخذہ ہوا کہ تم نے درد کو دودھ کی طرف منسوب کیا یہی توحید ہے دودھ کی کیا ہستی ہے کہ کچھ تاثیر کر سکے۔ اسباب میں فی نفسہ کچھ تاثیر نہیں یہ تو محض علامات و امارات ہیں۔ موثر حقیقت میں حق تعالیٰ ہیں اور گو آثار کی نسبت اسباب کی طرف گردیتا شرعاً جائز ہے مگر کالیمن سے بعض مباحات پر بھی مواخذہ ہوتا ہے کیونکہ ان کی نظر حقیقت پر ہوتی ہے۔ پھر وہ اسناد مجازی کا استعمال کس لئے کرتے ہیں ان کو ہمیشہ اسناد حقیقی کا لحاظ کرنا چاہیئے اور اسباب کی طرف مسببات کی اسناد حقیقی نہیں ہو سکتی ان کی تو حالت مشاہدہ کی یہ ہے ۷

نیساں رہوا تا نگونی بسیار

زمین نادر دتا نگونی بسیار

رجب آپ ہوا سے یہ نہ کہیں کہ برس اس وقت تک ہوا نہیں برساتی

اسباب بدون حکم کے کچھ نہیں کہہ سکتے عارف کا تو مذاق یہ ہوتا ہے ۷

گر گزندت رسد ز خلق مریخ کہ نہ راحت رسد ز خلق نہ رنج

از خداداں خلاف دشمن دوست کہ دل ہر دو در تصرف اوست

اگر مخلوق سے تجھ کو کوئی تکلیف پہونچے تو رنجیدہ نہ ہو اس لئے مخلوق

سے نہ راحت پہونچ سکتی ہے نہ رنج۔ دوست اور دشمن کے خلاف کو خدا کی

طرف سے جان کیونکہ دونوں کا دل اللہ تعالیٰ کے تصرف میں ہیں۔

جس کا یہ مذاق ہوا اور جس پر یہ حقیقت منکشف ہو چکی ہو اس کی زبان سے یہ بات کیونکر نکل سکتی ہے کہ دودھ سے پیٹ میں درد ہو گیا۔ مولانا اسی باب میں فرماتے

ہیں۔ ۷

اَنْتَ کَالرَّیْحِ وَنَحْنُ کَالْغُبَارِ یُخْفِی الرِّیْحُ وَغُبْرًا هَا جِهَارَ

ماہمہ شیران و بے شیر علم جملہ شان از باد باشد دمیدم

حملہ شان پیدا و نا پیدا ست باد آن کہ نا پیدا ست ہرگز کم مباد

(اے از دل ما ۱۲) یعنی حق تعالیٰ کے سامنے اسباب کی ایسی مثال ہے جیسے ہوا کے سامنے غبار ہوتا ہے۔ ظاہر میں غبار اڑتا ہوا نظر نہیں آتا ہے ہوا نظر نہیں آتی مگر ظاہر کے غبار کی حرکت جو کچھ ہے وہ ہوا ہی کی وجہ سے ہے۔ آگے فرماتے ہیں کہ ہم بھی ظاہر میں شیر کی طرح حملہ کرتے ہیں مگر ایسے شیر ہیں جیسے جھنڈے پر شیر کی تصویر بنی ہوئی ہے کہ جب ہوا چلتی ہے تو وہ حملہ آور معلوم ہوتا ہے مگر حملہ تو ظاہر ہے اور ہوا جس سے ان کی حرکت اور حملہ کا وجود ہوا ہے مخفی ہے اسی طرح ہم جو کچھ بھی کرتے ہیں اس کا منشا حق تعالیٰ کی مشیت ہے مگر ارادہ حق مخفی ہے اور ہمارے اعمال ظاہر ہیں اس لئے لوگوں کو وہ دھوکہ ہو جاتا ہے کہ وہ اسباب کو قائل کہہ دیتے ہیں۔ مولانا چونکہ ادب سے بھرے ہوئے ہیں اس لئے آگے ان تشبیہات و تمثیلات سے استغفار کرتے ہیں کیونکہ حق تعالیٰ کے لئے کوئی تشبیہ حقیقی نہیں ہو سکتی سب ناقص مثالیں ہیں اس لئے فرماتے ہیں ۷

اے بروں از وہم و فتال و قییل من

خاک برفرق من تمشیل من

سبحان اللہ مولانا کو کیسے عمدہ الفاظ ملتے ہیں۔ مثنوی میں معنوی خوبی تو ہے ہی ظاہری بلاغت و فصاحت بھی بہت اعلیٰ پایہ کی ہے۔ آگے ان تشبیہوں کا عذر بیان کرتے ہیں کہ جب یہ مثالیں ناقص ہیں تو پھر ان کو بیان ہی کیوں کیا جاتا ہے تو اس کی وجہ بتلاتے ہیں ۷

بندہ نہ شکید نہ تصویر برخوشت

ہر دم مت گوید کہ خاتم مفرشت

یعنی بندہ کو آپ کی خوشنما تصویر میں بیان کرنے سے صبر نہیں آتا کیونکہ آپ کو دیکھ تو سکتے نہیں تو پھر کیا آپ کے کمالات کو بھی نہ سمجھیں اور آپ کی صفات سے بھی مزے نہ لیں اور اس کے لئے تمثیل وغیرہ کی ضرورت ہوتی ہے۔ پس گو یہ ناقص مثالیں ہیں مگر ان سے صفات کمال الہیہ تک کسی قدر ذہن پہنچ جاتا ہے علماء ظاہر بعض دفعہ عارفین کو بے ادب کہہ دیتے ہیں کیونکہ ان کے کلام میں تمثیلات بہ کثرت ہوتی ہیں کہیں حق تعالیٰ کو ہوا سے تشبیہ دیتے ہیں کہیں دریا سے، کہیں آفتاب سے مگر حقیقت میں عارفین سے زیادہ مودب کوئی نہیں اور ان تمثیلات کا عذر مولانا نے بیان کر دیا ہے کہ عاشق کو محبوب کی تصویر سے صبر نہیں آتا اُسے تصویر بھی پیاری ہوتی ہے حالانکہ ذات کے آگے تصویر ہے کیا چیز محض چند نقوش کا مجموعہ ہے مگر جو عشق سے آشنا ہے وہ جانتا ہے کہ کاغذ کی تصویر بھی اُسے کس قدر عزیز ہوتی ہے جب محبوب سامنے نہ ہو تو اس کی تصویر ہی سے دل کو کس قدر تسلی ہو جاتی ہے۔ یہی حال عارفین کی تمثیلات کا ہے کہ وہ صفات الہیہ کے تصویر کے واسطے ناقص مثالوں کو ذریعہ بنا لیتے ہیں، گو یا ظاہر میں یہ بے ادبی معلوم ہو مگر ان کا باطن عشق کی وجہ سے سراپا ادب ہے۔ مولانا اسی کو فرماتے ہیں۔

بے ادب ترینست زد کس در جہاں

اور۔ ہا ادب ترینست رو کس در نہاں

یہ ادب تران سے دنیا میں کوئی شخص نہیں اور با ادب بھی زیادہ کوئی نہیں) غرض مولانا نے اس مقام پر یہ ظاہر فرما دیا ہے کہ موثر حقیقی حق تعالیٰ کوئی چیز مؤثر نہیں۔ اس مسئلہ کو مولانا نے تمثیلات سے بخوبی واضح کر دیا ہے۔ اور بات یہ ہے کہ یہ مثالیں گو ناقص ہوں مگر ان سے مضمون کی توضیح خوب ہو جاتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ عارفین کے کلام سے مخاطب کی تسلی ہو جاتی ہے اور علماء ظاہر کے کلام سے تسلی نہیں ہوتی کیونکہ ان کو ایسی مثالیں نہیں ملتیں جن سے معقول کو محسوس بنادیں۔ عارفین کو نہ معلوم یہ مثالیں کہاں سے مل جاتی ہیں وہ دقیق سے دقیق مضمون کو

مثالوں سے ایسا واضح کر دیتے ہیں کہ بات دل میں گھس جاتی ہے۔ عارفین نے اس طرز میں عادیۃ اللہ اور عادیۃ الانبیاء کا اتباع کیا ہے۔ حق تعالیٰ کے کلام میں بھی مثالیں بہت ہوتی ہیں چنانچہ زبور کا زیادہ حصہ امثال ہی ہیں اسی طرح انبیاء علیہم السلام اور حکماء کے اقوال میں بھی امثال بکثرت ہیں جب کمال توحید کی حقیقت یہ ہے کہ کسی چیز کی طرف کسی فعل کی اسناد نہ کی جائے نہ حقیقی نہ مجازی بلکہ ہر فعل کی اسناد حق تعالیٰ کی طرف کی جائے تو عارف کے نزدیک یہ بات توحید کے خلاف کیوں نہ ہوتی کہ دودھ سے درد ہو گیا چونکہ حضرت بایزیدؒ عارف کامل تھے اس لئے ان سے ان کے درجہ کے موافق مواخذہ ہوا کہ یہ ہی توحید ہے جس کو تم ہمارے واسطے لائے ہو کہ دودھ کی طرف درد کی نسبت کرتے ہو۔ حضرت بایزیدؒ یہ سن کر گھبرا گئے اور عرض کیا الہی میرے پاس تو کچھ بھی نہیں، ارشاد ہوا کہ راہ پر آگئے تو جاؤ اب ہم تم کو ایسے عمل سے بخشتے ہیں جس پر تمہارا گمان بھی نہ تھا کہ اس سے بخشش ہو جائے گی، وہ یہ کہ تم نے ایک رات ایک بتی کے بچے کو سردی میں اکڑاتے ہوئے دیکھا تھا تم کو اس پر رحم آیا اور اپنے لحاف میں لاکر سلا لیا۔ اس بچے نے دعا کی کہ اے اللہ اس کو بھی ایسی ہی راحت دیجئے جیسے اس نے مجھے راحت دی، جاؤ آج، ہم تم کو اس بتی کے بچے کی دعا سے بخشتے ہیں۔ سارا تصوف کا و خورد ہو گیا سارے مراقبے اور مجاہدے رکھے رہ گئے اور ایک بتی کے بچے کی سفارش سے بخشے گئے۔ آپ نے دیکھا کہ ذرا سے دعوے میں حقیقت کھل گئی اور معلوم ہو گیا کہ ہماری توحید بھی ناقص ہے وہ بھی اس قابل نہیں کہ جو خدا تعالیٰ کے سامنے پیش کی جا سکے حالانکہ حضرت بایزیدؒ بسطامیؒ واقع میں عارف کامل تھے ان میں تو محض ایک معنی کراضافی نقص تھا جب ان سے ذرا سے دعویٰ پر مواخذہ ہوا تو ہمارا کیا حال ہو گا۔ جہاں اضافی نقص کیا معنی حقیقی نقص موجود ہے بلکہ سرسبز تک نقص ہی نقص ہے اور اس کے دعوے ایسے بے چوڑے کہ اپنے کو تعلیم یافتہ اور عالم اور مقتدا اور مجتہد سمجھتے ہیں اور عمل کی یہ حالت ہے کہ رات دن گناہوں میں اضافہ ہوتا جا رہا ہے جو دیندار بھی کہلاتے ہیں وہ کسی ایک کام کے اعتبار سے دیندار ہیں دوسرے کاموں میں وہ دینداری کی ذرا

پرواہ نہیں کرتے جیسے آجکل ڈاکٹر ہوتے ہیں کہ کوئی آنکھ کے علاج میں ماہر ہو جاتا ہے وہ یہی کام کرتا ہے اور اسی میں مشہور ہو جاتا ہے آنکھ کے سوا وہ کسی عضو کا علاج نہیں کرتا۔ دوسرا دانت کے علاج میں ماہر ہے وہ اسی کا کام کرتا ہے کوئی چیر پھاڑ کا مشاق ہے وہ زخموں ہی کا علاج کرتا ہے۔ اسی طرح ہم نے بھی دین کے شعبوں میں انتخاب کر لیا ہے جیسے گلستان بوستان کا انتخاب کیا گیا ہے حالانکہ اول تو طبیب کے لئے بھی یہ بات عیب کی ہے کہ وہ کسی خاص مرض ہی کا معالجہ کرتا ہے، کمال جامعیت ہی میں ہے۔ لیکن اگر وہ انتخاب کرے تو چنداں مضائقہ نہیں مگر مریض کو تو انتخاب نہ کرنا چاہیے کہ اس کی آنکھ ناک اور ہاتھ پیر میں بیماری ہو تو ان میں سے صرف ایک کا علاج کر لے اور باقی اعضاء کا علاج نہ کرے مریض کو ایک عضو کا علاج کر کے کبھی صحت نہیں ہو سکتی اس کو تو سارے ہی جسم کا علاج ضروری ہے ورنہ بیکار ہو جائے گا۔ ہاں اس کا مضائقہ نہیں کہ چند اعضاء میں نقص ہو تو ایک کا علاج پہلے کرے دوسرے کا پیچھے۔ مگر علاج تو سارے جسم کا ہی ضروری ہے اس میں یہ انتخاب کر لینا کہ ایک کا علاج ہو ایک کا نہ ہو سخت حماقت ہے۔ لیکن آج کل انتخاب کا بازار گرم ہے ہر چیز کا ست نکال جاتا ہے، دین کا بھی ست نکال لیا گیا مگر اس کا نتیجہ وہی ہو گا کہ ایک شخص کی آنکھ اور ناک اور ہاتھ پیروں میں مرض تھا اور اس نے صرف آنکھ کا علاج کیا تو ظاہر ہے کہ وہ لنگر البخار جیگا اس انتخاب پر مجھے ایک حکایت یاد آئی۔

کسی مسلمان بادشاہ کے زمانہ میں ایک ملحد نے قرآن پر اعتراض کیا تھا کہ اس میں مکرر آیات بھی موجود ہیں یہ خدا کا کلام نہیں معلوم ہوتا بادشاہ نے اس کو گرفتار کر کے بلایا اور پوچھا کہ قرآن پر تجھ کو کیا شبہ ہے بیان کر۔ اس نے یہی کہا کہ قرآن میں بعض جگہ مکرات موجود ہیں اس لئے یہ خدا کا کلام نہیں معلوم ہوتا، خدا تعالیٰ کو مکرات لانے کی کیا ضرورت تھی۔ بادشاہ نے جلد کو حکم دیا کہ اس شخص کے اعضاء مکررہ میں سے ایک ایک کاٹ دو۔ ایک ہاتھ رہنے دو اور ایک پیر۔ ایک آنکھ رہنے دو

اور ایک کان کیونکہ یہ خدا کا بنایا ہوا نہیں معلوم ہوتا خدا تعالیٰ کو مکرات کی کیا ضرورت تھی، معلوم ہوتا ہے کسی نے اس میں اضافہ کیا ہے لہذا مکرات کو حذف کر دیا اور ایک ایک عضو رہنے دو۔ واقعی خوب سزا دی۔ اسی طرح آجکل ہمارے بھائیوں نے دین میں انتخاب کیا ہے کوئی نماز کو ضروری سمجھتا ہے اور نماز ہی کی پابندی کرتا ہے نہ زکوٰۃ دے نہ حج کرے نہ معاملات میں سود اور رشوت سے پرہیز کرے۔ کوئی روزہ کو ضروری سمجھتا ہے اور رمضان میں روزہ کا خوب اہتمام کرتا ہے اور بقیہ اعمال و طاعات کو بالائے طاق رکھ دیتا ہے۔ کوئی حج کو ضروری خیال کرتا ہے اور حج کر کے اپنے خیال میں جنت کا مالک ہو جاتا ہے۔ اب نہ ظلم سے بچنے کا اہتمام ہے نہ غصب سے نہ امانت میں خیانت سے نہ زنا وغیرہ سے۔ لوگ ایسے ہی حاجی کو پا جی کہتے ہیں غرض اتنا اختلاف ہے آزاد افراد میں کہ اس کو دیکھ کر یہ کہنا بجا معلوم ہوتا ہے کہ انسان نوع نہیں کیونکہ نوع کے افراد میں اتنا اختلاف نہیں ہوتا بلکہ جنس ہے اور اس کے افراد انواع ہیں جس میں ہر نوع منحصر فی فرد واحد ہے۔ مولانا محمد یعقوب صاحب کی یہ تقریر ہے واقعی قیمتی لطیفہ ہے انسان کے ہر فرد کی طبیعت کو دوسرے سے اتنا اختلاف ہے کہ دونوں کو متحد کہنا بعید معلوم ہوتا ہے۔ منطقیین نے نطق سب کو متحد مانا ہے جس سے ادراک مراد ہے۔ ایک دیہاتی اور ایک عاقل فلسفی کے ادراک میں اتنا زمین آسمان کا فرق ہے کہ دونوں کو ایک ایک ادراک کے تحت میں داخل کرنا نہایت دشوار ہے۔ بس فلاسفہ ہی نے دونوں کو ایک نوع کے افراد سمجھا ہے ممکن ہے ان کا ادراک ایسا ہی ہو جو تمام افراد انسان سے متحد ہو سکتا ہو ہم تو یہ نہیں کہہ سکتے کہ امام ابو حنیفہ کا اور ایک کا شکار ہل جوتے والے کا ادراک ایک ہی حقیقت کے دو فرد ہیں۔ خیر یہ تو اپنی اپنی اصطلاح ہے کہ کوئی اس اختلاف کے بعد بھی انسان کو نوع کہے اور کوئی اس کو نوعیت کے منافی سمجھ کر انسان کو جنس کہے مگر اس میں شبہ نہیں کہ انسان کی رائے میں اس درجہ اختلاف ہے کہ شاید اجناس میں بھی اتنا اختلاف نہ ہو اسی وجہ سے دین کے اجزاء میں انتخاب کرنے والے بھی باہم مختلف ہیں جو نماز کو ضروری سمجھتا ہے

وہ نماز کے وقت تو دیندار معلوم ہوتا ہے بہت گڑ گڑا کر منہ بنا کر دعائیں مانگتا ہے جیسے بالکل فرشتہ ہیں اور جہاں مسجد سے باہر نکلے پھر شیطان بھی ان سے پناہ مانگتا ہے۔ بس یہ حالت ہے۔

گر رشک برد فرشتہ بر پا کی ما گر خندہ زند دیو نہ نا پا کی ما
ایماں چو سلامت بلب گور بریم احذت بریں حستی و چالا کی ما
گر زندہ برم بگور ایمان خودم

دیکھی فرشتہ کو ہمارے پاکی پر شک ہوتا ہے اور کبھی ہماری نا پاکی پر ہنستا ہے۔ جب قبر کے کنارے ہم ایمان سلامت لے جائیں تو ہماری اس چالاکی اور حستی پر آفریں کہنا چاہیے اگر گور میں اپنا ایمان زندہ لے جائیں۔

بعض لوگ نماز روزہ حج زکوٰۃ سب کے پابند ہیں، ظاہری گناہوں سے بھی بچتے ہیں مگر ان کو اصلاح اخلاق کا اہتمام نہیں۔ تکبر، حسد، کینہ، ریا وغیرہ میں مبتلا ہیں اور عجب سے تو شاید ہی کوئی بچا ہو۔ نماز پڑھ کر اپنی حالت کو دوسروں سے اچھا سمجھتے ہیں بے نمازیوں کو حقیر جانتے ہیں اہل علم اور ذاکرین بھی اس مرض میں مبتلا ہیں۔ علماء کو اپنے علم پر ناز ہے وہ جہلاء کو جانور سمجھتے ہیں ذاکرین کو ذکر و شغل پر ناز ہے وہ غیر ذاکرین کو یہودہ سمجھتے ہیں، یہاں ایک علمی شبہ ہوتا ہے میں اس کو رفع کر دینا چاہتا ہوں وہ یہ کہ اگر کوئی آدمی نماز پڑھے روزہ رکھے تو کیا وہ اپنے کو نمازی نہ سمجھے بے نمازی ہی سمجھے اور خدا نے ایمان کی دولت عطا کی ہے تو کیا وہ اپنے کو مومن نہ سمجھے اپنے کو کافر سمجھے اگر یہی تو واضح ہے تو یہ تو ایسا واقعہ ہوا جیسے میں ایک دفعہ الہ آباد سے کانپور جا رہا تھا ریل میں چند نوجوان جنٹلمین سوار تھے اور ایک منصف صاحب بھی سوار تھے وہ منصف صاحب پرانے آدمی سادی وضع کے تھے تو جنٹلمینوں نے ان کو بنانا شروع کیا کھانے کا دسترخوان بچھایا اور ایک نے منصف صاحب کے کہا کہ جناب آپ بھی گوہ موت کچھ کھالیجے دوسرے ساتھی نے کہا کہ کبخت تو بہ کر تو بہ کھانے کو گوہ موت کہتا ہے تو آپ فرماتے ہیں کہ اپنے کھانے کو کھانا کہنا یہ بھی تکبر ہے۔ اس حیثیت سے

کہ اپنا کھانا ہے گوہ موت کہتا ہی تو واضح ہے۔ اس قاعدہ سے تو واقعی اپنے ایمان کو ایمان کہنا تکبر ہے اور اسے کفر کہنا ہی تو واضح ہے مگر شریعت نے اس کی اجازت نہیں دی بلکہ یہ ناشکری میں داخل ہے تو اگر نماز پڑھ کر اپنے کو نمازی نہ کہے تب تو ناشکری اور اگر نماز پڑھ کر اپنے کو نمازی سمجھیں اور نمازی کہیں تو یہ لَا تُزَكُّوْا اَنْفُسَكُمْ اپنے نفس کا تزکیہ نہ بیان کرو) کے خلاف ہے اور عجب میں داخل ہے تو اب حیرت ہوتی ہے کہ کیا کریں اور کیا سمجھیں اور کیا کہیں۔ اس حیرت میں بعض حقیقت شناس تو گھبرا کر کہہ اُٹھے

در میان قعر دریا تختہ بندم کردہ بازی گوئی کہ دامن تر کن ہشیار باش
(تختہ سے باندھ کر قعر دریا میں ڈال دیا ہے پھر کہتے ہو ہشیار دامن نہ بھیسگے)
(وقال شاعر من العرب ۛ ۛ عرب کے شاعر نے کہا ہے)

القاء فی الیمر مکتوفاً وقال لک ۛ ۛ ریاک ایک لا تبتل بالماء
(دریا میں باندھ اس کو ڈال دیا ہے پھر کہتے ہیں خیر دار پانی نہ بھیسگے) (جامع)
مگر محققین نے اس حیرت کو رفع فرمایا۔ وہ فرماتے ہیں کہ نماز پڑھ کر اپنے کو نمازی ہی کہے اور نمازی سمجھے مگر ساتھ میں یہ بھی سمجھے کہ یہ میرا گمان نہیں بلکہ محض عطلے حق ہے اور یوں کہے

وَاللّٰهُ لَا اَلَهَٔ مَّا تَهْدٰی سَا وَلَا تَصَدَّقْنَا وَلَا صَلٰٓئِنَا
اور یوں کہے۔ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ هَدٰی نَا لِهٰذَا اَوْ مَآ کُنَّا لِنَهْتَدٰی لَوْ لَا اَنْتَ
هَدٰی نَا اِلَیْہِ۔ (اللہ کا لاکھ لاکھ احسان ہے جس نے ہم کو اس مقام تک پہنچا دیا اور ہماری کبھی رسائی نہ ہوتی اگر اللہ تعالیٰ ہم کو نہ پہنچاتے)
یعنی بخدا اگر خدا کا فضل نہ ہوتا تو نہ ہم سے صدقہ خیرات ہو سکتا نہ نماز پڑھ سکتے خدا تعالیٰ کا شکر ہے کہ اس نے ہم کو ان کاموں کی توفیق دی اگر خدا تعالیٰ توفیق نہ دے تو ہم ہرگز یہ کام نہ کر سکتے۔

صاحبو! اگر کسی چمار کو بادشاہ ایک بیش قیمت موتی دیدے جو اس کی لیاقت سے

کہیں زیادہ ہے تو بتلائیے وہ کیا کہے کیا وہ اپنے کو موتی والا نہ کہے۔ نہیں موتی والا ضرور کہے مگر ساتھ ہی یہ بھی کہے کہ بادشاہ کی بڑی عنایت ہے کہ ایک چمار کو اتنی بڑی چیز دیدی۔ اسی طرح آپ نماز پڑھ کر اپنے کو نمازی سمجھیں مگر ساتھ میں یہ بھی سمجھیں کہ ہم تو اصل میں نالائق تھے اس نعمت کے قابل نہ تھے یہ خدا کی عطا ہے کہ ہم جیسے نالائقوں کو اپنے دربار میں آنے کی اہازت دیدی دیکھئے اب شکر اور تواضع دونوں جمع ہو گئے اس طریق میں نہ عطائے حق کی ناشکری ہوئی نہ تکبر ہوا۔ نماز کو نماز بھی سمجھا اور اپنے کو نالائق بھی سمجھا اور نماز کو محض عطائے حق سمجھا اس صورت میں آپ نماز پڑھ کر بے نمازیوں کو حقیر نہیں سمجھیں گے ہاں ان کے حال پر رحم کریں گے بلکہ اگر ضرورت ہو تو بے نمازوں کو دھمکاؤ بھی اور جن پر زور ہو ان کو مار دیکھی مگر اس سزا کی شان یہ ہو کہ جیسے بادشاہ بھنگی کو حکم دے کہ کسی جرم میں شاہزادے کے سوتا زیا نے مارے تو وہ حکم شاہی کی وجہ سے مارے گا تو ہسی مگر دل میں حقوڑا تھوڑا ہوتا جاوے گا اور اسے کبھی بھی شاہزادے سے افضل ہونے کا گمان نہیں ہو سکتا ٹھن مچھوڑ ہو کر حکم کی تعمیل کرے گا بس یہی حال ہمارا بھی ہونا چاہیے کہ شریعت کے حکم سے اپنے نوکروں چاکروں کی اصلاح کریں اہل دعیال پر حکومت کریں بے نمازوں کو ماریں دھمکائیں مگر ان کو اپنے سے افضل سمجھیں مگر جزماً افضل نہ سمجھو تو کم از کم احتمالاً ہی سمجھو کہ شاید خدا تعالیٰ کے نزدیک کسی خاص صفت یا فعل کے سبب یہ ہم سے فی الحال افضل ہو یا فی المال اس کو افضل بتادیں کیونکہ آپ کو محض خدا تعالیٰ کی توفیق سے نماز وغیرہ کی توفیق ہوئی ہے اور وہ توفیق کو سلب بھی کر سکتے ہیں وہ پکے نمازی کو بھی بے نمازی بنا سکتے ہیں اور ہماری اور آپ کی تو حقیقت ہی کیا ہے حق تعالیٰ تو اپنے حبیب (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کو یہ فرماتے ہیں۔

وَلَئِنْ شِئْنَا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ بِهِ عَلَيْنَا وَكِيلًا (ترجمہ) اور اگر ہم چاہیں تو اس وحی کو بالکل سلب کر لیں جو آپ کی طرف بھیجی گئی ہے پھر آپ ہمارے مقابلہ میں کسی کو کار ساز نہ پائیں۔

آہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ایسا خطاب دلیل ہے قرآن کے کلام اللہ ہولے کی خدا تعالیٰ کے سوا کسی کی ہمت نہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ایسا خطاب کر سکے نہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ایسا مضمون خود بنا سکتے تھے جس سے آپ کے کمالات کے زوال کا امکان ظاہر ہو پھر چونکہ اس سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے کانپ اٹھنے کا موقعہ تھا اس لئے آگے تسلی فرماتے ہیں اَلَا رَحْمَةٌ مِّن رَّبِّكَ یعنی صرف رحمت کا رسانی کر سکتی ہے۔ پھر چونکہ رحمت مشیت کے تابع ہے اور مشیت ہر مقدور کے ساتھ متعلق ہو سکتی ہے تو یہ کیسے معلوم ہو کہ یہاں مشیت کا تعلق بصورت رحمت ہی ہو گا اس لئے آگے تاکید کے ساتھ فرماتے ہیں اِنَّ فَضْلَهُ كَانَ عَلَيْكَ كَبِيرًا ہیشک خدا تعالیٰ کا فضل آپ کے حال پر بہت کچھ ہے۔ اب پوری تسلی ہو گئی کہ گو حق تعالیٰ کو سلب وحی پر پوری قدرت ہے مگر بوجہ کمال فضل کے سلب کا وقوع کبھی نہ ہو گا پس وہ متمنع بالذات نہیں تو متمنع بالغير ضرور ہے اور فضل و رحمت کے ساتھ سلب پر قدرت ہونا یہی علامت ہے غایت رحمت و فضل کی کہ ایک بات پر قدرت ہے مگر فضل و انعام کی وجہ سے قدرت کو ظاہر نہیں کرتے اور اگر سلب پر قدرت نہ ہوتی تو اضطراب ہوتا اور اضطراب کی صورت میں وحی کا سلب نہ ہونا دلیل رحمت و فضل ہوتی غرض ایک دفعہ کو حق تعالیٰ نے اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی فرمادیا کہ ہم ایسے قادر ہیں کہ آپ جیسے کامل و اکمل کے کمالات بھی سلب کر سکتے ہیں گو کریں گے کبھی نہیں۔ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے یہ ارشاد ہے پھر ہم تو کیا چیز ہیں جو دعویٰ کر سکیں۔ ہماری نماز کیا اور ہمارا علم کیا اگر حق تعالیٰ چاہیں تو دم بھر میں سب سلب کر لیں۔

مولانا محمد رشید کا پنوری رحمۃ اللہ علیہ کو فالج پڑا تھا تو سورۃ فاتحہ تک بھول گئے تھے حالانکہ وہ بہت بڑے عالم و فقیہ تھے مگر فالج میں یہ حالت ہوئی کہ علم تو الگ رہا سورۃ فاتحہ تک بھی بھول گئے تھے جو مسلمانوں کے بچوں کو بھی یاد ہوتی ہے۔ جب فالج سے افاقہ ہونے کے بعد ہفتہ بھر میں ان کو الحمد یاد ہوئی تو کثیر مقدار میں شیرینی تقسیم ہوئی تھی جیسے بچوں کو بسم اللہ کے موقع پر مٹھائی بانٹا کرتے ہیں۔ واقعی

عبرت کا موقع ہے۔ ایک بار مجھے خود یہ واقعہ پیش آیا کہ عشا کے بعد ذرا سی ویر مدرسہ میں لیٹ کر جو میں گھر جانے لگا تو گھر کا راستہ بھول گیا۔ حالانکہ گھر مدرسہ سے کچھ بھی دور نہیں نہ راستہ پیچدار سید ہا راستہ برسوں سے پیروں کو لگا ہوا مگر اس وقت بالکل بھول گیا۔ اور دوسروں کے گھر پر جا پہنچا۔ جب وہاں جا کر معلوم ہوا کہ یہ فلاں شخص کا گھر ہے۔ تو پھر بہت ہی مشکل سے سوچ ساچ کو اپنے گھر پہنچا۔ پس سمجھ لیجئے کہ ہمارا علم کیا ہے کچھ بھی نہیں سب خدا تعالیٰ کے قبضہ میں ہے اور موٹی بات ہے کہ رات کو سوتے ہوئے روزانہ ہمارے سب علوم سلب ہو جاتے ہیں پھر یہ حق تعالیٰ کا فضل ہی تو ہے کہ صبح کو سب خزانہ واپس مل جاتا ہے اگر وہ چاہیں تو ایسا بھی کر سکتے ہیں کہ جیسے سوتے ہوئے علم سے معرا ہو گئے تھے ایسے ہی صبح کو کورے کے کورے اٹھیں اس لئے ہم کو دعویٰ ہرگز نہ کرنا چاہیے۔ دیکھئے حضرت بایزیدؒ کے منہ سے توحید کا دعویٰ نکل گیا تھا اسی لئے اسی وقت مواخذہ ہوا اور حقیقت کھل گئی جب دعویٰ کے بعد ایسے کا ملین کی توحید بھی ناقص ثابت ہوئی تو ہمارا تو کیا منہ ہے جو دعویٰ کریں ہماری توحید ہی کیا ہے۔ بس ہماری توحید تو اتنی ہے کہ دل سے اعتقاد اور زبان سے کلاماً خدا تعالیٰ کو واحد کہتے ہیں گو اس کی حقیقت منکشف نہ ہو وہ حقیقت یہ ہے کہ

مغرور سخن مشوک توحید خدا

واحد دیدن بود نہ واحد گفتن

یعنی خدا تعالیٰ کے سوا کسی قائل کا مشاہدہ ہی نہ کرے گا مگر اس جگہ یہ بات سمجھ لینی چاہیے کہ توحید کا یہ مرتبہ عارفین کے ساتھ مخصوص ہے عام لوگ اس کے مکلف نہیں ہیں کہ کسی سبب کی طرف بھی مسبب کو منسوب نہ کریں ان کو اس کی اجازت ہے۔ بس وہ تو اس کے مکلف ہیں کہ خدا تعالیٰ کے سوا کسی چیز کو موثر حقیقی نہ سمجھیں۔ اس کے بعد اگر وہ تاثیر مجازی کے درجہ میں کسی سبب کی طرف اثر کو مضاف کر دیں تو ان سے مواخذہ نہ ہوگا۔ البتہ کا ملین سے اس پر بھی مواخذہ ہوتا ہے وہ اس کے بھی مکلف ہیں کہ تاثیر مجازی کے درجہ میں بھی کسی چیز کی طرف اسناد نہ کریں اور عوام کو اس کا

مکلف اس لئے نہیں کیا گیا کہ اگر وہ جملہ حوادث کی نسبت بلا واسطہ حق تعالیٰ کی طرف کرنے لگیں نافع کاموں کی بھی اور مضر کاموں کی بھی تو چونکہ ان کے قلوب میں حق تعالیٰ کی محبت و عظمت اس قدر نہیں اس لئے اندیشہ ہے کہ نعوذ باللہ ان کے قلب میں حق تعالیٰ کی طرف سے ناگواری پیدا نہ ہو جائے اور عارفین کو بوجہ غلبہ محبت کے یہ ضرر نہیں ہوتا۔ یہاں سے اسباب کی حکمت معلوم ہو گئی کہ حق تعالیٰ نے ان کو بیچ میں واسطہ اس لئے بتا دیا ہے تاکہ عوام کو ضرر یعنی حق تعالیٰ کی طرف سے ناگواری نہ ہو۔ اب یہاں میں آپ کو ایک بات بتلاتا ہوں جس سے حضرت حاجی صاحب کا امام فن ہونا معلوم ہوتا ہے۔ وہ یہ کہ حضرت نے ضیاء القلوب میں مراقبہ توحید کو نقل کیے تحریر فرمایا ہے۔ لیکن محققان حال ازیں مراقبہ منع فرمودہ اند۔ (لیکن محققین نے اس مراقبہ سے منع فرمایا ہے)

میں عرصہ تک اس شش و پنج میں رہا کہ محققین نے اس مراقبہ سے کیوں منع کیا اس میں کیا مفسدہ تھا بہت دنوں کے بعد حقیقت واضح ہوئی اس وقت حضرت کے اس جملہ کی قدر ہوئی۔ ضیاء القلوب عجیب متن ہے جب یہ کتاب لکھی گئی تو مولانا محمد قاسم صاحب نے حضرت حاجی صاحب سے عرض کیا تھا کہ حضرت اس کی تو بہت بڑی شرح ہو سکتی ہے۔ حضرت نے بہت سادہ لہجہ سے فرمایا کہ بھائی میں نے متن لکھ دیا ہے تم شرح کر دو۔ بہر حال حضرت نے مراقبہ توحید سے ممانعت فرمائی ہے۔ اور میں نے حضرت کے سوا کسی محقق کے کلام میں اس کی ممانعت نہیں دیکھی۔ اب یا تو حضرت نے کسی کے کلام میں یہ بات دیکھی ہو یا کسی سے زبانی سنی ہو یا خود حضرت ہی کی رائے ہو جسے ابہام کے ساتھ تحریر فرما دیا اور یہی ظاہر ہے اس میں راز وہی ہے جو مجلاً اوپر عرض کیلئے یعنی اس زمانہ میں قلوب میں محبت الہی کم ہے اس حالت قلت محبت میں اگر توحید مذکور کا معنی ہوا تو تمام افعال کو حق تعالیٰ کا فعل سمجھے گا۔ اولاد مرگئی یا کوئی مالی نقصان ہو گیا تو اس شخص کو حق تعالیٰ کا فعل بلا واسطہ منکشف ہو گا اور محبت ہے کم تو خدا تعالیٰ سے نفرت عداوت و بغض ہو جاوے گا۔ اس لئے آج کل اس توحید کا انکشاف عام طور پر نافع نہیں ہوتا۔

اور اگر محبت کامل ہو تو پھر کچھ ضرر نہیں ہوتا۔ محب کا تو حال ہوگا اور قال یہ سہ

زندہ کسی عطائے تو در بکشی فدائے تو

دل شدہ بتلائے تو ہر چیز کئی رنلائے تو

د زندہ کریں آپ کی عطا ہے قتل کریں آپ پر قربان ہوں دل آپ پر فریفتہ ہے

جو کچھ کریں اس پر راضی ہوں۔

اور وہ یوں کہے گا سہ

نشود نصیب دشمن کہ شود ہلاک تیغ

سر دوستاں سلامت کہ تو خنجر آزمائی

دشمن کا ایسا نصیب ہو کہ آپ کی تلوار سے ہلاک ہو دوستوں کا سلامت

رہے کہ آپ خنجر آزمائی کریں

یہ تو جملہ معترضہ تھا۔ میں یہ کہہ رہا تھا کہ آجکل ہم لوگوں نے دین میں انتہا سل کر لیا

ہے۔ کسی نے صرف نماز کو لے لیا کسی نے صرف روزہ کو کسی نے عبادات میں واجبات

و فرائض کا اہتمام کیا تو اخلاق کو چھوڑ دیا۔ اس لئے اعمال بلا اخلاق کا یہ نتیجہ ہوتا

ہے کہ نماز پڑھ کر عجب اور تکبر میں مبتلا ہو جاتے ہیں 'دعویٰ اور فخر کرنے لگتے ہیں'

دوسروں کو حقیر سمجھتے ہیں اور اس حالت کی اصلاح کی طرف توجہ بھی نہیں کرتے

ایسے لوگوں نے دین کو نماز روزہ پر منحصر سمجھ لیا ہے اخلاق و معاملات کو بالکل

پس پشت ڈال دیا۔ چنانچہ اخلاق کی کیفیت تو اوپر معلوم ہو چکی معاملات کی

حالت یہ ہے کہ مسلمان معاملات عدالت کو دکلائے تو پوچھتے ہیں علماء سے کبھی

نہیں پوچھتے کہ ہم یہ معاملہ کس طرح کریں یہ شریعت کے مطابق ہے یا نہیں بلکہ

یہ سمجھتے ہیں کہ شریعت کو معاملات سے کیا مطلب۔ چنانچہ بعض بد نصیب اس

بات کو زبان سے بھی کہہ دیتے ہیں جو کہ ایک سخت کفر یہ کلمہ ہے ایک شخص کی لڑکی

بیوہ ہو گئی تھی لوگ اس کو عقد ثانی کی ترغیب دے رہے تھے کہ بیوہ کے نکاح کی

شریعت میں بہت فضیلت ہے تم اپنی لڑکی کا دوسرا عقد کر دو۔ تو وہ کہتے ہیں کہ

ر نقل کفر کفر نہ باشد کہ صاحب حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے روزہ نماز کے نبی ہیں شادی بیاہ کے نبی نہیں۔ اس میں ہم اپنی رائے سے جو چاہیں گے کریں گے رنعوذ باللہ و استغفر اللہ ایک عورت کبخت نے اسی باب میں جبکہ اس سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بعض صاحبزادیوں کے عقد ثانی کا ذکر کیا گیا تو اس نے سن کر یہ کہا کہ رنعوذ باللہ وہ لڑکیاں جن کا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے عقد ثانی کیا ہے شریف بیوی کے پیٹ سے نہ تھیں (رنعوذ باللہ) دیکھو حضرت فاطمہ کا نہیں ہوا۔ کبخت نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بیٹیوں کو کم ذات قرار دیا۔ بھلا کوئی اس احمق سے یہ پوچھے کہ تو نے جو حضرت فاطمہؓ کی مثال دی تو ان کے عقد ثانی کی ضرورت ہی کہاں اور کب ہوئی تھی وہ تو حضرت علیؓ کے سامنے ہی انتقال فرما گئی تھیں۔ پھر اس احمق کو اتنی بھی خبر نہ تھی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی سب بیٹیاں ایک ہی بیوی سے تھیں اور دوسری بیبیوں سے آپ کی اولاد ہوئی ہی نہیں اور ہوئی بھی تو وہ سب بھی حضرت فاطمہؓ زہرا جیسی شریف زادیاں ہوئیں کیونکہ آپ کی سب بیبیاں عالی خاندان اور امثرت نسب کی تھیں غرض معاملات میں اکثر لوگ اپنے کو خود مختار سمجھتے ہیں اور شریعت میں ان کو داخل ہی نہیں سمجھتے۔

اس انتخاب کی وجہ سے ہماری وہ حالت ہو رہی ہے کہ کسی کے ہاتھ ہے تو میر نہیں سر ہے تو دھڑ نہیں۔ دھڑ ہے تو سر نہیں۔ مجموعہ ملکہ تو ایک ایک فرد سالم نکل سکتا ہے مگر فرداً فرداً تو ہم سب ناقص ہی ہیں اور بقاعدہ منطق دیکھا جاوے تو مجموعہ بھی ناقص ہی ہے۔ کیونکہ ناقصین کا مجموعہ بھی منطقی قاعدہ سے ناقص ہی ہوتا ہے مگر افسوس ہے کہ ہم لوگ اس نقص ہی پر کفایت کئے ہوئے ہیں مجموعہ کے کامل ہونے پر مجھے ایک حکایت یاد آئی۔

آج کل ایک نئی تفسیر چھپی ہے جس کی تمہید میں لکھا ہے کہ اس تفسیر کی تصنیف میں بہت سے علماء جمع تھے تو سب کامل نہ تھے، ہر فرد ناقص تھا مگر مجموعہ مل کر تو ضرور کامل ہو گیا تھا۔ سو وہ ایسا مجموعہ تھا جیسے ایک بننے نے دریا کے کنارے پہنچ کر گاڑی بان سے

کہا تھا کہ پانی کو کنارے اور درمیان سے دیکھ کر بتلاؤ اس نے بتلایا تو آپ نے سب کا اوسط نکال لیا اور اوسط کے حساب سے ہر حصہ میں پانی کمر تک نکلا آپ نے حکم دیا کہ گاڑی ڈال دو کیونکہ اوسط نکالنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ہم ڈوبیں گے نہیں، اس نے گاڑی ڈال دی جب بیچ میں پہنچے تو لگے ڈوبتے۔ بننے نے فوراً حساب کو پھر دیکھا تو اوسط حساب کا برابر تھا تو آپ فرماتے ہیں لکھا جوں کا توں کتبہ ڈوبنا کیوں۔ یہ برکت مجموعہ کے اعتبار سے کرنے کی ہوئی اسی طرح اس مفسر نے چند ناقصوں کو ملا کر ایک مجموعہ بنایا کہ ایک تو کامل ہو گیا۔ جی ہاں وہ ایسا کامل ہوا ہے کہ سب کو لے کر ڈوبے گا۔

صاحبو! کیا ایک محلہ کے بہت سے آدمی مل کر اپنے مکانوں کی ایسی تکمیل پر کفایت کر سکتے ہیں کہ فرداً فرداً تو ہر ایک کا مکان ناقص ہو اور مجموعہ ملا کر سب حاجات مجتمع ہوں کہ ایک گھر میں باورچی خانہ نہ ہو اور ایک کے گھر میں پاخانہ نہ ہو باورچی خانہ ہو۔ ایک کے یہاں دالان نہ ہو سہ دری ہو، دوسرے کے ہاں سہ دری نہ ہو دالان ہو۔ ایک کے مکان میں اوپر بھی کمرہ ہو دوسرے کے یہاں نہ ہو۔ کسی کے یہاں بیٹھک ہو کسی کے یہاں نہ ہو اور سب یہ کہہ کر خوش ہو رہے ہیں کہ بلا سے الگ الگ گو ہر ایک کا گھر ناقص ہے مگر تکمیل افراد کی کچھ ضرورت نہیں کیونکہ مجموعہ تو کامل ہے۔ بھلا ایسے کمال مجموعی سے نفع کیا۔ اگر کسی کو رات کے بارہ بجے پاخانہ لگا تو وہ اس کمال سے کیا فائدہ اٹھا سکتا ہے کیا آدھی رات دوسرے کے گھر بگنے جائے گا اور جس کے یہاں باورچی خانہ نہیں کیا وہ روزانہ دوسرے کے چولہے پر کھانا پکا کر لے گا۔ صاحب غور کر کے دیکھ لیجئے چار دن میں حقیقت نظر آجائے گی۔ دنیا کے معاملات میں سب جانتے ہیں کہ کمال مجموعی محض فضول ہے بلکہ کمال شخصی کی ضرورت ہے اسی لئے ہر شخص فرداً فرداً اپنے مکان کی تکمیل میں کوشش کرتا ہے اور دوسرے شخص کے مکان کے بھروسہ پر کبھی اپنے گھر کو ناقص نہیں رکھ سکتا مگر دین کے بارے میں عقل منہ ہو جاتی ہے۔

اور سنئے اگر چند مریض اکٹھے ہو کر باہم یہ کہیں کہ میاں بعض اعضا تمہارے درست

ہیں اور بعض اعضاء میرے اور بعض فئلاں کے بس مجموعہ کامل ہے۔ پھر حکیم صاحب کے پاس جانے اور علاج کرائے کی کیا ضرورت ہے بتلائیے کیا اس طرح وہ تندرست ہو سکتے ہیں ہرگز نہیں ان شاء اللہ سب ہی مرے گے۔ اسی طرح دین میں بھی اس سے کام نہیں چل سکتا کہ ایک نے نماز پڑھ لی، ایک نے روزہ رکھ لیا، ایک نے زکوٰۃ دے لی، ایک نے حج کر لیا۔ بلکہ ہر شخص کو اپنی ہر ہر حالت کی تکمیل پر توجہ کرنے کی ضرورت ہے، جس کے لئے دو چیزوں کی ضرورت ہے۔ اول علم کی، پھر عمل کی کیونکہ عمل بدون علم کے نہیں ہو سکتا۔ کوئی کام بھی ہو پہلے اس کا طریقہ جانتا ضروری ہے پھر اگر علم کامل ہے تو عمل بھی کامل ہوگا اور علم ناقص ہے تو عمل بھی ناقص ہوگا دنیا کے کاموں ہی کو دیکھ لیجئے کہ جو شخص جس کام کو خوب جانتا ہے وہ اس کو عمدگی سے کرتا ہے اور جو پوری طرح نہیں جانتا وہ بہت غلطیاں کرتا ہے بلکہ بعض دفعہ کام کو خراب کر دیتا ہے۔ ایک شخص اصول تجارت سے واقف ہے وہ تجارت اچھی طرح سے کرے گا۔ تھوڑے سرمایہ سے بہت کچھ نفع کما لے گا، اور ایک شخص اصول تجارت سے ناواقف ہے اس کو نفع تو کیا ہوتا بعض دفعہ اصل سرمایہ بھی ڈبو دیتا ہے۔ اسی طرح ایک شخص زراعت کا طریقہ جانتا ہے وہ تھوڑی سی محنت سے بہت فائدہ حاصل کر لیتا ہے اور جو اس کام کو نہیں جانتا وہ بیج کو بھی ضائع کر دیتا ہے۔

میں کہاں تک مثالیں دوں خود سوچتے چلے جاؤ پس یہی حال دین کا ہے۔ لے لے اللہ آخر اس کی وجہ کچھ سمجھ میں نہیں آتی کہ دنیا کے کاموں کا قاعدہ تو سب جانتے ہیں اور اس میں سب کا یہی مشورہ ہوتا ہے کہ بھائی پہلے اس کام کو سیکھ لو پھر کرنا مگر دین کے بارے میں علم کی ضرورت کوئی نہیں سمجھتا۔ پس جو لوگ دین پر عمل ہی نہیں کرتے وہ بھی سن لیں اور جو عمل کر رہے ہیں وہ بھی سن لیں کہ علم کی ضرورت سب کو ہے کیونکہ جو لوگ دین پر عمل کر رہے ہیں اگر وہ علم سے کورے ہیں تو ان کا عمل ضرور ناقص ہوگا ان کو تکمیل عمل کے لئے علم کی ضرورت ہے اور جو عمل نہیں کرتے ان کو عمل کی بھی ضرورت۔ اور چونکہ وہ موقوف ہے علم پر اس لئے پھر علم کی ضرورت۔ غرض علم کی ضرورت سب کے

لئے ہوئی۔ رہا عمل تو خود علم کی غایت وہی ہے تو اس کی ضرورت میں کیا کلام ہو سکتا ہے مگر یہ ضرورت نہیں کہ پہلے ہی دن فاضل بھی بن جائیں اور کامل بھی بن جائیں۔ بلکہ ایک ایک دو دو بات سیکھ کر اس کے موافق عمل شروع کر دیں۔ پھر علم و عمل دونوں کی تکمیل میں لگے رہیں۔ ان شاء اللہ ایک دن دونوں میں کمال حاصل ہو جائے گا۔

افسوس تو اس کا ہے کہ ہم لوگوں نے نقصان پر قناعت کر رکھی ہے۔ تکمیل کا اہتمام ہی نہیں اس آیت میں جو میں نے تلاوت کی ہے ان ہی دو چیزوں کا ذکر ہے علم کا اور عمل کا اس میں حق تعالیٰ نے ہدیٰ و مغفرت کی ترغیب دی ہے (ہدیٰ سے مراد علم اور مغفرت سے مراد عمل طاقت ہے ۱۲) اور جہل و بد عملی پر وعید بیان فرمائی ہے شاید اس سبب طلباء یہ شبہ کریں کہ یہ آیت تو اہل کتاب کے متعلق ہے تمہاری تقریر میں مسلمانوں کو اس کا مخاطب کیوں کیا گیا۔ سو خوب سمجھ لو کہ حکم عموم الفاظ پر ہوتا ہے نہ خصوص مورد پر یہی قاعدہ ہے جس کو فقہاء نے اصول میں مصرع فرمادیا ہے۔ دوسرے میں پوچھتا ہوں کہ قابل ملامت اہل کتاب کی ذات مِنْ حَيْثُ هِيَ ذَات (اس حیثیت سے کہ ذات) تھی یا ان کے اعمال قابل ملامت تھے۔ ظاہر ہے کہ ذات پر ملامت نہ تھی بلکہ ان کے اعمال ہی قابل ملامت ہیں۔ پس یہ اعمال جس جگہ بھی پائے جائیں گے قابل ملامت ہوں گے۔ اس لئے مسلمانوں کو اس کا مخاطب کرنا اگر ان میں بھی ان اعمال کا وجود ہو صحیح بلکہ اگر یہ مخاطب نہ ہو لیکن ان میں یہ اعمال پائے جاتے ہوں جن پر اہل کتاب کو ملامت ہو رہی ہے تو اس صورت میں مسلمانوں کو اور زیادہ غیرت کرنی چاہیے کہ ان میں وہ اعمال پائے جاتے ہیں جو اہل کتاب کے مدار مذمت ہیں اور اس غیرت کا مقتضی ہے کہ بہت جلد جہل اور بد عملی کو اصلاح کریں اور علم و عمل کا اہتمام شروع کر دیں۔

بھد اللہ آج کل علم کا سامان بہت کچھ میسر ہے، جا بجا دینی مدارس موجود ہیں سب مسلمانوں کو ان سے فائدہ اٹھانا چاہیے۔ میں یہ نہیں کہتا کہ سب عربی پڑھ کر عالم ہی بنیں بلکہ جن کو عربی پڑھنے کی فرصت نہ ہو وہ اردو رسائل ہی دینی مسائل کا علم

حاصل کریں۔ آج کل خدا کا شکر ہے کہ اردو میں بھی مسائل کا ذخیرہ کافی مقدار میں موجود ہے لیکن ان کا خود مطالعہ کرنا کافی نہیں بلکہ سبقاً سبقاً کسی عالم سے سمجھ کر پڑھنے کی ضرورت ہے کیونکہ اردو میں مسائل کا ترجمہ ہو جانے سے صرف زبان سہل ہو جاتی ہے مضامین سہل نہیں ہو جاتے۔ چنانچہ اردو میں اقلیدس اور طب کی کتابیں بھی ترجمہ ہو گئی ہیں تو کیا ان کے مطالعہ سے کوئی شخص ریاضی داں یا طبیب ہو سکتا ہے ہرگز نہیں بلکہ استاد سے پڑھنے کی ضرورت ہے پھر قرآن یا فقہ کا اردو ترجمہ آپ کو استاد سے کیونکر مستغنی کر سکتا ہے میں تجربہ کی بنا پر سچ کہتا ہوں کہ محض ترجمہ کے مطالعہ سے آپ قرآن مجید یا فقہ کو ہرگز نہیں سمجھ سکتے یقیناً بہت جگہ ٹھوکر کھائیں گے اور مطلب کچھ کا کچھ سمجھ جائیں گے اس لئے عربی میں نہ پڑھو تو اردو ہی میں پڑھو لیکن کسی عالم سے سبقاً سبقاً پڑھو اپنے مطالعہ کو کافی نہ سمجھو۔

مجھے پہلے بھی معلوم ہوا تھا اور اب مدرسہ کی رپورٹ دیکھ کر بھی معلوم ہوا کہ اس مدرسہ کا زیادہ تر مقصود یہ ہے کہ دیہات کے جو لوگ پوری تعلیم حاصل نہیں کر سکتے ان کو ضروریات دین یعنی قرآن اور نماز روزہ وغیرہ کے ضروری مسائل کی تعلیم دی جائے۔ سو یہ موقع بہت اچھا ہے اس کو غنیمت سمجھنا چاہیے اور یہ خوب سمجھ لو کہ پورا عالم بننا تو فرض کفایہ ہے فرض عین نہیں۔ لیکن بقدر ضرورت دین کا علم حاصل کرنا فرض عین ہے۔ اس لئے اگر فرض کفایہ کی ہمت نہ ہو تو فرض عین کی مقدار تو ضرور حاصل کر لینی چاہیے۔ آج کل لوگ یوں سمجھتے ہیں کہ پس ہو تو پورا عالم ہو ورنہ جاہل ہی رہے یہ بڑی غلطی ہے۔ جن لوگوں کو عالم بننے کے لئے فراغت نہ ہو وہ بیچ ہی کے راستہ پر رہیں کہ نہ عالم ہوں نہ جاہل بلکہ ضروریات دین کو حاصل کر کے اپنے دنیوی کاروبار میں لگیں اور اس کے لئے ایک سال کی ضرورت ہے زیادہ نہیں۔ ایک سال میں قرآن مجید کا ایک دو پارہ پڑھ کر اردو میں مسائل کا علم بقدر ضرورت حاصل ہو سکتا ہے اور اتنی فرصت

تو دیہات والوں کو بھی مل سکتی ہے اس لئے کم از کم ایک سال تو اپنے بچوں کو دینی علم کی ضرور تعلیم دینی چاہیے اور یہ مدت میں نے ان لوگوں کے لئے بیان کی ہے جو پورا قرآن پڑھانے کے لئے فراغت نہیں پاتے ورنہ ایک درجہ میں پورے قرآن کی بھی ضرورت ہے بلکہ حفظ کی بھی ضرورت ہے اگر سب کے سب دو تین ہی سہارے پڑھا کریں تو پھر قرآن کی حفاظت کیونکر ہوگی اور سب ناظرہ ہی پڑھنے لگیں حفظ نہ کریں تو قرآن مسلمانوں کے پاس کیونکر رہے گا کیونکہ اس صورت میں اگر کوئی دشمن قرآن کے سب نسخے مسلمانوں سے چھین کر ضائع کر دے تو مسلمان قرآن سے ہاتھ دھو بیٹھیں گے اور اب کسی کی مجال نہیں کہ مسلمانوں سے قرآن چھین سکے اگر مصافحہ کو بھی کوئی ضائع کر دے گا تو مسلمانوں کے ہزاروں بچے اور لاکھوں جوان اور بوڑھے حافظ موجود ہیں وہ اپنی یاد سے قرآن کو پھر لکھ سکتے ہیں۔ مسلمانوں کی یہ خصوصیت جملہ اہل ادیان کے مقابلہ میں حفظ ہی کی برکت سے تو ہے۔

پس جن کو حق تعالیٰ نے فراغت دی ہے وہ اپنے بچوں کو پورا قرآن پڑھائیں اور جن کے دو چار لڑکے ہوں وہ ان میں سے ایک کو حافظ بھی ضرور بنائے۔ حفظ قرآن کی بڑی فضیلت ہے قیامت میں حافظ کی شفاعت سے ایک بڑی عمت کی بخشش ہوگی اور اس کے والدین کو ایسا تاج پہنایا جائے گا جس کی روشنی سے آفتاب بھی ماند ہو جائے گا۔ اس سے اندازہ کر لو کہ خود حافظ کی کیا کچھ قدر و منزلت ہوگی جب اس کے والدین کی یہ عزت ہوگی اس لئے اس دولت کو بھی ضرور حاصل کرنا چاہیے مگر جن کو فراغت نہ ہو وہ سارا نہ پڑھیں مگر کچھ تو ضرور پڑھ لیں کتنے شرم کی بات ہے کہ مسلمان اپنے مذہب کی کتاب سے بالکل ہی نا آشنا ہوں افسوس آج کل تعلیم یافتہ طبقہ قرآن پڑھانے کو بالکل بیکار اور فضول سمجھتا ہے چنانچہ رامپور میں ایک صاحب جنٹلمین نے اپنے دوست سے کہا کہ آپ بھی اپنے بچہ کو انگریزی اسکول میں بھیجیں انھوں نے کہا کہ نصف قرآن اس کا رہا ہے وہ ہوگا تو بھیجوں انھوں نے پوچھا نصف قرآن روز میں ہوا ہے وہ بولے دو سال میں

تو آپ کیا کہتے ہیں کہ تم نے اپنے بچے کے دو سال تو ضائع کئے دو سال اور کیوں ضائع کرتے ہو اس مدت میں یہ ایک دو درجہ تو تعلیم کا طے کرتا۔ انا اللہ وانا الیہ راجعون اس ظالم کو یہ خبر نہیں کہ اس قرآن پڑھنے والے لڑکے نے اس دو سال میں نہ معلوم جنت کے کتنے درجے طے کر لئے ہیں کیونکہ قیامت میں قرآن پڑھنے والے کو حکم ہوگا کہ قرآن پڑھتے جاؤ اور چڑھتے چلے جاؤ جہاں تمہارا قرآن رک جائے وہیں تم رک جاؤ بس وہی تمہارا درجہ ہے۔ مگر تعلیم یافتہ لوگوں کو تو اسکول کے درجوں کی ضرورت ہے۔ جنت کے درجوں کی کیا ضرورت ہے اس لئے قرآن پڑھانے کو بیکار سمجھتے ہیں مگر ذرا ٹھہریں ابھی چند دن میں مرنے کے بعد بلکہ مرتے وقت ہی معلوم ہو جائیگا کہ اسکول کے درجوں کی ضرورت تھی یا جنت کے درجوں کی۔

گوالیار کی حکایت سنی ہے کہ ایک صاحب نے اپنے لڑکے کو بچپن ہی سے انگریزی میں ڈال دیا تھا اور اس کی تعلیم پر بہت روپے خرچ کئے تھے لندن بھی پاس کرنے کے لئے بھیجا تھا۔ وہاں سے آکر وہ بیمار ہوا اور مرنے لگا تو ابا جان اس کے سر ہانے بیٹھ کر رونے لگے کہ ہائے بیٹا میں نے تو تیری تعلیم پر بیس پچیس ہزار روپے خرچ کئے تھے۔ میں نے اپنی محنت کا پھل بھی نہ دیکھا۔ لڑکے نے آنکھیں کھول دیں اور کہا ابا جان اب کیا روتے ہو جب مجھ کو آخرت میں جہنم میں جاتا ہوا دیکھو گے اس وقت روؤ گے کیونکہ آپ نے یہ بیس پچیس ہزار روپے خرچ کر کے مجھے جہنم میں پھینکنے کا انتظام کیا ہے تم نے اس رقم سے میرے واسطے دوزخ خریدی ہے کیونکہ تم نے مجھے دین کی تعلیم سے بالکل کور کر رکھا اس وقت میں دیکھتا ہوں کہ میرا سارا لکھا پڑھا بیکار ہے۔ موت کے فرشتے آئیو لے ہیں تم نے اتنی بڑی رقم میرے اور پر خرچ کر کے میرے ساتھ دوستی نہیں کی بلکہ سراسر دشمنی کی ہے۔

صاحبو! اس لڑکے نے تو اپنی حسرت کو ظاہر کر دیا اور امید ہے خدا کے فضل سے کہ ان شاء اللہ تعالیٰ وہ اس حسرت کی بنا پر بخشد یا گیا ہوگا مگر جو لوگ حسرت بھی ظاہر نہیں کر سکتے وہ بھی مرنے کے وقت اور مرنے کے بعد اس پر ضرور نادام ہوں گے۔

کہ افسوس ہم نے ساری عمر اسکولوں کے درجے اور ڈگریاں حاصل کر کے میں گنوا دی اور جنت کی ایک ڈگری بھی حاصل نہ کی ہے

فَسَوْفَ تَرَىٰ إِذَا انْشَقَّتِ السُّجُودُ أَقْرَبَ تَحْتَ رِجَالِكُمْ أَهْمُ حِمَارٍ

(غبار جانے دو عنقریب دیکھ لو گے کہ تم گھوڑے پر سوار تھے یا گدھے پر)

ابھی ہوائے نفسانی کا غبار چڑھا ہوا ہے اس لئے آپ جتنا چاہیں دعویٰ کر لیں کہ ہم ترقی یافتہ ہیں ہم گھوڑے پر سوار ہیں ذرا غبار کو اتارنے دو ابھی معلوم ہو جائیگا کہ تم گھوڑے پر سوار تھے یا لنگڑے گدھے پر۔ میں کہتا ہوں کہ جنتیہوں کو اگر جنت کی طلب کے لئے تعلیم قرآن کی ضرورت نہیں تو کم از کم قومی حیثیت ہی لحاظ سے اس کو ضروری سمجھا ہوتا۔ یہ لوگ قومی حیثیت کا تو بڑے زور سے دعویٰ کرتے ہیں اور رات دن اسی کا سبق رٹتے ہیں وہ ذرا بستلایں تو کہ قومیت اسلامی کی بنیاد کیا ہے۔ یقیناً اگر مسلمان ہیں تو یہی کہیں گے کہ قومیت اسلامی کی بنیاد قرآن مجید ہی ہے پھر حیرت ہے کہ جس چیز کے وہ حامی ہیں اسی کی جڑیں اکھاڑتے ہیں۔

صاحب اگر تعلیم قرآن بیکار ہے تو وہ قومی حیثیت ہی کیا کار آمد ہے جس کا آپ دعویٰ کرتے رہتے ہیں۔ بس وہ حال ہے ان لوگوں کا ہے

یکے برسہ رشاخ و بن می بُرید (ایک شخص شاخ کی جڑ پر بیٹھا ہوا شاخ کا رہا تھا) میں خدا کی قسم کھا کر کہتا ہوں کہ اگر آپ کی اس بے اعتنائی سے قرآن مجید کا وجود دنیا سے ناپید ہو گیا تو ساتھ ساتھ اسلام اور مسلمانوں کا نام بھی مٹ جائے گا۔ اب تک اسلام کا نام دنیا میں روشن ہے وہ اس مبارک کتاب ہی کی بدولت ہے اور جس فرقہ کو آپ مسلمانوں میں سب سے زیادہ بیکار سمجھتے ہیں والشر وہی اسلامی قومیت کا محافظ ہے۔ تم ہو کس ہوا میں خدا کی قسم اگر یہ قرآن مجید کے پڑھنے پڑھانے والے نہ رہے تو مسلمان دنیا کے طبقہ میں کہیں بھی نہ رہیں گے۔ ساری قومی حیثیت ناک کے رستہ نکل جائے گی بلکہ میں ترقی کر کے کہتا ہوں کہ یہ فرقہ جو تمہارے نزدیک بیکار ہے صرف قومیت اسلامی کا محافظ نہیں بلکہ وجود عالم کا محافظ ہے اگر یہ جماعت دنیا میں نہ رہے تو دنیا ہی نہ رہے گی بلکہ سارا عالم برباد

ہو کر قیامت آجائے گی اور یہ میں اپنے گھر سے نہیں کہتا بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔ لَا تَقُومُوا السَّاعَةَ حَتَّى يَبْقِيَ فِي الْأَرْضِ وَاحِدٌ يَقُولُ اللَّهُ اللَّهُ أَوْ نَحْوَهُ قِيَامَتِ اس وقت تک نہ آئے گی جب تک زمین میں اللہ اللہ کہنے والا ایک شخص بھی موجود رہے اور ظاہر ہے کہ اللہ اللہ کہنے والے یہی لوگ ہیں جن کو آپ بیکار سمجھتے ہیں اور دوسرے طبقوں میں بھی اگر کوئی خدا کا نام لینے والا ہے تو وہ بھی ان ہی کی برکت سے ان ہی کے تعلق سے ہے۔ اب تو ان جنٹلمین صاحب کو معلوم ہو گیا ہو گا کہ مسلمان کا بچہ دو سال قرآن پڑھ کر دنیا و آخرت کے کتنے درجے طے کرتا ہے۔ اسکول کا ایک درجہ طے کر کے تو وہ خاک بھی حاصل نہیں کرتا اور قرآن کی ایک سورت بلکہ ایک آیت پڑھ کر وہ اسلامی قومیت کا محافظ بلکہ تمام عالم کا محافظ بن جاتا ہے یہ تو دنیا کا نفع ہے اور آخرت کا نفع تو سب جانتے ہیں پھر میں کہتا ہوں کہ آج کل جس علم کی وجہ سے لوگ تعلیم قرآن سے غفلت کر رہے ہیں زمانہ نے اس وقت اس کی قلعی کھول دی ہے پہلے انگریزی تعلیم کی جس درجہ قدر تھی اب اس کی حقیقت معلوم ہو گئی۔ خدا اس محکمہ تخفیف کا بھلا کرے اس نے دکھلا دیا کہ بہت سے انگریزی پڑھنے والے جو تیاں چٹختے پھرتے ہیں گو اس سے رنج بھی ہوتا ہے کہ ملازمت چھوڑنے سے بعض مسلمانوں کو تکلیف ہوئی اور ان پر مصیبت کا پہاڑ ٹوٹ پڑا مگر اس کی خوشی ہے کہ جس کے نشہ میں وہ دین سے غافل ہو رہے تھے اس محکمہ نے وہ نشہ ان کے دماغوں سے اتار دیا اور ان کو معلوم ہو گیا کہ انگریزی تعلیم سے دین تو حاصل ہوا ہی نہ تھا دنیا بھی سب کو حاصل نہیں ہوتی۔ ایک صاحب نے خوب کہا کہ علم دنیا تو جب تک مکمل نہ ہو کسی مصرف کا نہیں اور علم دین کا جو درجہ بھی حاصل ہو جائے وہ نافع ہے۔ آخرت کا تو نفع ہے ہی دنیا کا بھی نفع بھی اگر کوئی حاصل کرنا چاہے وہ بھی حاصل کر سکتا ہے۔ چنانچہ اگر کسی کو دین میں اور بھی کچھ حاصل نہ ہو صرف اذان ہی یاد کر لے جو سب سے ادنیٰ درجہ ہے علم دین کا تو وہ بھی اپنا پیٹ پال سکتا ہے دونوں وقت چین سے پکی پکائی روٹی کھا سکتا ہے بخلاف انگریزی کے کہ اس میں انٹرنس سے کم تو بالکل بیکار ہے اور انٹرنس بھی آج کل زیادہ کارآمد نہیں کیونکہ انگریزی

پڑھنے والے اس کثرت سے ہو گئے ہیں کہ ہر محکمہ میں بی۔ اے اور ایم۔ اے والوں کی درخواستیں پہلے سے رکھی رہتی ہیں۔ پھر اعلیٰ کے ہوتے ہوئے انٹرنس والوں کو کون پوچھتا ہے۔ بعض لوگ اپنی اولاد کو علم دین اس لئے نہیں پڑھاتے کہ مولوی غریب ہوتے ہیں۔ میں کہتا ہوں کہ اس کی وجہ یہ ہے کہ علم دین غریب ہی پڑھتے ہیں اگر امراء کے بچے علم دین پڑھنے لگیں تو مولوی امیر ہونے لگیں گے تو تم اس کا اہتمام کیوں نہیں کرتے پھر تم امیر ہی مولویوں سے وعظ کہلایا کرنا ان ہی سے مسائل دریافت کیا کرتا پھر غریب مولویوں کا تعلق صرف غریبوں ہی سے رہے جاویگا۔ دوسرے امراء کی تعلیم سے یہ فائدہ ہوگا کہ چندہ کا کام بند ہو جاوے گا جو بڑے ذلت کی۔ امیر مولویوں کو چندہ کی ضرورت ہی نہ ہوگی بلکہ اگر وہ چندہ کریں گے تب بھی وہ نظروں میں ذلیل نہ ہوں گے۔ مگر ان شاء اللہ وہ اگر چندہ کریں گے تو ڈاکہ ہی ڈالیں گے لیکن وہ ڈاکہ ڈال کر بھی معزز رہیں گے غریب مولوی تو چندہ چار روپے ہی پر قناعت کر لیتے ہیں اور وہ چار سو سے کم پر قناعت ہی نہ کریں گے مگر بلا سے ان کی عزت تو کم نہ ہوگی اور غریب مولویوں کے چندہ سے تو دین کی بڑی بڑی وقعتی ہو رہی ہے عام لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ یہ سارا دھندا اپنے پیٹ کے واسطے کیا جا رہا ہے اس لئے میری رائے ہے کہ علماء کو چندہ کا کام ہرگز نہ کرنا چاہیے۔ بلکہ جو کام دین کا کرنا ہو اسکے لئے قوم کے معزز آدمیوں کو جمع کر کے یہ کہہ دیا جائے کہ صاحبو! دین کی حفاظت کے لئے اس کام کی ضرورت ہے آپ بھی غور کریں کہ اس کی ضرورت ہے یا نہیں۔ اگر وہ ضرورت کو تسلیم کر لیں تو ان سے کہا جائے کہ سب مل کر اس کا انتظام کریں۔ علماء اصل میں کام کریں اور معزز روپیہ کا انتظام کریں غریب علماء ہی پر سارا بار کیوں ڈالا جاتا ہے کہ وہ کام بھی کریں اور روپیہ بھی جمع کریں اور اگر وہ یہ کہیں کہ یہ کام ضروری نہیں فضول ہے تو علماء کو چندہ کی ضرورت نہیں بس وہ کام بند کر کے اپنے گھر پر رہیں اور تجارت و زراعت یا کسی اور شغل میں لگیں اور فرصت کے وقت میں جتنا ہو سکے دین کا کام کر لیا کریں۔ اس صورت میں قیامت کے دن ان پر مواخذہ نہ ہوگا یہ صاف کہہ دیں گے کہ ہم نے مسلمانوں کے سامنے دینی خدمت کی ضرورت ظاہر کر دی تھی انھوں نے اس کو فضول بتلایا اور روپیہ کا انتظام نہ کیا اور ہمارے چندہ کمرے سے

دین کی بے وقتی ہوتی تھی اس لئے ہم نے چندہ نہ کیا اور معاش کے لئے دوسرے کاموں میں لگ گئے اور اسی کے ساتھ جتنا ہم سے ہو سکا اس قدر دین کی خدمت بھی کرتے رہے اس کے بعد ان لوگوں کی گردنیں نہیں گی جو دین کی خدمت کو فضول بتلاتے تھے ذرا علماء اس طرح کر کے تو دیکھیں ان شاء اللہ تعالیٰ عوام سب سیدھے ہو جائیں گے اور خود چندہ کر کے روپے لالا کر دیا کریں گے۔ میں نے اوپر جہاں رپورٹ مدرسہ کے حوالہ سے مدرسے کے مقصد کو ظاہر کیا تھا یہ کہہ رہا تھا کہ طبقہ امراء کو میں نصف قرآن یا ربع قرآن پڑھنے کی اجازت نہیں دیتا ان کو تو پورا قرآن پڑھنا چاہیے پھر قرآن پڑھ کر دین کا عالم بننا چاہیے۔ ہاں جن کو ملازمت کی ضرورت ہو ان کو اتنی رخصت ہے کہ اگر وہ عربی زبان میں دین کو حاصل نہ کر سکیں تو کم از کم اردو ہی میں پڑھ لیں کیونکہ ایسے لوگوں کو انگریزی کی بھی ضرورت ہے اور دیہات والے جو فراغت نہیں پاتے وہ کم از کم ایک سال تو دین کے لئے خرچ کر دیا کریں اتنی وسعت دین کے بعد بھی اگر لوگ جاہل ہی رہیں تو اس وعید کے لئے تیار ہو جاویں جو اس آیت میں مذکور ہے۔

اب میں عنوان آیت سے ایک بات پر متنبہ کرتا ہوں وہ یہ کہ اس جگہ حق تعالیٰ نے راشد کو کالفاظ اختیار فرمایا ہے جس کے معنی ہیں استبدال بالترضیٰ رضامندی سے بدلتا، اس سے معلوم ہوا کہ رضا خوشی سے جہل و ضلالت کو اختیار کرنا یہ موجب وعید ہے اور افسوس ہے کہ آج کل یہی صورت ہو رہی ہے کہ لوگ خوشی کے ساتھ علم دین سے اعراض کر رہے ہیں جس کی دلیل یہ ہے کہ اپنی اس غفلت پر کبھی ان کو افسوس نہیں ہوتا نہ علم سے محرومی پر حسرت ہوتی ہے بلکہ غضب یہ ہے کہ جو بیچارہ طالب اصلاح ہو اور اپنے بچوں کو علم دین پڑھانا چاہے اس پر چاروں طرف سے ملامت و طعن ہوتا ہے کہتے ہیں کہ کیا اپنی اولاد کو ملّا بناؤ گے اور مطلب یہ ہوتا ہے کہ ملّا ہو کر یہ دنیا کے کام کا نہ رہے گا دنیا سے نکٹا ہو جائے گا ہم اس الزام کو تسلیم کرتے ہیں اور اس کے جواب میں مولانا رومی کے التزام کو پیش کرتے ہیں مولانا فرماتے ہیں

سے تابدانی ہر کر ایزداد بخواند ؛ از ہمہ کار جہاں بیکار ماند

(جس شخص کو اللہ تعالیٰ اپنا بنا لیتے ہیں اس کو تمام دنیا کے کاروبار سے بیکار کر دیتے ہیں) واقعی ملّا نے دنیا کے کاموں سے بیکار ہو جاتے ہیں مگر خیر بھی ہے کہ کاموں سے بیکار ہوتے ہیں سب کاموں سے نہیں

بلکہ ان کاموں سے جو خلاف شرع ہیں یا مباحات زائدہ ہیں۔ باقی جو کام شرع کے موافق ہیں اور ضرورت کے درجہ میں ہیں گو دنیا ہی کے ہوں ان میں وہ بہت چست ہوتے ہیں چنانچہ اپنے اہل و عیال کی طرف سے کبھی بیفکر نہیں ہوتے بلکہ ان کے حقوق و واجبہ کو دنیا داروں سے زیادہ ادا کرتے ہیں البتہ طالب علم خاص زمانہ طالب علمی میں دنیا کے بعض ضروری کاموں میں بھی سست ہوتے ہیں مگر اس کا راز یہ ہے کہ وہ ایک اہم کام میں مشغول ہیں اس کی طرف توجہ لگی ہوئی ہے اور نفس ایک وقت میں دو طرف متوجہ نہیں ہو سکتا آپ اس کو عیب سمجھتے ہیں کہ طالب علم کو کھانے کی فکر نہیں ہوتی بعض دفعہ مطالعہ کتاب میں اس کو بھوک کی خبر نہیں رہتی یا ایک طالب علم کی حکایت ہے کہ وہ پانی کے دھوکے میں تیل پی گئے۔ آپ اس پر ملامت کرتے ہیں مگر میں انصاف سے پوچھتا ہوں کہ اگر آپ کا ایک کیرا بالدی ہل جوتے میں ایسا مشغول ہو جائے کہ اسے روٹی کی بھی خبر نہ رہے تو کیا آپ اس کو عیب سمجھیں گے یا اس کی تعریف کریں گے کہ بڑا نیک حلال نوکر ہے آقا کے کام کو ایسی محنت سے کرتا ہے کہ اپنی جان کی بھی خبر نہیں رہتی افسوس آپ کے کام میں کسی کو اپنی خبر نہ رہے وہ تو نیک حلال قابل تعریف ہوا اور خدا کے کام میں کوئی اپنے سے بے خبر ہو جائے تو وہ سست اور کاہل اور قابل ملامت ہے۔

صاحبو! غور تو کیجئے کیا یہی انصاف ہے اور طلباء کی یہ سستی بھی صرف زمانہ طلب ہی تک رہتی ہے۔ پھر فارغ ہو کر تو وہ ایسے چست ہو جاتے ہیں کہ ان کی برابر دنیا دار کبھی بھی چست نہیں ہو سکتے وہ تھوڑی دیر میں اتنا کام کر لیتے ہیں کہ دنیا دار دو چار مل کر بھی اس سے زیادہ دیر میں وہ کام نہیں کر سکتے۔ آپ طلباء و علماء کے پاس رہ کر ان کی حالت دیکھیں کہ وہ تعلیم و تعلم اور تصنیف و تالیف کا کام کتنی چستی سے کرتے ہیں اور اس سے فارغ ہو کر دنیا کے کام کس پھرتی سے انجام دیتے ہیں اور اہل و عیال کی کیسی خبر گیری کرتے ہیں اور اس میں ماز یہ ہے کہ حق تعالیٰ کی طرف سے ان کی امداد ہوتی ہے اس لئے تھوڑی دیر میں وہ بہت کام کر لیتے ہیں اس امداد پر ایک دیندار کا قصہ یاد آیا کہ وہ جمعہ کے دن اپنے کھیت میں پانی دے رہے تھے کہ جمعہ کی اذان ہو گئی انھوں نے سوچا کہ پانی کا انتظام کرتا ہوں تو جمعہ جاتا ہے اور جمعہ کو جاتا ہوں تو پانی کا کام رہا جاتا ہے بالآخر انھوں نے دین کو دنیا پر ترجیح دی اور کھیت کا کام چھوڑ کر جمعہ کو چلے گئے۔ جمعہ کے بعد جو آکر دیکھا تو کھیت پانی سے

بھرا ہوا تعجب ہوا پڑوسی کہنے لگے کہ عجب بات ہے ہم اپنے کھیتوں میں پانی دیتے تھے اور ڈول ٹوٹ ٹوٹ کر وہ تمہارے کھیت میں پہنچ جاتا تھا۔ تو کبھی حق تعالیٰ کی امداد کھلی آنکھوں نظر آجاتی ہے اور باطنی امداد تو ہمیشہ ہوتی ہے کہ حق تعالیٰ ان کے وقت میں برکت دیدیتے ہیں اس لئے یہ خیالی نہ کرو کہ تمہارا لڑکا علم سے فارغ ہو کر دنیا کے کام کا نہ رہے گا بخدا اگر وہ دیندار ہو گیا تو اپنے مفید کاموں میں وہ دنیا داروں سے زیادہ چست ہوگا دوسرے وہ کم خرچ ہوگا شان اور وضع اور فیشن کا پابند نہ ہوگا۔ تھوڑی آمدنی میں اپنا سارا خرچ چلائے گا۔ اور اگر بڑے پڑھنے والی اولاد کو اگر اعلیٰ ملازمت نہ ملی تو وہ ساری عمر باپ ماہی سے خرچ منگاتے رہیں گے چنانچہ ایسے نظائر موجود ہیں اب آپ کو چاہیئے کہ اپنی اولاد کو اس مدرسہ میں بھیجیں اور میں اس مدرسہ میں یہ بھی رائے دی ہے جو قبول کر لی گئی کہ ایک نصاب ایسا بنایا جائے جس میں اردو فارسی میں لوگوں دینیات حاصل کر سکیں اور میری رائے میں مدرسہ کے اندر ایک ایسا نصاب ہونا چاہیئے اور میں نے کئی جگہ یہ رائے ظاہر بھی کی لیکن اہل مدارس نے اس پر توجہ نہیں کی اگر اس مدرسہ میں اس پر عمل کیا گیا اور ان شاء اللہ امید ہے کہ کیا جائے گا تو یہ بات اس مدرسہ کی خصوصیات میں سے ہوگی۔ ایک خصوصیت اس مدرسہ کی اسی جلسہ میں یہ معلوم ہوئی کہ اس مرتبہ جو جلسہ کی وجہ سے مہمانوں کا مجمع ہوا ہے ان کی دعوت وغیرہ کے لئے اور اسی طرح جلسہ کے جملہ اخراجات کے لئے خاص احباب سے چندہ کیا گیا ہے عام چندوں کی رقم میں سے جلسہ کے مہمانوں کو کھانا نہیں کھلایا گیا یہ بات بڑی خوشی کی ہے میری ہمیشہ سے ہی رائے ہے کہ اول تو مہمانوں کو مدرسہ کی طرف سے کھانا کھلانے کی ضرورت نہیں یہ کسی کے بیٹے کی تقریب تھوڑا ہی ہے جو آنے والوں کو کھانا دیا جائے یہ ایک قومی اور دینی کام ہے جو آئے اس کو اپنے پاس سے خرچ کر کے بازار میں کھانا چاہیئے جیسے عام قومی جلسوں میں کھالے پینے کا خرچ ہر شخص خود برداشت کرتا ہے اور اگر یہ نہ ہو اور مہمانوں کو کھانا کھلایا ہی جاوے تو اس کے لئے خاص چندہ کرنا چاہیئے جس میں سب شریک ہونے والوں کو اس بات کی صریح اطلاع ہو کہ یہ رقم مہمانوں کے کھانے وغیرہ میں صرف ہوگی عام چندہ سے یہ اخراجات نہ کر لئے جائیں کیونکہ عام چندہ دینے والے زیادہ تر یہ سمجھ کر مدارس میں چندہ دیتے ہیں کہ ہماری رقم تعلیمی کام

میں صرف ہوگی اس سے طلبہ کو کھانا کپڑا دیا جائے گا وغیرہ وغیرہ اور اسی کو زیادہ ثواب سمجھتے ہیں اور اگر ان کو یہ معلوم ہو جائے کہ اس سے جلسہ کے مہمانوں کو کھانا کھلا یا جائیگا جن میں بہت سے امراء و خوش حال بھی ہوتے ہیں تو شاید بعض لوگ اس اطلاع کے بعد چندہ نہ دیتے اس لئے میرے نزدیک عام رقوم چندہ سے جلسہ کے اخراجات میں صرف کرنا شبہ سے خالی نہیں اور شبہ بھی قوی پس یا تو اس کے لئے خاص چندہ کیا جائے یا کرے یا کم از کم جلسہ میں جب چندہ جمع کیا جائے اسی وقت اعلان کر دیا جائے کہ اس جلسہ کا خرچ اس چندہ سے نکالا جائے گا جو صاحب اس میں متفق نہ ہوں اس وقت ظاہر فرمادیں تاکہ ان کا چندہ علیحدہ رکھا جاوے اس طرح بھی شبہ سے بچاؤ ہو سکتا ہے مگر اہل مدارس اتنی سہل صورت سے بھی تساہل کرتے ہیں مگر جائے خوشی ہے کہ اس مدرسہ میں اس کا لحاظ کیا گیا مجھے ایک بڑی خوشی اس مرتبہ یہ ہوئی کہ بعض دفعہ مدرسہ کی طرف سے چندہ کے لئے جو سفیر بھیجا جاتا ہے تو اس کے متعلق میں نے ایک رائے دی اور وہ بھی مان لی گئی اور وہ رائے یہ ہے کہ سفیر اگر عالم نہ ہو تو اس کو وعظ گوئی سے منع کر دیا جائے۔ محض ترغیب چندہ کا محد و الفاظ سے مضائقہ نہیں مگر غیر عالم وعظ کبھی نہ کہے اس میں چند مفاسد ہیں ایک تو یہ کہ اس میں حدیث کی مخالفت ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا امر ہے کہ ہر کام اس کے اہل کے سپرد کرنا چاہیے اور آپ فرماتے ہیں اِذَا وَسَدَ الْأُمُرَآئِ غَيْرَ أَهْلِهِ فَأَنْتَظِرُ السَّاعَةَ کہ جب کام نااہلوں کے سپرد کئے جائے لگیں تو قیامت کے منتظر ہو۔ گویا نااہل کو کوئی کام سپرد کرنا اتنی سخت بات ہے کہ اس کا ظہور قیامت کے علامات سے ہے اور یہ امر مصرع و ثابت ہے کہ جو فعل اختیاری علامات قیامت سے ہوں وہ معصیت اور مذموم ہے اور ظاہر ہے کہ غیر عالم وعظ گوئی کا اہل نہیں یہ منصب صرف علماء کا ملین کا ہے اس لئے غیر عالم کو اس کی اجازت ہرگز نہ دی جائے دوسری خرابی اس میں یہ ہے کہ بعض دفعہ جاہل کو کسی مسئلہ میں بوجہ ناواقفیت کے ایسی غلطی پیش آتی ہے کہ اسے خبر بھی نہیں ہوتی گو بعض بہت احتیاط سے کام لیتے ہیں مگر ظاہر ہے کہ وہ اپنی علمی حیثیت کا موافق اختیار کر سکتے ہیں اس سے زیادہ نہیں کر سکتے اور جب پورا علم نہیں تو غلطی کا احتمال رہے گا علاوہ ازیں جب یہ شخص وعظ کہے گا تو لوگ عالم سمجھ کر اس سے ہر قسم کے مسائل بھی پوچھیں گے۔ پھر آجکل ایسے نفس کہاں ہیں جو صاف کہیں کہ ہم جاہل ہیں ہم کو مسائل معلوم نہیں

ضرور کچھ گڑھ مڑھ کر جواب دیں گے اور اکثر وہ غلط ہو گا اور اگر گول گول مول جواب دیا اور اس طرح غلط جواب سے اپنے کو بچالیا تو ممکن ہے کہ عوام اس سے کسی غلطی میں پڑ جاویں۔ بعض دفعہ جاہل ایسے ہوسشیا رہتے ہیں کہ جو مسئلہ ان کو معلوم نہیں ہوتا اس کا ایسا جواب دیتے ہیں جس سے نہ جواب معلوم ہو نہ جہل ظاہر ہو۔ گنگوہ میں ایک جاہل فتویٰ دیا کرتا تھا۔ مولانا گنگوہی نے اپنی نو عمری میں اس سے امتحاناً سوال کیا کہ حالت حمل میں بے شوہر عورت سے نکاح کرنا کیسا ہے۔ کہا ایسا ہے جیسے گھیرا دینا۔ اس گول مول جواب سے نہ اس کا جہل ظاہر ہوا نہ جواز کا فتویٰ ہوا۔ مگر ایسے جوابات سے عوام کیا سمجھیں گے یقیناً غلطی میں پڑیں گے شاید کوئی جاہل واعظ یہ کہے کہ ہم کتابیں دیکھ دیکھ کر فتویٰ دیا کریں گے اور آجکل اردو میں بھی مسائل کا ذخیرہ موجود ہے تو میں کہتا ہوں کہ بعض مسائل کا تعلق دو باب سے ہوتا ہے، ایک باب میں تو اطلاق ہوتا ہے اور دوسرے باب میں اس کا مقید ہونا معلوم ہوتا ہے۔ اور یہ قیود و شرائط بعض دفعہ ایسی ہوتی ہیں جن پر جاہل تو جاہل ناقص عالم کی نظر بھی نہیں پہنچتی بعض دفعہ نا تمام علم سے لوگوں کو تنگی میں ڈالیکا اور حیب وہ تنگی کی برداشت نہ کر سکیں گے تو شرع کو بدنام کریں گے مثلاً شریعت کا حکم ہے کہ اتنی جنسین کے تھا تفاضل ناجائز ہے مثلاً چاندی کے بدلے چاندی سونے کے بدلے سونا خریدا جائے تو مساوی ضروری ہے تفاضل (کی بیشی) حرام ہے اب جاہل تو اس مسئلہ کو دیکھ کر اسی طرح بیان کر دیکا اور ممکن ہے کہ ایک وقت میں چاندی کا بھاؤ روپے کے برابر نہ ہو بلکہ چاندی دلے تو لہ ہو جو ایک روپیہ کے مقابلہ میں روپے کے وزن سے زیادہ آجائیگی اور ان حضرت کو صرف اتنا ہی مسئلہ معلوم ہے کہ اتحاد جنس کے وقت تفاضل حرام ہے تو یہ حضرت یا تو خود روپے کے برابر ہی لائیں گے پھر گھروالے ان کو بیوقوف بنائیں گے اور یہ دوسروں کو اس پر مجبور کریں گے تو دونوں صورت میں شریعت کو بدنام کریں گے کہ یہ اچھا مسئلہ ہے کہ ایک چیز روپے میں روپے سے زیادہ آسکتی ہے مگر شریعت کہتی ہے کہ نہیں برابر ہی لے لو زیادہ مت لو۔ تو یہ خرابی جہل کی وجہ سے ہوئی محقق اگر اس مسئلہ کو بیان کر دیکا تو سنا تھا یہ بھی کہدیکا کہ اگر چاندی ایک روپیہ کے بدلہ میں اس سے زیادہ آتی ہو تو اس قدر روپے چاندی نہ خریدے بلکہ روپے کو بھٹا کر کچھ دینیاں چو نیاں اور ان کے ساتھ کچھ پیسے ملا کر خرید دیا جائے ہے کہ ایک روپے کے بدلے میں تو بھر سے زیادہ چاندی ملے گی کیونکہ ریزگاری میں جتنی مقدار چاندی ہوگی اس کے مقابلہ میں اس کے برابر چاندی آجائیگی باقی چاندی پیسوں کے مقابلہ میں ہو جاوے گی اور پیسہ اور چاندی میں جنس بدل گئی اس پر کمی بیشی جائز ہے بعض جاہل کہہ دیتے ہیں کہ یہ بات ہی کیا ہوئی روپیہ دینا اور روپیہ کی ریزگاری دینا ایک ہی بات ہے پھر اسکی کیا وجہ کہ روپے کے

بلکہ میں تو تولد کبیر سے زیادہ چاندنی لے سکیں اور در بزرگاری کے بدلہ میں زیادہ لے سکیں میں کہتا ہوں کہ یہ ضابطہ کی بات تھی کہ شریعت نے اس کو ناجائز کیا ہے اور اس کو جائز کیا ہے اس میں ایسے سوالات کا حق نہیں شریعت کا مقصود یہ ہے کہ تم کو نقصان بھی نہ ہو اور احکام کے پابند بھی رہو اس طرح سے کہ جو کام کہ وہ شریعت کے پوچھ کر کرو تاکہ تم معاملات میں آزاد اور مطلق العنان نہ رہو کہ جس طرح چاہا کر لیا بلکہ حکم کے پابند ہو کر کام کرو۔ کیونکہ جو ضروری کام تم آزادی کے ساتھ کرنا چاہتے ہو پابندی شریعت کے ساتھ بھی وہ کام مکمل سکتا ہے پھر خواہ مخواہ گناہ میں مبتلا ہونا کوئی عقلمندی ہے۔ یہ تو مثالی تھی تنگی میں ڈالنے نہ ڈالنے کی اب مسئلہ کے اطلاق و تفسیر کی مثال سنئے۔ مثلاً طلاق کے باب الکنایات میں فقہاء نے لفظ اختاری کو کنایات طلاق میں بیان کیا ہے اور اس کا حکم یہ بیان کیا ہے کہ اس سے وقوع طلاق نیت کے بعد ہوتا ہے تو اس سے ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ اختاری میں بھی صرف نیت سے وقوع طلاق کا ہو جائیگا۔ لیکن اسی اختاری سے وقوع طلاق کی ایک اور شرط بھی ہے جو باب التفویض میں مذکور ہے وہ یہ کہ اختاری میں نیت کے ساتھ وقوع نہیں ہوتا بلکہ عورت جب اسی مجلس میں طلاق کو اختیار کر لے اس وقت وقوع ہوتا ہے اور اختیار منکوحہ کی شرط فقہاء نے باب الکنایات میں نہیں بیان کی بلکہ یہ شرط باب التفویض میں لکھی ہے پس اب اگر کوئی اختاری کو صرف باب الکنایات میں دیکھ کر حکم بیان کرے گا وہ ضرور غلطی کرے گا اور نیت زوج کے بعد فوراً وقوع کا فتویٰ دیدیگا حالانکہ یہ بالکل غلط ہے اور اس میں بعض علماء تک بھی غلطی کر چکے ہیں چنانچہ علامہ شامی نے ایک فقیہ کی غلطی نکالی ہے کہ انھوں نے اس مسئلہ میں ایک غلط فتویٰ دیا ہے۔ نیز بعض دفعہ ایسا ہوتا ہے کہ ایک مسئلہ ایک کتاب میں مطلق ہے دوسری کتاب میں مقید ہے اس لئے مسائل ہمہ میں مفتی کو لازم ہے کہ صرف ایک کتاب میں دیکھ کر فتویٰ نہ دے بلکہ مختلف کتابوں میں دیکھ کر جواب دے۔ غرض فقہ کا فن بہت دقیق ہے اسی لئے میں فقہ حنفی کے سوا کسی دوسرے مذہب کی فقہی کتاب طلبا کو پڑھانے کی جرات نہیں کرتا۔ کانپور میں ایک طالب علم نے جو شافعی المذہب تھے مجھ سے اپنے مذہب کی کوئی فقہی کتاب پڑھنا چاہی میں نے عذر کر دیا مجھے یہ اختاری کا مسئلہ اس وقت یاد آ گیا میں نے ان سے یہی عذر کیا کہ بعض دفعہ ایک مسئلہ ایک مقام پر مطلق ہوتا ہے اور دوسرے مقام سے یا دوسری کتاب سے اس میں کچھ قید معلوم ہوتی ہے جیسے ہمارے یہاں مسئلہ اختاری اس کی نظر ہے تو ممکن ہے کہ آپ کے فقہ میں بھی کوئی ایسا مسئلہ ہو جس میں دوسری جگہ

کوئی قید نہ کر ہو اور مجھے اس کی خبر نہ ہو تو ممکن ہے کہ میں آپ کو اطلاق کے ساتھ مسئلہ سمجھا دوں اور آپ بھی اس کو مطلق سمجھ کر ساری عمر غلطی میں مبتلا رہیں اس لئے میرا آپ کے مذہب کی کتاب نہیں پڑھا سکتا اپنے مذہب کی کتابوں پر تو تھوڑی بہت نظر ہے اس کا ذخیرہ بھی اپنے پاس موجود ہے دوسرے مذہب پر نہ اتنی نظر نہ کتابوں کا زیادہ ذخیرہ ہے اس میں غلطی ہو جانا کچھ بعید نہیں۔ پھر میں نے ان سے کہا کہ تم راہمورجا کر مولوی طیب صاحب عربی فقہ شافعی پڑھ لو وہ شافعی المذہب ہیں ان کی نظر اپنے مذہب پر زیادہ ہے وہ اچھی پڑھائیں گے علماء حنفیہ فقہ شافعی کو صحیح طور پر نہیں پڑھا سکتے جیسے علماء شافعیہ فقہ حنفیہ کو اچھی طرح نہیں پڑھا سکتے ہر مذہب والا دوسرے مذہب کے مسائل میں ضرور غلطیاں کریگا چنانچہ ہدایہ میں بعض مسائل کی نسبت دوسرا امام کی طرف غلط کر دی گئی اسی طرح شافعیہ کی کتابوں میں حنفیہ کی طرف بعض مسائل غلط منسوب کئے گئے ہیں۔ یہ بھی ایک یہ ہے ہندوستان میں تقلید مذہب حنفی کے وجوب کی کہ یہاں رہ کر کسی دوسرے مذہب پر صحیح عمل نہیں ہو سکتا کیونکہ ہندوستان کے علماء اکثر حنفی ہیں اور یہاں کتابیں بھی فقہ حنفی کی زیادہ ملتی ہیں اساتذہ بھی اسی فقہ کے میسر ہو سکتے ہیں۔ دوسرے فقہ کی نہ زیادہ کتابیں یہاں موجود ہیں نہ ان کے پڑھانے والے میسر آ سکتے ہیں تو پھر عمل کی کیا صورت ہو جائے ایک مہربان مکرمہ جاکر شافعی بن آئے ہیں یہ تو کوئی ملامت و طعن کی بات نہیں تھی اگر تحقیق کے ساتھ دوسرے مذہب کو اختیار کیا جائے تو کچھ مضائقہ نہیں۔ مذاہب اربعہ سب حق ہیں۔ ہاں تلعب بالمذاہب البیہ حرام ہے کہ اس کو کھیل بنا لیا جائے آج حنفی ہو گئے کل شافعی ہو گئے پھر مالکی ہو گئے۔ لیکن یہ ذرا میرے پاس آئیں تو میں ان سے پوچھوں گا کہ ہندوستان میں وہ شافعی بن کر کیونکر رہ سکتے ہیں یہاں رہ کر امام شافعی کے مذہب پر تمام مسائل میں وہ صحیح عمل کیونکر کریں گے اس کی وہی صورتیں ہیں یا تو وہ خود عالم ہوتے اور فقہ شافعی کو کسی فقیہ شافعی سے حاصل کیا ہوتا سوان میں یہ وصف موجود نہیں یا ہندوستان کے علماء سے پوچھ کر عمل کریں گے سو میں بتلا چکا کہ ہندی علماء مذہب شافعی کے مسائل کو صحیح طور پر نہیں بتلا سکتے۔ اب یہاں امام شافعی کے فقہ پر عمل کیونکر ہوگا بس اس کی تیسری صورت یہ کہ وہ مکرمہ ہی جا کر رہیں اور جہاں سے وہ شافعی بن کر آئے ہیں وہیں رہ کر اس پر عمل کریں وہاں اس مذہب کے مشائخ و علماء و اساتذہ بہت موجود ہیں جب وہ ملیں گے تب یہ بات ان سے کہوں گا ابھی تو

لے بعد میں انھوں نے خط سے اطلاع دی ہے کہ وہ پھر حنفی ہو گئے ۱۲ منہ

انہوں نے دوسرے گزشتہ واقعات سے معافی چاہی ہے میں نے لکھ دیا ہے کہ سب معاف ہے۔

کفر۔۔۔ درطریقت ماکینہ داشتن آئین ماست سینہ چوں آئینہ داشتن

الحمد للہ میرے دل میں کسی کی طرف سے کینہ کبھی نہیں ہوتا ہاں دوستانہ شکایت کبھی پیدا ہو جاتی ہے وہ بھی قائم نہیں رہتی جلدی زائل ہو جاتی ہے میں یہ کہہ رہا تھا کہ ایسے مسائل میں جو ایک جگہ مطلق ہوں دوسری جگہ مقید ہوں جاہل واعظ ضرور غلطی کریگا اور اس کے امتحان کی آسان صورت یہ ہے کسی جاہل کے وعظ میں ایک عالم کو دو چار دفعہ پردہ میں بٹھلاؤ دو چار دفعہ کی اس لئے ضرورت ہے کہ ایک دفعہ تو غلطی سے محفوظ رہ جانا ممکن ہے مگر ہمیشہ محفوظ رہتا جاہل سے دشوار ہے دو چار دفعہ کے بعد ان عالم صاحب سے پوچھ لینا کہ اس لئے کتنی غلطیاں کی ہیں ان شاء اللہ حقیقت معلوم ہو جاگی اس لئے میں کہتا ہوں کہ یہ کام نا اہل کو نہ دینا چاہیے میں یہ دعویٰ نہیں کرتا کہ عالم سے غلطی نہیں ہوتی عالم بھی بشر ہے اس کے بھی غلطی ہو سکتی ہے مگر وہ خفیف اور قلیل غلطی کرے گا شدید اور بکثرت غلطی نہ کرے گا یعنی اس کے بیان میں شاذ و نادر بھی سو بار میں ایک بار غلطی ہوگی اور جاہل کے وعظ میں کثرت سے غلطیاں ہوں گی پھر عالم کو دوسرے وقت اپنی غلطی پر تنبیہ ہو سکتا ہے اور دوسرے بیان میں اس کی اصلاح بھی کر سکتا ہے اور جاہل کو تنبیہ بھی نہیں ہوتا کہ میں نے کیا غلطی کی ہے اس لئے یہ اس کا شدید خوب سمجھ لو صاحب آپ کو تجربہ نہیں اور مجھے تجربہ ہے جس کی بنا پر میں کہتا ہوں کہ نا اہل کو وعظ کی اجازت نہ دینا چاہیے۔ واللہ جہل کی وجہ سے بڑی خرابیاں ہو رہی ہیں۔ کانپور میں ایک شخص نے ایک ایسے بکرے کی قربانی کی جس کا کوئی عضو عیب سے خالی نہ تھا لوگوں نے اس سے کہا کہ اس کی قربانی جائز نہیں تو وہ کہتا ہے وہ ہماری بی بی صاحبہ نے فتویٰ دیا ہے کہ اس کی قربانی جائز ہے۔ پھر اس نے بیوی سے جا کر کہا کہ لوگ تمہارے فتویٰ میں غلطی نہ کرتے ہیں۔ اس نے شرح وقایہ کا اردو ترجمہ پڑھا تھا اس میں مسئلہ کا موقع نکال کر باہر بھجوا دیا کہ دیکھو اس میں لکھا ہے کہ تہائی عضو سے کم کٹا ہوا ہو تو قربانی جائز ہے اور اس بکرے کا کوئی عضو تہائی سے زائد نہیں کٹا بلکہ کم ہی ہے کہ مجموعہ مل کر بہت زیادہ تھا کچھ ٹھکانا ہے اس نامعقول حرکت کا کہ ایک عورت بھی شرح وقایہ کا ترجمہ پڑھ کر مفتی بن گئی۔ اب میں مکرر خلاصہ مقام کا عرض کرتا ہوں کہ آیت کا حاصل مدلول یہ ہوا کہ تحصیل علم کی بھی سخت ضرورت ہے اور عمل کی بھی۔ اس کے بعد حق تعالیٰ

فرماتے ہیں۔ فَمَا أَصْبَرُوا عَلَىٰ الشَّارِ۔ یہ سخت و عید ہے جس میں حق تعالیٰ صیغہ تعجب سے فرماتے ہیں کہ یہ لوگ جو ہدایت و مغفرت کو اور بعنوان دیگر علم و عمل کو چھوڑ کر ضلالت و معصیت میں مبتلا ہیں جہنم میں جانے کیلئے کیسے دلیر اور کیسے بے باک ہیں لفظ اصبر کے اختیاء کر لئے میں اس طرف اشارہ ہے کہ یہ وعید صبر و ثبات علی المعصیۃ پر ہے یعنی گناہوں پر اصرار کرنا اور ان پر جما رہنا سبب وعید ہے ورنہ ایک بار گناہ کر کے پھر تادم ہو کر اس پر ثبات نہ کرنا اس وعید کا محل نہیں بلکہ تو بہ کر لینے سے آئندہ و ماضی دونوں کی مغفرت ہو جاتی ہے سبحان اللہ حق تعالیٰ کے کلام میں کیسی بلاغت اور کتنی رعایت ہے کہ لفظ لفظ سے علم عظیم پیدا ہوتا ہے۔ بس اب میں ختم کرتا ہوں وقت بہت ہو گیا بارہ بج چکے ہیں اتنی دیر بیان کا قصد نہ تھا میں نے اس وقت علم و عمل کی ضرورت پر بقدر ضرورت کافی تقریر کر دی ہے اور چندہ خاص کی کوئی ترغیب نہیں دی ہاں چندہ کے اصول بیان کر دیئے ہیں اور علماء کو چندہ خاص کی ترغیب سے منع کیا ہے البتہ کام کرنے کی صورت بتلا دی ہے کہ جو کام کریں اس کی ضرورت کو مسلمانوں پر ظاہر کر دیں اگر وہ ضرورت کو تسلیم کر لیں تو ان سے کہا جائے کہ اس کا انتظام کریں پھر چندہ وغیرہ وہ لوگ خود کریں گے علماء کو اس کی ضرورت نہیں اور ضرورت نہ سمجھیں تو کام کو بند کر دیں۔

اب مہتمم صاحب مدرسہ کچھ رپورٹ مدرسہ کی طرف سے سنائیں گے اس کو سنا چاہیے منتشر نہ ہونا چاہیے۔ اکثر عادت ہے کہ لوگ وعظ کے بعد منتشر ہو جاتے ہیں یہ اچھا طریقت نہیں جس جلسہ میں آپ مدعو ہیں اس کی کارروائی پوری ہونے کے بعد جانا چاہیے۔ لہذا سب صاحب مدرسہ کی رپورٹ سنیں۔ اور اگر مدرسہ کے قائم رہنے کی ضرورت سمجھ میں آجائے تو اس میں کوشش سے امداد کریں اور اگر اس کو فضول سمجھیں تو یہی ظاہر کر دیں تاکہ اس کے موافق عمل کیا جائے۔

والحمد لله رب العلمین وصلى الله تعالى على خير خلقه سيدنا
ومولانا محمداً وعلى آله واصحابه اجمعين۔

قَالَ الشَّيْخُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَلِّغُوا عَنِّي وَلَوْ آيَةً

(رواه البخاری)

وَعِظْ مَسْمُومَهُ

حرمت الحدود

منجملہ ارشادات

حکیمُ الأُمّةِ مجددُ المِلّةِ حضرت مولانا محمد اشرف علی ضامنہوی

رَحْمَةُ اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْهِ

محمد عبد المنان غفرلہ

مکتبہ حقانوی — دفتر الابقاء

مسافر خانہ بندر روڈ کراچی
ایم اے جناح روڈ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وضع مستحب

حرمت الحدود

آیز	کھان ہوا	کب ہوا	کستی دی ہوا	کئی کدی ہوا	ح	۱	منافعان	منہج	الاشیات
جامع مسجد محمدی شہر ضلع جوہنپور	کب ہوا	کستی دی ہوا	کئی کدی ہوا	کھڑے ہو کر	بعض غلامین کتبہا تھا اگر حکام کے حدود پر کو معلوم نہیں۔	حدود احکام کا بیان تھا کہ ہر چیز کیلئے ایک حد مبین ہے	ہر طبقہ کو زیادہ مفید تھا	کس نے نہیں کیا	متفرقات
درجنان شہر ۱۳۳۳ھ بعد از جمعہ	کب ہوا	کستی دی ہوا	کئی کدی ہوا	کھڑے ہو کر	بعض غلامین کتبہا تھا اگر حکام کے حدود پر کو معلوم نہیں۔	حدود احکام کا بیان تھا کہ ہر چیز کیلئے ایک حد مبین ہے	ہر طبقہ کو زیادہ مفید تھا	کس نے نہیں کیا	الاشیات
تقریباً ۶۰۰	کب ہوا	کستی دی ہوا	کئی کدی ہوا	کھڑے ہو کر	بعض غلامین کتبہا تھا اگر حکام کے حدود پر کو معلوم نہیں۔	حدود احکام کا بیان تھا کہ ہر چیز کیلئے ایک حد مبین ہے	ہر طبقہ کو زیادہ مفید تھا	کس نے نہیں کیا	الاشیات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله محمد نستعينه ونستغفره ونؤمن به ونتوكل عليه ونعوذ بالله من شره وانهفسنا
ومن سيئات اعمالنا من يهدك الله فلا مضل له ومن يضلل الله فلا هادي له ونشهد ان لا
اله الا الله وحده لا شريك له ونشهد ان سيدنا ومولانا محمداً عبداً ورسولاً صلى الله
تعالى عليه وعلى آله واصحابه وبارك وسلم۔

اما بعد فاعوذ بالله من الشيطان الرجيم۔ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ وَأَحْصُوا الْعِدَّةَ وَاتَّقُوا

اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ وَلَا يَخْرُجْنَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ
وَيَتْلَفَ حَدُّهُ وَاللَّهُ ذُو الْعَرْشِ الْعَلِيِّ وَاللَّهُ يَتَعَدَّى حُدُودَهُ لَا تَدْرِي
لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أُمُورًا

(اے پیغمبر ﷺ لوگوں سے کہہ دیجئے کہ جب تم عورتوں کو طلاق دینے لگو تو
ان کو زمانہ عدت سے پہلے طلاق دو اور عدت کو یاد رکھو اور اللہ سے ڈرتے
رہو جو تمہارا رب ہے اور عدت میں ان مطلقہ عورتوں کو ان کے رہنے کے
گھروں میں سے نہ نکالو اور وہ عورتیں خود نہ نکلیں مگر ہاں کھلی ہوئی بے حیائی
کریں تو اور بات ہے یہ سب خدا کے مقرر کئے ہوئے حدود ہیں جو شخص ان حدود
خداوندی سے تجاوز کرے گا تو اس نے اپنے نفس پر ظلم کیا تم کو معلوم نہیں شاید
اللہ اس کے بعد کوئی نئی بات پیدا کر دیں)

اس وقت جس آیت کی میں نے تلاوت کی ہے اس کے خاص حصہ سے مجھے مقصود کو مستنبط
کرنا ہے اس مقصود کی تعین عنقریب ہو جائے گی اس کا ضروری اور مہتمم بالشان ہونا
بھی معلوم ہو جائے گا جس مضمون کو میں نے اس وقت اختیار کیا ہے اس کا مجھے یہاں
آنے سے پہلے خیال نہ تھا بلکہ یہاں آکر بھی از خود ذہن میں نہیں آیا میرے یہاں آنے
کے بعد جب بیان کا تذکرہ ہوا تو میں سوچتا تھا کہ کیا بیان کروں کیونکہ عادت یہ ہے
کہ بیان کے موافق موقع و مصلحت ہو کَيْفَمَا اتَّفَقَ (جیسا کہ اتفاق ہو) کسی مضمون سے
بیان کر دینے کی عادت نہیں ہے اس لئے مجھ کو پریشانی تھی کہ اتفاقاً آج رات کو
بعض احباب کے حفاظت حدود احکام کے متعلق تذکرہ ہوا انھوں نے یہ کہا تھا
کہ ہم کو مسائل و احکام تو کتابوں سے معلوم ہو جاتے ہیں مگر احکام کی حدود معلوم
نہیں ہوتیں اس لئے بعض دفعہ سخت خلجان ہوتا ہے اس کے ساتھ انھوں نے یہ
درخواست بھی کی تھی کہ اگر کوئی رسالہ اس مبحث پر لکھ دیا جائے جس میں ضروری احکام
کے حدود بیان کر دیئے جائیں تو بہت اچھا ہو اس وقت میں نے یہ جواب دیدیا تھا
کہ احکام تو بہت ہیں جزئیات کا احصاء بہت مشکل ہے اگر کوئی رسالہ لکھا گیا تو

اس میں خاص خاص جزئیات ہی سے بحث ہوگی اور ان کی تعین بھی مجھے خود کرنا پڑے گی اس صورت میں ممکن ہے کہ بعض وہ جزئیات رہ جائیں جن کی حدود معلوم ہونے کی آپ کو ضرورت ہے تو وہ رسالہ بھی ناکافی ہوگا اس کی سہل صورت یہ ہے کہ آپ حضرات کو جن جزئیات کے حدود معلوم کرنے کی ضرورت پیش آتی ہے آپ ان کو سوال کی صورت میں لکھ کر بھیجتے رہا کریں میں اس کا جواب لکھ دیا کروں گا۔ اسی طرح بعض اور احباب سے کہا جائے کہ ان کو جو مسائل ایسے پیش آئیں جنکی حدود ان کو معلوم نہ ہوں وہ بھی ان کو قلم بند کر کے سوال کی صورت میں تھاپ دیں بھجوا دیا کریں کچھ عرصہ میں ان جزئیات کا کافی ذخیرہ جمع ہو جائے گا پھر اس کو رسالہ کی صورت میں جمع کر دیا جائے گا۔ اس رائے کو سب نے پسند کیا اور سوالات بھیجنے کا وعدہ کیا یہ تذکرہ تو ہو چکا لیکن میرے خیال میں اسی وقت یہ بات آئی کہ یہ مضمون واقعی بہت ضروری اور مہتمم بالشان ہے کیونکہ آج کل مسلمانوں کی علمی اور عملی کوتاہیوں کا زیادہ تر سبب یہی ہے کہ ہم حدود کی رعایت نہیں کرتے نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ لوگوں کو اس مضمون کی طرف رغبت بھی ہے اور حدود معلوم کرنے کے منتظر ہیں اس لئے مناسب یہ ہے کہ مختصر طور پر اسی کا بیان آج کے وعظ میں ہو جائے۔ مختصر اس لئے کہا کہ یہ بیان اس وقت کلی ہوگا جزئی نہ ہوگا کیونکہ جزئیات کا احصار ہو نہیں سکتا بالخصوص ایک جلسہ میں لیکن میں نے یہ خیال کیا کہ مَا لَا يَذَرُكَ كُتْلُهُ لَا يَذَرُكَ كُتْلُهُ جس چیز کو پورا حاصل نہ کیا جاسکے اس کو بالکل چھوڑ دینا بھی مناسب نہیں جب یہ مضمون ضروری ہے تو جتنا ایک جلسہ میں مجھ سے بیان ہو سکتا ہے مجھے بیان کر دینا چاہیے باقی تکمیل خود احباب کے ہاتھ میں ہے اگر وہ واقعات و جزئیات حادثہ سے سوال کریں گے تو اور بھی ذخیرہ جمع ہو جائے گا ورنہ یہ بیان ہی ضبط ہو کہ اس بحث میں کام دے گا۔ پس ہر چند کہ یہ بیان مختصر ہوگا لیکن پھر بھی ان شاء اللہ کافی ہو جائے گا قواعظ پر تنبیہ ہو جانے سے بھی کسی درجہ میں کفایت ہو جائے گی ورنہ احصار تو کتب بینی

سے اور صحبت اہل اللہ سے اور چیز نیات میں غور کرنے سے ہوگا۔ اس وقت ہماری حالت یہ ہے کہ جس کام کو ہم نیک سمجھتے ہیں اس میں بڑھتے چلے جاتے ہیں اور جس کو بُرا سمجھتے ہیں اس کو چھوڑتے چلے جاتے ہیں۔ بس ہمارے ذہن میں یہ دو کلمے جمع ہوئے ہیں کہ نیک کام میں جتنا بڑھ سکیں بڑھنا چاہیے اور بُرے کام کو جتنا چھوڑ سکیں چھوڑنا چاہیے ہمارے نزدیک نہ نیک کام کے کرنے کی کوئی حد ہے نہ بُرے کام کے چھوڑنے کی مثلاً ہم نے یہ سمجھ لیا کہ خرچ کرنا اچھا کام ہے تو اب اس میں بڑھتے چلے جاتے ہیں نہ اسراف کا خیال ہے نہ اس کی فکر ہے کہ اہل دعیال کو اس سے پریشانی لاحق ہوگی نہ اس کا اندیشہ ہے کہ ہم مقروض ہو جائیں گے اور زمین و جان واد قرضہ میں نیلام ہو جائے گی ہمارے نزدیک صرف رنڈی بھڑووں میں خرچ کرنا ہی گناہ ہے اس کے سوا اور کسی موقعہ میں خرچ کرنا گناہ ہی نہیں۔ چنانچہ تفاخر کی نیت سے خرچ کرنے کو گناہ نہیں سمجھا جاتا حالانکہ حدیث میں اس کی صاف ممانعت ہے۔

نَحْيُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ الْمُتَبَارِئِينَ۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بہ نیت تفاخر کھانا کھلانے والوں کے کھانے سے منع فرمایا ہے جیسا کہ آجکل شادیوں کے موقعہ پر کھانا کھلایا جاتا ہے کہ اس میں اپنی آمدنی اور حیثیت کو بھی نہیں دیکھا جاتا بلکہ یہ تحقیق کی جاتی ہے کہ فلاں شخص نے اپنے بیٹے کی شادی میں کتنے کھانے پکائے تھے اور کتنے آدمیوں کو بلایا تھا پھر اس کی کوشش ہوتی ہے کہ اس سے زیادہ کھانے پکائے جائیں اس سے زیادہ جمع کیا جائے اگر زیادہ نہ ہو تو کم از کم اس کی برابر ہو تاکہ وہ ہم سے بڑھا ہوا نہ رہے یہ ہے طعام المتباز میں جس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے۔ افسوس ہے کہ دعوت کھانے والے بھی اس کی پروا نہیں کرتے اور بے تکلف ہر دعوت کو قبول کر لیتے ہیں یہ نہیں دیکھتے کہ داعی کی نیت کیا ہے نہ داعی کو اس کا خیال ہوتا ہے

کہ میری نیت درست ہے یا نہیں۔

رہا قرض وغیرہ اس کے لئے تو ہندی مثل مشہور ہے کہ چرٹھ جا بیٹے سولی پر خدا بھلی کرے گا۔ بیڈھڑک قرض لیتے ہیں اور یہ سوچ لیا ہے کہ اولاد بعد میں خود ادا کر دے گی ہمیں اس کی فکر کی ضرورت نہیں۔ صا جو اگر آپ کے باپ دادا بھی یہی سمجھ لیتے تو آج آپ کو ان کی متروکہ جائداد میں یہ گلچھرے اڑانے کا موقع نہ ملتا نہ آپ کو اس ناموری کا وسوسہ آتا ساری جائیداد ان کے قرضہ میں نیلام ہو گئی ہوتی۔ پس افسوس ہے آپ کے باپ دادا نے تو اپنا خون پسینہ ایک کر کے یہ جائیداد آپ کی راحت و آسائش کے لئے چھوڑ رکھی تھی اور آپ ایسے ظالم نکلے کہ آپ کو اپنے اہل و عیال کی راحت کا ذرا خیال نہیں کہ وہ آپ کے بعد کیسے پریشان ہوں گے جبکہ ساری زمین و جائداد قرضہ میں نیلام ہو جائے گی کیا اہل و عیال کا آپ پر کچھ بھی حق نہیں۔

حدیث میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم حضرت سعد بن وقاص رضی اللہ عنہ کی عیادت کے لئے ایک بار تشریف لے گئے وہ سخت بیمار تھے کہ اپنی زندگی سے مایوس تھے انھوں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں اپنے مال میں خدا کے لئے وصیت کرنا چاہتا ہوں کیا سارے مال کی وصیت کر دوں، آپ نے فرمایا نہیں کچھ اپنے اہل و عیال کے واسطے بھی تو چھوڑ دو۔ انھوں نے نصف مال کی وصیت کا قصد کیا آپ نے اس سے بھی منع کیا۔ پھر انھوں نے تہائی مال کی وصیت کرنا چاہی۔ آپ نے تہائی کی وصیت کی اجازت دی اور فرمایا تہائی بھی بہت ہے پھر فرمایا کہ اگر تم اپنے اہل و عیال کو خوش حال چھوڑ کر جاؤ تو یہ اس سے بہتر ہے کہ ان کو خالی ہاتھ چھوڑ کر جاؤ کہ وہ دوسروں کے ہاتھ کو تکتے پھریں۔ دیکھئے آپ نے اللہ تعالیٰ کے واسطے بھی اس طرح وصیت کرنے سے منع فرمایا جس سے اہل و عیال کو تنگی پیش آئے۔ جب نیک کاموں میں خرچ کر کے بھی اہل و عیال کو تنگ کرنا جائز نہیں تو تلفِ خراور ناموری میں خرچ کر کے ان کو پریشان کرنا کیونکر جائز ہو سکتا ہے۔

مگر ہم لوگوں کو اس کا مطلق خیال نہیں بیدھڑک خرچ کرتے ہیں قرض پر قرض چڑھائے چلے جاتے ہیں اور سارا بوجھ اولاد پر ڈال جاتے ہیں کہ بعض دفعہ ان کے پاس رہنے کو مکان بھی نہیں رہتا۔ اِنَّ الدَّيْنَ رَاسٌ اِجْعُوْنَ (ہم اللہ ہی کے ہیں اور اسی کی طرف لوٹ کر جائیں گے)

ضلع سہارنپور کے ایک قصبہ میں ایک رئیس نے بڑی بڑھیا دعوت کی تھی جس میں ہزاروں آدمیوں کو مدعو کیا اور بھنگیوں چماروں کو بھی پلاؤ زردہ کھلایا تھا۔ حضرت مولانا محمد تاسم صاحب نے ان کو حکیمانہ طور پر نصیحت کی کہ شیخ صاحب آپ نے اپنی ہمت سے بھی زیادہ کام کیا، ظاہر میں تو یہ تعریف تھی مگر حقیقت میں ان کی حماقت ظاہر کی تھی کہ تم نے اسراف سے کام لیا۔ اپنی رقم برباد کی۔ اور پھر یہ فرمایا کہ لیکن اس کا افسوس ہے کہ آپ نے اس کے عوض وہ چیز خریدی ہے کہ اگر کبھی ضرورت ہو تو کافی کوڑی کو بھی نہیں بکتی یعنی نام اور شہرت اور یہ بھی لوگوں کا خیال ہی ہے کہ بڑھیا دعوت سے تعریف ہوتی ہے صرف دو تین دن کچھ تذکرہ رہتا ہے اس کے بعد کوئی نام بھی نہیں لیستاً بلکہ بعض دفعہ تو شروع میں بھی تعریف نہیں ہوتی کیونکہ آجکل لوگوں میں حسد کا مرض بہت ہے تعریف کون کرتا ہے بلکہ مذمت کے درپے رہتے ہیں۔ ایک شخص ہزاروں لاکھوں روپیے پر پانی پھیر کر دعوت کرتا ہے اور کھانے والوں کی یہ حالت ہے کہ جہاں ذرا سی بات میں کسر رہ گئی انھوں نے اس کو زبان پر لانا شروع کیا اس کا نام بھی کوئی نہیں لیستاً کہ اس بیچارہ نے کتنی رقم خرچ کی ذرا کسی مہمان کو حقہ پلنے میں دیر ہو گئی ہو یا پانچھ دیر تک نہ بلا ہو بس وہ اسی کا رونا روتے رہتے ہیں تعریف کبھی نہیں کرتے۔

ایک بزرگ سے میں نے حکایت سنی ہے کہ ایک بیٹے نے اپنی بیٹی کی شادی میں بڑے زور کی دعوت کی تھی علاوہ انواع و اقسام کے کھانوں کے اس نے ہر بار اتی کو ایک ایک اشرفی بھی تقسیم کی تھی۔ جب بارہ رات رخصت ہوئی تو بیٹے کو

خیال ہوا کہ آج ضرور سب باراتی میری تعریف کرتے جائیں گے راستہ میں چل کر سننا چاہیے کیا کیا تعریفیں ہوتی ہیں چنانچہ وہ بارات کے راستہ میں جا کر چھپ کر بیٹھ گیا۔ بس یہ مقصود ہوتا ہے اسراف اور فضول خرچی سے کہ چند باتیں سنکر جی خوش کریں۔

ص آدمی فریہ شود از راہ گوش (آدمی موٹا ہوتا ہے تعریف سننے سے)

مگر افسوس ان لوگوں کو یہ بھی نصیب نہیں ہوتا چنانچہ بہلیاں گزرنا شروع ہوئیں تو وہاں سناٹا تھا کسی نے بھی بننے کی تعریف نہ کی، اسے بڑا غصہ آیا کہ یہ لوگ بڑے نمک حرام ہیں۔ میں نے تو اتنا خرچ کیا اور یہ ایک دو بات بھی میری تعریف میں نہیں کہتے۔ خیر خدا خدا کر کے ایک بہلی سے کچھ آواز آئی۔ ایک گاڑی بان دوسرے گاڑی بان سے کہہ رہا تھا کہ بھائی لالہ جی نے بڑے زور کی شادی کی کہ کھانا تو کھلایا ہی تھا ایک ایک اشرفی بھی دی، تو وہ دوسرا کہتا ہے کہ میاں کیا کیا سُسرے کے یہاں اشرفیوں کے صندوق بھرے پڑے ہیں دُؤ دُؤ ہی بانٹ دیتا تو اس کے گھر میں کیا کمی آجاتی، سُسرے نے ایک ہی اشرفی دی لیجئے یہ تعریف ہوئی لالہ جی کو بھی حقیقت معلوم ہو گئی ہوگی کہ ایک تو میں نے روپیہ خرچ کیا اور پیر سے گاڑی بان بھی میری بیٹی کو سنگولنے لگا غرض اتنا خرچ کرنے پر بھی لوگوں نے عیب ہی نکالا اور کچھ نہ سہی یہی عیب نکال دیا کہ اس سے زیادہ کیوں نہ کیا اور واقعی یہ عیب تو ایسا ہے کہ ہر شخص میں نکل سکتا ہے کہ اتنا ہی کیوں کیا اس سے زیادہ کیوں نہ کیا کیونکہ زیادہ کی کہیں حد ہی نہیں۔ بس لوگوں کا محض گمان ہی گمان ہے کہ ان فضول خرچیوں سے ہمارا نام ہوتا ہے۔ چند خوشامدیوں کی باتوں سے وہ سب کو ایسا ہی سمجھتے ہیں تحقیق کے بعد معلوم ہو سکتا ہے کہ تعریف کرنے والے کتنے ہیں اور عیب نکالنے والے کتنے۔ پھر اگر تعریف ہوئی بھی تو تم کو کیا مل گیا۔ تعریف کی حقیقت یہ ہے کہ وہ ایک ہوا ہے جو منہ سے نکلتی ہے اور بس اس کے لئے روپیہ بریاد کرنا سراسر حماقت ہے۔ خصوصاً ایسے لوگوں کو کھلانا جو وقت پر کام بھی نہ آویں کیونکہ

باراتوں میں اکثر ایسے لوگ آتے ہیں جن کی صورت سے بھی آپ آشنا نہیں ہوتے اور پہلے تو کیا تو کیا آشنا ہوتے بارات آنے کے بعد بھی آپ کو خبر نہیں ہوتی کہ کون کون آیا ہے ان میں زیادہ تر ایسے لوگ ہوتے ہیں کہ وقت پر آپ سے آنکھیں چرائیں گے مگر باوجود ان سب باتوں کے آجکل مسلمانوں کا رویہ اس حماقت میں بہت برباد ہو رہا ہے۔ پھر افسوس یہ ہے کہ گناہ کرتے ہیں اور اس کو گناہ نہیں سمجھتے ان کو اس کا وہم بھی نہیں ہوتا کہ تفاء خیر میں خرچ کرنا گناہ ہے حالانکہ یہ ایسی کھلی ہوئی بات ہے جس کا گناہ ہونا ظاہر ہے کیونکہ تفاء خیر کا منشاء کبر ہے کہ ہمارا نام ہو گا ہم بڑے آدمی سمجھے جائیں گے اور کیرا ایسا گناہ ہے کہ اس سے بڑا کوئی گناہ نہیں تمام گناہوں کی جڑ یہی تکبر ہے۔ مولانا فرماتے ہیں ۵

علت ابلیس انا خیر بد است

ایں مرض در نفس ہر مخلوق ہست

(ابلیس کی علت یہی انا ثیرت تو تھی اور یہ مرض ہر شخص کے اندر کم و بیش موجود ہے) حدیث مسلم میں ہے۔ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ خَزْدَلٍ مِّنْ كِبْرٍ۔ جس کے دل میں رائی برا بہ بھی تکبر ہو گا وہ جنت میں داخل نہ ہو گا۔ غرض ہماری حالت یہ ہے کہ ہم نے خرچ کرنے کو اچھا سمجھ لیا ہے تو اب خرچ کرتے چلے جاتے ہیں اسراف کی بھی پرواہ نہیں کرتے حالانکہ خرچ کی شریعت میں ایک حد ہے جس سے آگے بڑھنا اسراف ہے اور اسراف کی سخت ممانعت ہے بلکہ اس پر اتنی سخت وعید ہے کہ مسرف کو شیطان کا بھائی فرمایا ہے۔ چنانچہ ارشاد ہے۔

إِنَّ الْمُبَذِّرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِمْ كَفُورًا

(تحقیق فضول خرچی کرنے والے شیطان کے بھائی ہیں اور شیطان اپنے رب کا

بڑا ناشکر ہے)

اور اس میں راز وہی ہے جو میں نے ابھی بتلایا۔ ہے کہ اسراف کا منشاء تفاء خیر ہے اور تفاء خیر کا

منشار کبر ہے اور تکبر عدت ابلیس ہے۔ شیطان کے مردود ہونے کا سبب یہی تھا کہ اس نے اپنے کو آدم علیہ السلام سے افضل سمجھا اس لئے باوجود حکم خداوندی کے سجدہ آدم سے انکار کیا یہ تو خرچ کرنے میں ہماری حالت ہے اس کے مقابل بعض لوگوں نے کفایت شعاری کا سبق پڑھا ہے، انھوں نے کسی سے یہ سن لیا تھا کہ کفایت شعاری اچھی چیز ہے۔ بس اب وہ ایسے کفایت شعار بنے کہ بالکل ہی ہاتھ روک لیا۔ بیوی بچوں کو تنگ رکھتے ہیں، ضروریات میں خرچ نہیں کرتے دین کے کاموں میں بھی خرچ نہ کرنے کے لئے بہانے ڈھونڈھتے ہیں پیسہ پیسہ پر جان دیتے ہیں یہ بھی حد سے تجاوز ہے۔ شریعت کی تعلیم یہ ہے کہ انسان کو جب خدا دے تو خود بھی آرام سے رہے اور اہل و عیال کو بھی آرام سے رکھے مگر ہمارے کاموں کے کوئی اصول نہیں ہم جس کام کو اچھا سمجھتے ہیں اس کے ہر درجہ کو اور ہر موقع کو اچھا سمجھتے ہیں حالانکہ یہ غلطی ہے، خرچ کرنا مطلقاً اچھا نہیں بلکہ اچھا بھی ہے اور بُرا بھی اسی طرح خرچ نہ کرنا مطلقاً بُرا نہیں بلکہ بُرا بھی ہے اور اچھا بھی اب یہ سمجھنا کہ کس موقع پر خرچ کرنا اچھا ہے اور کس موقع پر اچھا نہیں اور کتنا خرچ کرنا چاہئے کتنا چاہئے یہی رعایت حدود ہے۔ حق تعالیٰ فرماتے ہیں۔

وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَّحْسُورًا ۝ نہ اپنے ہاتھ کو گردن سے باندھ لو (کچھ خرچ ہی نہ کرو) اور نہ پوری طرح کھول دو پھر تم نشانہ ملامت ہو جاؤ گے (یعنی بخل کی صورت میں) اور مفلس کن گال ہو جاؤ گے (اسراف کی صورت میں) دوسری جگہ فرماتے ہیں۔

وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا ۝ اور وہ نیک بندے جب خرچ کرتے ہیں تو نہ فضول خرچی کرتے ہیں اور نہ تنگی کرتے ہیں اور ان کا خرچ کرنا اس کے درمیان اعتدال پر ہوتا ہے اس سے صاف معلوم ہو گیا کہ نہ اتفاق مطلقاً محمود ہے نہ اقسار بلکہ دونوں میں اعتدال مطلوب ہے جس کی تفصیل فقہار کے کلام میں ملتی ہے۔ فضول خرچی یہ ہے کہ معصیت میں خرچ کیا جائے

س میں صرف رنڈی بھڑوول میں خرچ کرنا ہی داخل نہیں بلکہ تفاخر اور ناموری کے لئے خرچ کرنا بھی معصیت کی فرد ہے اسی طرح مباحات میں بلا ضرورت اپنی استطاعت سے زیادہ خرچ کرنا بھی اسراف میں داخل ہے اسی طرح طاعات ضروریہ میں بھی استطاعت سے زیادہ صرف کرنا جس کا انجام اخیر میں بے صبری اور حرص و بدنیتی ہو یہ بھی اسراف ہے کیونکہ حرص و بدنیتی اور بے صبری یہ امور معصیت ہیں اور اس کا سبب ہوا استطاعت سے زیادہ صرف کرنا اور مفضیٰ الی المعصیت (گناہ کی طرف پہنچانے والا) بھی معصیت ہوتا ہے لہذا یہ انفاق معصیت ہوا۔ خلاصہ یہ کہ معصیت میں خرچ کرنا تو مطلقاً اسراف ہے اور طاعات میں استطاعت سے زیادہ خرچ کرنا اسراف ہے خوب سمجھ لو اور اقطار کی حقیقت یہ ہے کہ طاعات ضروریہ میں بالکل خرچ نہ کیا جائے یا حکم شرعی سے کم ادا کیا جائے۔ اسی طرح مستحبات و مباحات میں اتنی تنگی کی جائے جس سے اپنے کو یا اہل و عیال کو تکلیف ہو یہ بھی ناجائز ہے۔

حدیث شریف میں ہے کہ ایک شخص حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں خستہ حالی کے ساتھ آیا آپ کو اس کی حالت دیکھ کر رنج ہوا بعد میں معلوم ہوا کہ یہ تو خوش حال آدمی ہے تو آپ نے فرمایا لِيُوَاثِرُ النِّعْمَةَ عَلَيْكَ (او کما قال) یعنی خدا کی نعمت کا اثر تمہارے اوپر ظاہر ہونا چاہیے۔ اس سے معلوم ہوا کہ مباحات میں اتنی تنگی کرنا جس سے دوسروں کو یہ گمان ہو کہ اس کے پاس کچھ نہیں بچا رہا پرفتنے گذرتے ہوں گے ناجائز ہے کیونکہ اس میں نعمت الہی کی ناشکری ہے نیز خوا مخواہ اپنے کو بلا وجہ نظروں میں ذلیل کرنا ہے اور جو کوئی ذلیل بھی نہ سمجھے تو اس کا دل دکھے گا بلا وجہ مسلمانوں کا دل دکھانا بھی بُرا ہے۔ صاحبو اس تفصیل سے آپ کو معلوم ہو گیا ہو گا کہ شریعت نے جو ہر کام کی حدود مقرر کی ہیں اس سے مقصود یہ ہے کہ آپ راحت کے ساتھ زندگی بسر کریں تکلیف نہ برداشت کریں اس لئے اتنا خرچ کرنے کی بھی ممانعت ہے جس کا انجام کلفت ہو۔ اور اتنی کفایت شعاری کی بھی ممانعت ہے جس سے اپنے کو یا اہل و عیال کو تکلیف ہو۔ افسوس اب بھی لوگ شریعت کی قدر نہیں

کرتے غرض خرچ کی بھی ایک حد ہے۔ اور کفایت شعاری کی بھی ایک حد ہے ان حدود سے باہر قدم رکھنا ہمیشہ موجب کلفت ہے اور گناہ ہوا وہ الگ۔ یہ تو خرچ کے متعلق ہماری حالت تھی اب دوسری باتوں کو بھی دیکھ لیجئے اگر کسی نے بولنے کو اچھا سمجھا ہے تو اس کے بولنے کی کوئی حد نہیں جب باتیں کرنے پر آویں گے تو گھنٹوں بولتے چلے جا دیں گے نہ غیبت کی پرواہ ہے نہ شکایت کی نہ اس کا خیال ہے کہ ہمارے منہ سے بعض باتیں بے تحقیق نکل رہی ہیں نہ اس کا خیال ہے کہ بعض باتوں میں ہم خود اپنی مدح کر رہے اگر ترک کلام کو اختیار کیا تو بس گم گم بنے بیٹھے ہیں اگر کسی سے بات بھی کریں گے تو ادھوری اس کی پرواہ ہی نہیں کہ بات گول مول رہی جاتی ہے جس سے دوسرے کو تکلیف ہوگی۔ اگر کسی نے کھانے کو اچھا سمجھا تو وہ ہر وقت کھانے ہی کے فکر میں ہے۔ لہذا نہ اور عمدہ غذاؤں میں منہمک ہے اس کی پرواہ نہیں کہ یہ حلال ذریعہ سے حاصل ہوا یا حرام طریقہ سے بس جو آیا کھانے سے کام ہے۔ کوئی دو وقت کھاتا ہے تو یہ حضرت چار وقت پر بھی بس نہیں کرتے چاہے ہضم ہو یا نہ ہو ان کا کلا ہر وقت چلنا چاہیے اور اگر قلیل غذا کو اچھا سمجھا تو اس میں حد سے بڑھ گئے دو وقت کی جگہ ایک ہی وقت کھانے لگے چاہے دماغ خشک ہو جائے بدن میں ضعف ہو جائے مگر یہ ایک وقت سے زیادہ کھانا جانتے ہی نہیں پھر اسی پر بس نہیں بلکہ لوگوں کی برائی کرتے ہیں جو اعتدال کے ساتھ دو وقت کھانا کھاتے ہیں۔ جب بیٹھیں گے کم کھانے کے فضائل بیان کریں گے جس میں درپردہ اپنی تعریف مقصود ہوگی بس ہمارا یہ حال ہے۔

چوں گرسنہ می شوی سگ می شوی چونکہ خوردی تند و بدرگ می شوی
(جب بھوکا ہوتا ہے تو کتے کی طرح تریص ہوتا ہے اور جب کھانے کو ملتا تو تند و بدرگ ہوتا ہے)
غرض ہمارے کسی کام کی بھی حد مقرر نہیں جو کام ہے حد باہر ہے صاحبو نماز سے بہتر کیا چیز ہے اگر حد و نہ ہوں تو اس کی کوئی حد نہ ہونی چاہیے تھی بس یہ حکم دیدیا جاتا کہ جتنی چاہو نماز پڑھتے رہو اور جب چاہو پڑھ لو۔ حالانکہ ایسا نہیں چنانچہ طلوع فجر کے بعد فرض ادا ہونے تک دو سنتوں کے زیادہ نفل نماز کم رہے۔

اور فجر و عصر کے فرضوں کے بعد بھی طلوع و غروب تک نفلیں مکروہ ہیں اور عین طلوع و غروب و استوار کے وقت تو کوئی نماز بھی جائز نہیں نہ فرض نہ نفل بجز اسی دن کے عصر کے اور وہ بھی کراہت کے ساتھ پھر ہر نماز فرض کا وقت مقرر ہے یہ نہیں کہ ظہر کی نماز عصر کے وقت پڑھ لو عصر کی مغرب کے وقت اسی طرح روزہ کیسی عمدہ عبادت ہے مگر اس کے واسطے بھی حدود ہیں یہ نہیں کہ جب چاہو روزہ رکھ لو سال بھر میں بعض ایام ایسے بھی ہیں جن میں روزہ رکھنا حرام ہے یعنی عید کے دن اور بقر عید کے دن اور ایام تشریق میں روزہ مکروہ تحریمی ہے۔ حج کیسی اچھی عبادت ہے مگر اس کے واسطے بھی حدود ہیں عرفات میں جانے کا خاص دن مقرر ہے، منی میں آنے کا خاص دن معین ہے ان تاریخوں کے بغیر حج نہیں ہو سکتا اگر یہ حدود نہ ہوتے تو جب چاہتے حج کر لیتے مگر اب اگر عرفات کا دن نکل جائے تو سال بھر تک حج نہیں ہو سکتا۔ اسی طرح احرام باندھنے کے مہینے مقرر ہیں۔ اشہر حج سے تقدیم احرام مکروہ ہے اشہر حج شوال سے شروع ہوتے ہیں گو ان سب میں حج نہیں ہوتا حج صرف ذی الحجہ کی بعض تاریخوں میں ہوتا ہے۔ لیکن ان مہینوں میں احرام باندھنے کی اجازت ہے ان سے پہلے احرام باندھنا مکروہ ہے۔ پس یہ مہینے چونکہ محل احرام ہیں اور احرام شرط حج ہے۔ اس لئے ان سب کو اشہر حج کہا جاتا ہے۔ غور کیجئے ان اعمال سے بڑھ کر کونسا عمل ہوگا مگر ان سب کے لئے حدود ہیں اسی طرح معاملات کو دیکھ لیا جائے ان میں بھی حدود ہیں نکاح کی بھی ایک حد ہے کہ چار بیبیوں سے زیادہ کی اجازت نہیں۔ اسی طرح ہر عورت سے نکاح جائز نہیں بلکہ بعض حلال ہیں بعض حرام بہت سی عورتیں نسب کی وجہ سے حرام ہیں بعض رضاع کی وجہ سے بعض مصاہرت کی وجہ سے یح و شہار کے لئے بھی حدود ہیں بعض صورتیں ربوایں داخل ہیں بعض صورتیں بیوع فاسدہ ہیں بعض صورتیں بیوع باطلہ ہیں۔

ضروری اطلاع :- خط و کتابت کرتے وقت یا اپنا پتہ تبدیل کرتے وقت اپنا خبر دیا دی نمبر ضرور تحریر فرمائیں۔

حق تعالیٰ نے قرآن مجید میں جا بجا احکام کو ذکر فرما کر اکثر موقعہ پر تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ (یہ اللہ کے مقرر کردہ حدود ہیں) فرمایا ہے جس سے معلوم ہوا کہ تمام احکام شرعیہ حدود ہی ہیں چنانچہ روزہ کا ذکر فرما کر ارشاد فرمایا ہے۔ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرُبُوهَا (یہ اللہ کے مقرر کردہ حدود ہیں۔ ان کے پاس بھی نہ جاؤ) طلاق کے مسائل کے بعد فرمایا ہے تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا (یہ اللہ کے مقرر کردہ حدود ہیں پس ان سے تجاوز نہ کرو) گویا تمام شریعت میں حدود ہی حدود ہیں ان کو محمل سمجھنا کتنی بڑی غلطی ہے مگر آجکل اکیس ابتلاء عام ہو رہا ہے لوگ عام طور پر کاموں میں حدود کی رعایت نہیں کرتے اس لئے ضرورت ہے کہ اس مجتہد پر قدرے گفتگو کی جائے۔ اور احکام کی حدود سے لوگوں کو مطلع کیا جائے۔ چنانچہ اس آیت میں بھی جس کو میں نے ابھی تلاوت کیا ہے۔ حق تعالیٰ نے بعض احکام بیان فرما کر تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ (یہ اللہ تعالیٰ کے مقرر کردہ حدود ہیں) فرمایا ہے مجھے اس آیت میں اخیر کا حصہ مقصود ہے پہلا حصہ مقصود نہیں شاید آپ کو پوری آیت سن کر تعجب ہوا ہو گا کہ طلاق کے ذکر کو اس مقام سے کیا مناسبت۔ مگر میں نے پوری آیت کو تبرکاً پڑھ دیا ہے مقصود اخیر کا حصہ ہے کیونکہ اس میں رعایت حدود کی تاکید مخصوص طور پر نہ ہو رہے جو دوسرے مقام پر نہیں۔ حق تعالیٰ نے اس جگہ اول طلاق کے احکام بیان فرمائے ہیں اس کے بعد ارشاد ہے تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ يَزِدْهُ اللَّهُ ظُلْمًا نَفْسًا مَّا (یہ اللہ کے مقرر کردہ حدود ہیں اور جو شخص اللہ کی مقرر کردہ حدود سے تجاوز کرے اس نے اپنے نفس پر ظلم کیا۔ ظلم اخروی تو ظاہر ہے کہ تعدی حدود سے گناہ ہوتا ہے جس کا نتیجہ آخرت میں بہت سخت ہے تو یہ شخص اپنے ہاتھوں مصیبت آخرت کو خریدتا ہے مگر تعدی حدود میں اپنے نفس پر ظلم دنیوی بھی ہے کیونکہ اوپر معلوم ہو چکا ہے کہ ان حدود کے مقرر کرنے سے یہ بھی مقصود ہے کہ لوگ راحت سے زندگی بسر کریں تو ان سے تعدی کرنے میں دنیوی پریشانی بھی ضرور لاحق ہوتی ہے۔ لہذا اس میں اپنے نفس پر ظلم دنیوی بھی ہے۔ آگے فرماتے ہیں

لَا تَذَرْنِي لَعَلَّ اللَّهَ يُخْدِتْ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا (تم نہیں جانتے ممکن ہے حق تعالیٰ اس کے بعد کوئی نئی بات پیدا کر دیں۔ یہ حکمت ہے ان حدود کی جو طلاق کے متعلق اس جگہ ذکر کئے گئے ہیں اور یہی وہ مضمون ہے جو اس مقام میں خاص طور پر مذکور ہے۔ دوسرے مقام پر مذکور نہیں لَا تَذَرْنِي (تم نہیں جانتے) میں خطاب بظاہر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے لیکن حقیقت میں خطاب امت کو ہے جیسے يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ (اے نبی جب تم عورتوں کو طلاق دو) میں اول ندا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے اور آگے طَلَقْتُمُ صیغہ جمع کا ہے جس کے مخاطب سب ہیں اور نکتہ اس میں یہ ہے کہ بتلادیا گیا کہ امت اور نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) میں ایسا تعلق ہے کہ نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) کو نہ کرنا گویا امت کو نہ کرنا ہے۔ اسی طرح لَا تَذَرْنِي (تم نہیں جانتے) میں گو خطاب بظاہر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے لیکن واقع میں یہ خطاب عام ہے اور اس میں بھی وہی نکتہ ہے کہ نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) اور امت میں ایسا تعلق ہے کہ نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) کو خطاب کرنا گویا امت کو خطاب کرتا ہے۔ الغرض لَا تَذَرْنِي لَعَلَّ اللَّهَ يُخْدِتْ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا (تم نہیں جانتے ممکن ہے حق تعالیٰ اس کے بعد کوئی نئی بات پیدا کر دیں) میں ایک حکمت کی طرف اشارہ ہے اور گو حق تعالیٰ کے ذمہ حکمت کا بیان کرنا نہیں ہے کیونکہ ہمارے میں اور حق تعالیٰ میں حاکم و محکوم کا علاقہ ہے۔ برابر ہی کا علاقہ نہیں اور حکمت بیان کرنا دوستوں اور بھائیوں میں مناسب ہوتا ہے کیونکہ وہاں حکومت نہیں ہے۔ پس دوستوں اور بھائیوں سے جب کوئی کام لیسنا ہو وہاں احکام کی حکمت بتلانا ضروری ہے لیکن حکام و وقت اپنے احکام میں حکمتیں نہیں بیان کیا کرتے وہ اپنی حکومت کی بنا پر یہ سمجھتے ہیں کہ ہم کو حکمتیں بیان کرنے کی ضرورت نہیں بس جو نہ مانے گا مجرم ہو گا اور سزا بھگتے گا۔

اسی فتاعدہ پر حق تعالیٰ کے ذمہ بھی حکمتیں بیان کرنا نہیں ہے۔ لیکن ان کی رحمت نہایت درجہ ہے وہ چاہتے ہیں کہ سامعین کی اصلاح ہو ہی جاوے۔ کیونکہ

بعض ایسے بھی ہیں جو بدون حکمت کے دل سے احکام کو نہ مانیں گے اس لئے کہیں کہیں انھوں نے احکام کی حکمت بھی بیان کر دی ہے مگر بعض جگہ نہیں بھی بیان کی تاکہ سامعین کو حکمت معلوم کرنے کی عادت نہ ہو جاوے اور کسی جگہ حکمت غامض ہوتی ہے جس کو ہر شخص نہ سمجھ سکے گا اور عادت پڑ گئی ہے حکمت سن کر عمل کرنے کی تو وہ عمل بھی نہ کرے گا اور گنہگار ہو گا اس لئے خدا تعالیٰ نے تو ہر جگہ حکمت بیان کی نہ یہ کہ کہیں بھی ذکر نہ ہو۔

اب پوری آیت کی تفسیر سنئے اس سے اس حکمت کی حقیقت واضح ہو جائیگی حق تعالیٰ فرماتے ہیں **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوا هُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ** اے پیغمبر آپ لوگوں سے کہہ دیجئے کہ جب تم عورتوں کو طلاق دینے لگو تو ان کو زمانہ عدت سے پہلے طلاق دو یہاں سب کے نزدیک حسب روایت **لِعَدَّتِهِنَّ** کے معنی **فِي قَبْلِ عَدَّتِهِنَّ** (ان کی عدت سے پہلے) ہیں پھر قبل کے معنی میں حنفیہ و شافعیہ کا اختلاف ہے۔ حنفیہ کے نزدیک عدت حیض سے شمار ہوتی ہے تو ان کے نزدیک قبل کے معنی استقبال و آمد کے ہیں۔ مطلب یہ ہوا کہ حیض آنے سے پہلے یعنی طہر میں طلاق دو۔ اور شافعیہ کے نزدیک عدت طہر سے ہے ان کے نزدیک قبل کے معنی ابتداء کے ہیں یعنی زمانہ عدت کے شروع میں طلاق دو۔ اس کا حاصل بھی وہی ہوا کہ طلاق طہر میں ہونی چاہیے لیکن جس طہر میں طلاق دی جائے گی حنفیہ کے نزدیک وہ عدت میں شمار نہ ہوگا۔ بلکہ عدت حیض سے شمار ہوگی اور شافعیہ کے نزدیک وہ عدت طہر بھی عدت میں شمار ہوگا۔ کتب اصول میں فریقین کے دلائل مذکور ہیں اس وقت میں ان کو بیان کرنا نہیں چاہتا۔ آگے فرماتے ہیں **وَأَخْضُوا الْعِدَّةَ** یعنی طلاق دینے کے بعد تم عدت کو یاد رکھو **وَاتَّقُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ** اور اللہ سے ڈرتے رہو۔ جو تمہارا رب ہے یعنی طلاق کے متعلق جو خدا کے احکام ہیں ان کے خلاف نہ کرو۔ مثلاً یہ کہ حدیث میں تین طلاق دفعۃً دینے کی ممانعت ہے تو ایسا نہ کرو اور حیض میں طلاق مت دو وغیرہ وغیرہ۔

اور ایک حکم آگے مذکور ہے لَا تَخْرُجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ وَلَا يَخْرُجْنَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيِّنَةٍ۔ یعنی عدت میں ان مسعدہ عورتوں کو ان کے گھروں سے گھروں سے مت نکالو اور نہ وہ عورتیں خود نکلیں مگر ہاں کوئی کھلی بے حیائی کریں تو اور بات ہے مثلاً بدکاری یا سرتہ کی مرتکب ہوں اس صورت میں سزا کے لئے گھر سے نکالی جاویں۔ یا بقول بعض علماء کے وہ زبان درازی اور ہر وقت کاریج و تکرار کرتی ہوں تو ان کو نکال دینا اور باپ کے گھر بھیج دینا جائز ہے تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يُتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ يَسْخَرُ اللَّهُ مِنْهُ وَلَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ اور جو شخص حدود خداوندی سے تجاوز کرے گا (مثلاً تین طلاقیں دفعۃً دیدیں یا طلاق کے بعد عورت کو گھر سے نکال دیا) تو اس نے اپنے نفس پر ظلم کیا (یعنی گنہگار ہوا) آگے طلاق دینے والے کو ترغیب دیتے ہیں کہ طلاق میں رجعی بہتر ہے طلاق مغلطہ نہ دینی چاہیے فرماتے ہیں (لَا تَذَرْنِي لِعَلِّ اللَّهُ يُخَدِّثَ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا) اے طلاق دینے والے تجھ کو خبر نہیں شاید اللہ تعالیٰ اس طلاق کے بعد کوئی نئی بات تیرے دل میں پیدا کر دیں مثلاً طلاق پر ندامت ہو تو رجعی طلاق میں اس کا تدارک تو ہو سکے گا۔

مفسرین نے لاشذریٰ الخ کی توجیہ میں اختلاف کیا ہے بعض نے یہ کہا ہے کہ ایک طلاق دینی چاہیے تین نہ دینی چاہئیں۔ اور ایک توجیہ یہ ہے کہ تین دفعہ مت دو۔ اگر تین ہی دینی ہوں تو ایک طہر میں ایک طلاق پھر دوسرے طہر میں دوسری طلاق متفرقاً دینی چاہئیں۔ مجھے سب توجیہوں کا بیان کرنا مقصود نہیں صرف بتلانا ہے کہ اس جگہ طلاق کی حد مذکور ہے کہ ایک وقت میں ایک دینی چاہیے ایک دسم تین نہ دینی چاہئیں اور اس کی حکمت یہ بتلائی ہے کہ تم کو کیا معلوم ہے کہ اس کے بعد تمہارے دل میں کیا بات پیدا ہو تو ایک طلاق دینے میں یا تین متفرقاً دینے میں مصلح و منافع کی رعایت ہے اور تین دفعہ دینے میں معاملہ ہاتھ سے نکل جاتا ہے پھر اگر نہ امت ہو تو سوائے حسرت کے کچھ نہیں ہو سکتا۔ آج کل لوگوں کو تین طلاقیں دینے کا

بہت شوق ہے بعض لوگ تو یہ سمجھتے ہیں کہ ایک یا دو سے طلاق ہی نہیں ہوتی اس کا منشا رجسٹر ہل بالا حکام ہے اور بعض جانتے ہیں کہ ایک یا دو سے بھی طلاق ہو جاتی ہے مگر وہ تین اس واسطے دیتے ہیں کہ عورت اس سے مرہی رہے گی۔ صاحبو! نکاح تو ایک طلاق سے بھی مرجاتا ہے ہاں اس صورت میں سسک سسک کر مرتبہ کہ عدت کے بعد ٹوٹتا ہے اور تین میں اسی وقت مرجاتا ہے تو بعض لوگ عورت کو ستانے کے لئے تین طلاق دیتے ہیں کہ اس کو رجعت کی امید کیوں دلائی اور بعض یہ سمجھتے ہیں کہ شاید ایک طلاق کے بعد کہیں ہماری ہی رائے نہ بدل جائے اور اس کا رکھنا منظور نہیں اس لئے تین ہی دیدیتے ہیں۔ ان کی حالت بہت افسوسناک ہے کہ خدا نے ان کو عقل اور سمجھ دی تھی مگر یہ اس سے کام نہیں لیتے ان سے کوئی پوچھے کہ اگر بعد میں تمہاری رائے بدل گئی اور اس کو اپنے پاس رکھنا چاہا تو اس کی گنجائش رکھنے میں تمہارا کیا حرج ہے عقل کی بات تو یہ ہے کہ انسان جب کوئی کام کرے تو اس کے تمام پہلوؤں کی رعایت کرے خصوصاً اکثر غصہ میں ہوا کرتی ہے اس میں گنجائش رکھنا اور سمجھ کر کام کرنا بہت ہی ضروری ہے کیونکہ بعض دفعہ عورت سے محبت ہوتی ہے لیکن اتفاقاً ناگواری پیش آگئی ایسی حالت میں تین طلاق دینا اپنے کو سخت پریشان کرنا ہے۔ جب دل میں اس کی محبت ہے تو جدائی میں کلفت ہوگی۔ اور اگر ہمت سے کام لیا تو ارتکابِ حرام کا بھی اندیشہ ہے۔ بعض دفعہ عورت سے محبت نہیں ہوتی مگر اس سے اولاد ہو چکی ہے تین طلاق دینے کے بعد جب اولاد کی ویرانی اور پریشانی کا خیال ہوتا ہے تو سوائے حسرت و ندامت کے کچھ ہاتھ نہیں آتا۔ اگر اولاد کو اس سے جدا کیا جائے تو مرد سے ان کی تربیت اور دیکھ بھال دشوار ہے اگر جدا نہ کیا جائے اسی کے پاس رکھا جائے تو اولاد کو ماں سے زیادہ ہمدردی ہوگی، باپ کی خاک بھی وقعت اُن کے دلوں میں نہ ہوگی۔ بلکہ اس کو اپنا دشمن سمجھیں گے کہ اس نے ہماری ماں کو گھر سے نکال دیا۔

بعض دفعہ طلاق کے بعد اس شخص کو دوسری بیوی نہیں ملتی اور طلاق دینے والوں کو اکثر نہیں ملتی، خاندان میں بدنام ہو جاتا ہے کہ اس کو کون لڑکی دے یہ تو ظالم ہے طلاق دیریتا ہے پھر یا تو صبر سے کام لیتا پڑتا ہے اور ایسے بہت کم ہیں یا رنڈیوں اور لڑکوں سے شراب خستہ ہوتے ہیں جس میں دنیا کی بھی ذلت آخرت کی بھی بربادی اور گھرتیا ہوا وہ الگ کیونکہ عورت کے بغیر گھر کا انتظام نہیں ہو سکتا تجربہ کر لیا جائے۔ ان واقعات کی بنا پر شریعت نے طلاق کے لئے بہت حدود مقرر کی ہیں۔ اول تو یہ حکم ہے کہ طلاق کو جہاں تک ٹال سکو ٹالو۔ دوسری تدبیروں سے کام لو طلاق مت دو چنانچہ فقہی مسئلہ ہے اَبْغَضُ الْمُبَاحَاتِ عِنْدَ اللَّهِ الطَّلَاقُ (مباحات میں مبغوض پر اللہ کے نزدیک طلاق ہے)

(اور یہ مضمون ایک حدیث کا بھی ہے جس کا مرسل ہونا صحیح ہے اور رفع ضعیف ہے کذا فی المقاصد المحسنۃ للسخاوی ۱۲ جامع) جیسا کہ سخاوی کی کتاب مقاصد حسنہ میں مذکور ہے)

نیز حق تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ اَلرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ ذَا الصَّلَاحِ قَدِنتُ حِفْظُ لِلْغَيْبِ بِمَا حَفِظَ اللَّهُ۔

مرد حاکم ہیں عورتوں پر اس سبب سے کہ اللہ تعالیٰ نے بعضوں کو بعضوں پر قدرتی فضیلت دی ہے اور اس سبب سے کہ مردوں نے اپنے مال (عورتوں پر) خرچہ کیے ہیں (اس میں بتلادیا گیا کہ عورتیں تمہارے قبضہ میں ہیں ان کی اصلاح کچھ مشکل نہیں، طلاق کی کیا ضرورت ہے۔ اول تو خدا نے تم کو قدرتی طور پر عورتوں کا حاکم بنا دیا ہے، دوسرے تم ان پر مالی احسانات کرتے ہو، تو جو عورتیں نیک اور لائق ہیں وہ تو مردوں کے ان فضائل و احسانات ہی کی وجہ سے ان کی اطاعت کرتی ہیں اور مرد کی عدم موجودگی میں بھی بحفاظت و توفیق الہی (اس کی آبرو اور مال کی) نگہداشت کرتی ہیں۔

خلاصہ یہ کہ اگر تم دو باتوں کی رعایت کرو تو شائستہ اور نیک عورتیں تو فوراً تمہاری تابعدار ہو جائیں گی ایک یہ کہ تم حاکم بن کر رہو، برابر ہی اور غلامی کے ساتھ نہ رہو۔ کیونکہ جو شخص ابستدار میں عورتوں کے ساتھ برابر ہی کا برتاؤ کرتا ہے یا ان کی غلامی اختیار کرتا ہے تو پھر وہ ساری عمر اسی برتاؤ کی منتظر رہتی ہیں لہذا تم کو اول ہی سے ایسا برتاؤ کرنا چاہیے جیسا کہ حاکم محکوم سے کرتا ہے۔

دوسرے تم ان کے ساتھ مالی احسانات کرو مثلاً مہر کی ادائیگی میں جلدی کرو۔ نفقہ اور کپڑے میں تنگی نہ کرو۔ ان کی دلداری اور دل جوئی کا خیال رکھو اس برتاؤ کی خاصیت ہے کہ شریفوں کے دل کو مسخر کر لیتا ہے۔ ہاں اگر کوئی بہت ہی بد طینت عورت ہو وہ ممکن ہے کہ اس برتاؤ سے مسخر نہ ہو اس کے لئے آگے دوسرے تدبیر بتلاتے ہیں کہ اگر کوئی عورت بد دماغ ہی ہو تو اس کو بھی طلاق دینے کی ضرورت نہیں بلکہ حکمت اور تدبیر سے کام لو۔ وَالَّتِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ فَعِظُوهُنَّ وَاهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ وَاصْطَبُوا لَهُنَّ ۖ وَابْرِءُوا لَهُنَّ مِمَّا قَبْلُ ۚ وَابْرِءُوا لَهُنَّ مِمَّا قَبْلُ ۚ (تو ان کی بد دماغی کا احتمال دقویٰ) ہو (محض گمان اور خیال ہی نہ ہو) تو ان کو (اول) نہ بانی نصیحت کرو اور اگر اس سے نہ مانیں تو ان کو خواب گاہوں میں تنہا چھوڑ دو (یعنی ان کے پاس مت لپٹو اس کا بھی عورت پر بہت اثر ہوتا ہے) اور (اس سے بھی نہ مانیں تو) ان کو (اعتدال سے مارو) حدیث میں اس کی تفسیر آئی ہے ضَرْبًا غَيْرَ مَبْرُوحٍ کہ ایسا مارو جس سے ہڈی پر صدمہ نہ پہنچے، خون نہ نکلے سبحان اللہ کیسی حدود ہیں) فَإِنْ أَطَعْنَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلاً ۚ پھر اگر وہ تمہاری اطاعت کرنے لگیں تو ان پر (زیادتی کرنے کے لئے) بہانہ (اور موقع) مت ڈھونڈو إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا ۖ كَبِيرًا ۚ کیونکہ بلا شبہ اللہ تعالیٰ بڑی رفعت و عظمت والے ہیں۔

یہ عجیب مراقبہ بتلایا گیا ہے یعنی اگر تم عورتوں پر زیادتی کرنے کے لئے بہانے ڈھونڈو گے تو یہ سمجھ لو کہ تمہارے اوپر بھی ایک حاکم ہے وہ کون خدا تعالیٰ۔ ان کے حقوق اور علم و قدرت سب سے زیادہ ہیں۔ اگر وہ بھی تمہارے ساتھ ایسا ہی برتاؤ

کرنے لگیں اور تم کو مجرم بنانے کے لئے تو یہاں ڈھونڈھنے کی بھی ضرورت نہیں واقعی جرائم بے انتہا ہیں تو تمہارا کہاں پتہ رہے۔ پس تم کو اپنے محکموں کے ساتھ ہی برتاؤ کرنا چاہیے جو حق تعالیٰ تمہارے ساتھ کرتے ہیں کہ باوجود تمہاری نافرمانی کے توبہ و استغفار کے بعد سب معاف کر دیتے ہیں۔ اور کچھ گناہوں کا کچھ اثر نہیں رکھتے نیز چھوٹی چھوٹی خطاؤں کو ویسے ہی معاف کرتے رہتے ہیں چنانچہ وضو اور نماز اور جماعت وغیرہ سے گناہ صغیرہ معاف ہوتے رہتے ہیں۔

اگر اس سے بھی کسی عورت کو تنبیہ نہ ہو تو اس کے لئے کیا عجیب بات بیان فرماتے ہیں **وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَنِيكُمْ فَإِيَّاكُمْ تُفَصِّلُونَ** (اگر تم کو ان دونوں میاں بی بی میں (ایسی) کشاکش کا اندیشہ ہو (جس کو وہ باہم نہ سلجھا سکیں) تو تم لوگ ایک ایسا آدمی جو تصفیہ کرنے کی لیاقت رکھتا ہو مرد کے خاندان سے اور ایک آدمی ایسا ہی عورت کے خاندان سے (تجویز کر کے اس کشاکش کے رفع کرنے کے لئے ان کے پاس بھیجو کہ وہ جا کر تحقیق حال کریں اور جو بے راہی پر ہو اس کو سمجھا دیں) دیکھئے یہ کیسی اچھی ترکیب ہے کہ جب تک زوجین اپنے معاملہ کو خود سلجھا سکیں اس وقت تک خود سلجھانے کی کوشش کریں۔ اور جب ان سے نہ سلجھ سکے تو کسی کو حکم مقرر کریں کیونکہ اپنا معاملہ فریقین سے طے نہیں ہو سکتا اس لئے پہنچ کی ضرورت ہوئی۔

آگے حق تعالیٰ ان پنچوں کی بابت ارشاد فرماتے ہیں **إِنْ يَصِيدُوا صُلَاحًا** **يُوفِقُ اللَّهُ بَيْنَهُمَا** (ان دونوں پنچوں میں اصلاح منظور ہوگی تو اللہ تعالیٰ ان دونوں زن و شوہر کو اصلاح کی توفیق دیدے گا) اس میں اپنی اعانت کا وعدہ ہے کہ اس صورت میں ہم بھی معاملہ کے سلجھنے میں امداد کریں گے۔ مگر اس کے لئے ایک شرط ہے وہ یہ کہ اگر ان دونوں پنچوں کو (پتھے دل سے) اصلاح معاملہ منظور ہوگی تو اللہ تعالیٰ ان میاں بی بی میں اتفاق پیدا کر دیں گے (بشرطیکہ وہ ان دونوں کی رائے پر بھی عمل کریں) **إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا خَبِيرًا** بلاشبہ اللہ تعالیٰ بڑے علم اور بڑے خبر والے ہیں۔ یعنی جس طریق سے

زوجین میں باہم مصالحت ہو سکتی ہے اس کو وہ خوب جانتے ہیں پس جب حکمین کی نیت ٹھیک دیکھیں گے وہ طریق ان کے قلب میں الفتا فرما دیں گے۔ دیکھنے حق تعالیٰ نے طلاق سے بچنے کی کتنی عمدہ ترکیبیں بتلائی ہیں اگر لوگ ان طریقوں سے کام لیں تو ان شاء اللہ تعالیٰ کبھی طلاق کی ضرورت ہی نہ پڑے۔ اور اگر بدون طلاق کے چارہ ہی نہ رہے تو اس کے لئے تعلیم ہے کہ اول ایک طلاق دو اس سے عورت کا ناز ٹوٹ جائے گا اور اگر اس میں کچھ بھی صلاحیت ہوگی تو وہ سنور جائے گی شریعت نے نہ تو طلاق سے ممانعت کی کہ چاہے باہم کیسا ہی اختلاف ہو طلاق دے ہی نہ سکے کیونکہ اگر ایسا ہوتا تو شوہر ہمیشہ اندر ہی اندر گھٹا کرتا۔ اپنے غصہ کا بھر اس نہ نکال سکتا۔ اس لئے غصہ نکالنے کی اجازت دی کہ ضرورت کے وقت طلاق دے سکتے ہو۔ مگر حدود کے ساتھ شریعت میں جذبات کی بہت رعایت کی گئی ہے۔

چنانچہ ایک حدیث ہے لَا يُبْرَحُ رَجُلٌ أَنْ يَتَغَيَّرَ أَخَاهُ فَوْقَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ کس مسلمان کو یہ جائز نہیں کہ اپنے بھائی سے تین دن سے زیادہ بول چال وغیرہ موقوف رکھے دیکھئے یہ حکم نہیں دیا گیا کہ چاہے آپس میں کیسا ہی رنج و تکرار ہو بولنا مت چھوڑو حالانکہ شریعت کو یہ بھی اختیار تھا کہ ایسا حکم دیدیتی چنانچہ بعض مشائخ نے طالبین کی اصلاح کے لئے کبھی ایسا حکم دیا ہے مگر ایسی ہمت سالکین کو ہو سکتی ہے۔ ہر شخص کو نہیں ہو سکتی۔ رنج و تکرار کا طبعی تقاضا ہے کہ جس سے تکرار ہو اس کے ساتھ کلام نہ کیا جاوے۔ چونکہ احکام شرعیہ عام ہیں اس لئے اس جذبہ کی رعایت کر کے حکم دیا گیا کہ غصہ اور رنج میں بول چال چھوڑ دینا جائز ہے مگر اس کی حدود مقرر ہیں کہ تین دن سے زیادہ نہ ہونا چاہیے اس میں نکتہ یہ ہے کہ رنج و تکرار کے بعد فوراً سلام و کلام کرنے میں غصہ کو گھونٹنا پڑے گا اور غصہ کے گھونٹنے سے کینہ اور حقد پیدا ہو جاتا ہے اس لئے غصہ نکالنے کی اجازت دی گئی۔ کہ بول چال ترک کر سکتے ہو۔ مشائخ کو بھی ایسے موقع پر غصہ گھونٹنے کا حکم نہ دینا چاہیے بلکہ موقع اور حالت کو دیکھ کر حکم دینا چاہیے۔ اسی لئے شیخ بننا بڑا مشکل ہے غرض عام حکم یہ ہے کہ تین دن تک نہ بولنا جائز ہے اور تین دن سے زیادہ ترک کلام جائز نہیں کیونکہ قاعدہ یہ ہے کہ تھوڑی دیر گزر جانے سے غصہ کم

ہو جاتا ہے۔ پھر رات گزر جانے سے اگلے دن طبیعت ہلکی ہو جاتی ہے۔ بوجھ نہیں رہتا۔ پھر تیسرے دن غصہ بالکل جاتا رہتا ہے۔ اب شریعت ایسے وقت میں دونوں کو ملانا چاہتی ہے کہ ان کے دلوں پر غصہ کا بوجھ نہیں رہا۔ تجربہ ہے کہ تین دن کے بعد غصہ اور رنج کا طبعی اثر باقی نہیں رہتا ہاں اگر کوئی سوچ سوچ کر خود ہی رنج و غصہ کو تازہ کرنا چاہے تو اور بات ہے مگر یہ رنج و غصہ کبھی ہوگا طبعی اثر نہ ہوگا۔ شریعت نے طبعی تقاضہ کی رعایت کی ہے کیونکہ وہ اختیار سے باہر ہے، کسی امور کی رعایت نہیں کی کیونکہ ان کا وجود و عدم اپنے اختیار میں ہے مگر یہ حدود اس رنج و غصہ میں ہیں جو دنیوی سبب سے ہو اور اگر دینی سبب سے ہو تو تین دن سے زیادہ بھی ترک کلام و سلام جائز ہے جب تک کہ وہ سبب باقی ہے۔ مثلاً نعوذ باللہ کوئی مرتد ہو گیا یا کوئی شخص فاسق و فاجر و زنا کار ہے وغیرہ وغیرہ۔ لیکن اس میں بھی یہ شرط ہے کہ قطع تعلق کا منشا محض وہ معصیت ہی ہو بعض دفعہ ایسا ہوتا ہے کہ قطع تعلق تو کرتے ہیں کسی دنیوی سبب سے مثلاً ان کو کسی سے کوئی زک پہنچتی ہے اس لئے لول چال قطع کرتے ہیں۔ مگر ان کا نفس مولوی ہے وہ اس کے لئے دینی سبب نکال لیتا ہے کہ میں نے تو اس شخص سے قطع تعلق اس لئے کیا ہے کہ یہ فاسق ہے یا مبتدع ہے۔ اس مرض میں آجکل مولوی زیادہ بہتلا ہیں کہ وہ دنیا کو دین بنالیتے ہیں، مگر ان کو سمجھ لینا چاہیے کہ وہ ان تادیلوں سے مخلوق کو دھوکہ دے سکتے ہیں مگر خدا کے یہاں یہ ترکیبیں اور حیلے نہیں چل سکتے۔

خلق را گیرم کہ بھنمہی تمام	در غلط اندازی تا ہر خاص و عام
کار ہا با خلق آری جملہ راست	با خدا تدبیر و حیلہ کے رواست
کار او باراست بایدداشتن	رایت اخلاص و صدق افراشتن
گہے اللہ دروغے میسرنی	از برائے مسکہ دوغے میسرنی

دیں نے فرصت کیا کہ اگر تو نے ساری مخلوق کو دھوکہ دے بھی دیا مگر خدا تعالیٰ کو کہاں دھوکہ دے سکتا ہے۔ مخلوق کے ساتھ تو تیرے سب کام درست ہیں خدا تعالیٰ کے ساتھ مکر و حیلہ کب جائز ہے۔ حق تعالیٰ کے ساتھ سب کام درست

رکھنے چاہئیں۔ اخلاص اور سچائی کا علم بلند کرنا چاہیے۔ کبھی کبھی جھوٹی الشک کی ضرب لگاتا ہے مسکد کے لئے چھاپھ بلوتا ہے)

ان مولویوں سے تو عوام ہی اچھے کہ وہ گناہ کر کے اس کو گناہ تو سمجھتے ہیں۔ مگر یہ لوگ تو گناہ کرتے ہیں اور تاویل کر کے اس کو دین میں ٹھونسنا چاہتے ہیں ان پر گناہ معصیت کا بھی ہے اور تحریف دین کا بھی۔

ایک صاحب محمد سے کہنے لگے کہ مجھے بے نمازی آدمی سے نفرت آتی ہے، سلام کرنے کو جی نہیں چاہتا، میں نے کہا کہ تم اس وقت اپنے کو اسے سے افضل سمجھتے ہو یا نہیں۔ اگر اپنے کو افضل سمجھتے ہو تو یہ نفرت شرعی نہیں بلکہ نفسانی ہے۔ کہنے لگے کہ ہاں میں اپنے کو افضل تو سمجھتا ہوں۔ میں نے کہا بس یہی کسر ہے اس حالت میں تم اس سے بدتر ہو کیونکہ تکبر اور عجب سے بدتر کوئی گناہ نہیں۔ وہ تو بے نمازی ہی ہے مگر بے نمازی اپنے کو حقیر و ذلیل سمجھا کرتا ہے اور تم نمازی ہو کر اپنے کو بڑا سمجھتے ہیں اور دوسرے مسلمان کو حقیر سمجھتے ہو تم اس سے بھی زیادہ ایک گناہ میں مبتلا ہو۔ یہاں شاید کسی کو یہ سوال ہو کہ جب باوجود گناہ اور نسق و فجور کے ہم دوسرے کو اپنے سے افضل سمجھیں گے تو پھر حب فی اللہ اور بغض فی اللہ کیا چیز ہے۔ یہ کیونکر ہو سکتا ہے کہ ایک شخص کو ہم اپنے سے افضل بھی سمجھیں اور پھر اس سے بغض بھی رکھیں۔ اس پر ہم کو غصہ بھی آوے اس سے ترک تعلق بھی کریں۔ اس کا جواب یہ ہے کہ آپ کو اپنی اولاد پر بھی کبھی غصہ آتا ہے یا نہیں اس وقت آپ کی کیا حالت ہوتی ہے۔ ہر شخص جانتا ہے کہ اولاد پر غصہ کرنے کے وقت ان کے فعل سے نفرت بھی ہوتی ہے، ان سے قطع تعلق بھی چند روز کے لئے کر لیا جاتا ہے مگر اس کے ساتھ ایک شفقت بھی دل میں ہوتی ہے۔ اور وہ شفقت ہی ان سب افعال کا منشا ہوتی ہے جس کی علامت یہ ہے کہ اس کی بد حالی پر رنج و افسوس ہو کر رونا آتا ہے اور اس کی کوشش ہوتی ہے کہ خدا کرے کسی طرح جلدی اس کی اصلاح ہو جائے۔ نیز آپ غصے کے وقت اولاد کو حقیر و ذلیل بھی نہیں سمجھتے۔ چنانچہ اگر کوئی دوسرا ان کو حقیر و ذلیل کرنے لگے تو آپ کو ناگوار ہوتا ہے۔ بس اگر یہی شان عاصی پر غصہ کرنے کی ہو تو وہ بغض فی اللہ ہے

ورنہ نفسانی بغض ہے۔ ایک اشکال اس جگہ یہ ہوتا ہے کہ صاحب بے نمازی سے اپنے کو بدتر کیسے سمجھ لیں اور اس کو افضل کیسے سمجھیں جب خدا نے ہم کو ایک چیز دی ہے اور دوسرے کو نہیں دی۔ تو لامحالہ ہم دوسرے کو اس سے محروم دیکھ کر اپنے سے کم اور اپنے کو اس سے زیادہ سمجھیں گے۔ مثلاً خدا تعالیٰ نے ایک شخص کو ہزاروں روپے دیئے ہیں اور دوسرے کو ایک بھی نہیں دیا تو اس صورت میں وہ ہزاروں والا اپنے کو مفلس سے کم اور مفلس کو اپنے سے زیادہ کیونکر سمجھ سکتا ہے۔ جواب یہ ہے کہ اس اشکال کا جواب تو خود اشکال ہی کے اندر آگیا۔ وہ یہ کہ جب یہ نعمت خدا نے آپ کو دی ہے تو آپ یوں سمجھیں کہ میں تو سب سے بدتر تھا اور اب بھی بدتر ہوں مگر خدا نے محض اپنے فضل سے مجھ کو یہ نعمتیں دیدی ہیں اس میں میرا کچھ کمال نہیں۔ اس مضمون کے استحضار کے بعد آپ میں کبر و عجب پیدا نہ ہوگا۔ باقی یہ میں نے کب کہا ہے کہ آپ اپنے کو بے نمازی اور بے نمازی کو نمازی سمجھنے لگیں۔ اگر میں یہ کہتا اس وقت یہ اشکال ہو سکتا تھا کہ صاحب امیر آدمی کو اپنے کو مفلس اور مفلس کو امیر کیسے سمجھ لے۔ نہیں امیر اپنے کو امیر ہی سمجھے اور مفلس کو مفلس سمجھے مگر اس سے اپنے کو افضل نہ سمجھے یہ خیال کر لے کہ میں خود امیر نہیں ہوا بلکہ خدا نے مجھے امیر کیا ہے۔ اور وہ اس پر بھی فتاد رہے کہ یہ نعمت مجھ سے سلب کر کے دوسرے کو دیدے۔ یہ بات جس کے دل میں جی ہوئی ہوگی وہ ہرگز اپنے کو دوسرے سے افضل نہ سمجھے گا اور نہ دوسروں کو حقیر سمجھے گا۔ بلکہ ان کی حالت پر اسکو رحم آئے گا۔

یہ تو سرسری جواب ہے اور حقیقی جواب یہ ہے کہ اعتبار خاتمہ کا ہے اور خاتمہ کا حال کسی کو معلوم نہیں۔ تو آپ یہ سمجھ لیں کہ اس وقت گو میں بظاہر دوسرے سے اچھی حالت میں ہوں مگر ممکن ہے کہ خاتمہ کے اعتبار سے وہ اچھا ہو۔ نیز باعتبار حال کے بھی ممکن ہے کہ دوسرے میں کوئی ایسی عمدہ فضیلت ہو جو تم میں نہ ہو۔ مثلاً اس کو خدا تعالیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تعلق محبت زیادہ ہو، اس میں تو اضع آپ سے زیادہ ہو کیونکہ ہم نے بعض لوگوں کو دیکھا ہے کہ ان میں ظاہری اعمال کم ہوتے ہیں مگر وقت پر معلوم ہوتا ہے

کہ ان کے دل میں خدا تعالیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت بہت زیادہ ہے
تیسرے جو شخص اپنے نفس کے واسطے بغض نہ کرے گا بلکہ بغض فی اللہ کرے گا وہ محض خدا
کا حکم سمجھ کر کرے گا اُس کو یہ وساوس و خیال ہرگز پیش نہ آویں گے کہ میں افضل ہوں یا
دوسرا۔ اس کی ایسی مثال ہے کہ ایک بادشاہ عادل اپنے بیٹے کو کسی بات پر سزا دے
کہ اس کے درس بیداری جاویں اس وقت شاہی حکم سے بھنگی شاہزادہ کے بیدار ہوتا
ہے مگر کیا اس کے دل میں یہ وسوسہ بھی آسکتا ہے کہ میں شاہزادہ سے افضل ہوں
ہرگز نہیں وہ جو کچھ کرے گا محض حکم کی وجہ سے کرے گا اور اپنی فضیلت کا اُسے
وہم بھی نہ ہوگا یہی حال بغض فی اللہ میں ہوتا ہے۔ بغض فی اللہ والا دوسرے سے
بغض بھی کرتا ہے اُس سے قطع تعلق اور ترک سلام و کلام بھی کرتا ہے مگر پھر دوسرے
کو اپنے سے افضل سمجھتا ہے جیسے بھنگی بیدار ہوتے ہوئے بھی شاہزادہ ہی کو اپنے
سے بڑا اور افضل سمجھتا ہے۔

الغرض شریعت میں جذبات کی رعایت کا بہت خیال ہے مگر اس کے ساتھ حدود
کی رعایت کا بھی بے انتہا اہتمام ہے پس جذبات کی رعایت کر کے تو طلاق کی اجازت
دی گئی مگر مصلح کا لحاظ کر کے اولاً رجعی کی اجازت دی کیونکہ تین طلاقیں دینا فیصلہ
کرتا ہے اور غصہ میں فیصلہ کرنا ممنوع ہے حکم یہ ہے لَا يَقْضِيَنَّ قَاضٍ بَيْنَ اثْنَيْنِ
وَهُوَ غَضَبًا۔ غصہ کی حالت میں قاضی کو فیصلہ نہ کرنا چاہیے کیونکہ غصہ میں ہر پہلو
پر نظر نہیں ہوتی اس وقت ایک ہی پہلو پر نظر ہوتی ہے تو اس وقت کا فیصلہ صحیح نہ
ہوگا اس میں غالب احتمال غلطی کا ہے اسی طرح غصہ میں تین طلاق دینے کا انجام
اکثر بُرا ہوگا بعد میں تدامت و حسرت ہوگی۔ چنانچہ ہم نے بہت واقعات دیکھے اور
سنے ہیں کہ تین طلاق دے کر بعد میں لوگ پچھتاتے تھے اور اب نکاح باقی رکھنے کی کوشش
کی جاتی ہے، یہاں تک کہ بعض جگہ شوہر کا کفر ثابت کرنے کی کوشش کی گئی کہ شاید اس
سے کبھی کلمہ کفر نکل گیا ہو جس سے نکاح ٹوٹ گیا ہو تو اب یہ تین طلاقیں واقع نہ ہونگی
إِنَّكَ لَآتَاكَ إِلَهُهُ زَاجَعُونَ ط اسی لئے شریعت نے تین طلاق ایک دم سے

دینے کی ممانعت کی ہے۔ اسی طرح غصہ میں بچوں کو مارنا نہ چاہیے کیونکہ غصہ میں یہ خیال نہیں رہتا کہ یہ کتنی سزا کا مستحق ہے ضرور حد سے بجا وز نہ ہو جاتا ہے، مکتب کے میا بنی اس میں نہ زیادہ مبتلا ہیں ان کی حالت یہ ہے کہ لڑکے آئے بیوی سے اور فیض عام پہنچا سب لڑکوں کو بس ذرا اسی بات پر ایک لڑکے کے چھڑی لگا کر تھکی کہ ایک طرف سے سبھی کو مارتے چلے گئے خطا کی ایک نے اور سزا دی سب کو۔ بھلا یہ بھی کوئی انسانیت ہے ان کو خدا کا خوف نہیں آتا کہ آخرت میں اس کی باز پرس ہوگی۔ یاد رکھو لڑکوں کے معاف کرنے سے یہ ظلم معاف نہیں ہوتا وہ اگر معاف بھی کر دیں تو سرکار مدعی ہوگی اور اول تو ایسے میا بنی آج کل کہاں ہیں جو بچوں سے معافی چاہیں۔ ہم نے صرف ایک ملا کو دیکھا ہے، گت گتہ میں وہ شاگردوں سے معافی چاہا کرتے تھے جس کی صورت یہ تھی کہ اپنی کمر کھول کر بیٹھ جاتے اور جس لڑکے کو مارتے اس کے ہاتھ میں قمچی دیدیتے کہ بھائی تو میرے مار لے۔ بعضے شری لڑکے ایسے بھی ہوتے تھے کہ وہ میا بنی کے سڑا سڑا قچیاں لگاتے تھے۔ اس سے بھی خرابی ہوتی کہ لڑکے گستاخ ہو گئے۔ بچوں سے معافی کا طریقہ یہ ہے کہ ان سے ایسا برتاؤ کیا جاوے کہ وہ خوش ہو جاویں نہ تو زبانی کافی ہے اور نہ ان سے انتقام لینے کو کہا جاوے۔ بس آئندہ ان کو اپنے برتاؤ سے خوش کر دینا چاہیے۔ ان کو بلاؤ، چکارو، چوٹ کی جگہ سہلاؤ، دودھ پلاؤ، پیسہ دیدو بس اس طرح وہ خوش ہو جاویں گے تو آپ کے اوپر سے حق العباد اتر جائے گا لیکن اس کے بعد توبہ و استغفار کی بھی ضرورت ہے کیونکہ حق العباد میں حق اللہ بھی فوت ہوتا ہے کیونکہ خدا تعالیٰ کا حکم ہے لَا تُظْلِمُوا (ظلم مت کرو) آپ نے اس حکم کی مخالفت کی یہ خدا تعالیٰ کا حق فوت ہوا پس طریقت یہ ہے کہ بچوں کو غصہ اترنے کے بعد سزا دی جائے اس وقت جو کچھ سزا دی جائے گی وہ خطا کے موافق ہوگی حد سے بجا وز نہ ہوگا ہاں یہ ضرور ہے کہ غصہ فرو ہو جانے کے بعد مارنے میں مزہ نہیں آوے گا مگر جیسا کہ غصہ میں مارنے سے اس وقت مزہ آتا ہے ایسا ہی کبھی بعد میں بد مزگی بھی ایسی ہوتی ہے کہ آپ سارا مزہ بھول جائیں گے۔

مثلاً آنکھ پھوٹ گئی، کان پھٹ گیا، کہیں بے موقع ضرب آگئی تو میب بخی کھینچنے پھینچنے پھریں گے اور ایسا نہ بھی ہوا تو آخرت کی بد مزگی تو ضرور ہوگی۔ غرض غصہ کے وقت کا فیصلہ ٹھیک نہیں ہوتا۔ اس لئے ایک دم سے تین طلاقیں ہو گئیں۔ نہ دینی چاہئیں کیونکہ وہ بھی نکاح کا فیصلہ ہے۔ اگر طلاق دو تو ایک دو۔ پھر دیکھو عورت کو ندامت ہے یا طلاق سے خوش ہے۔ بعض دفعہ عورت طلاق سے خوش بھی ہوا کرتی ہے کہ اچھا ہوا قصہ ختم ہوا۔ حیر کا سبب کبھی تو شوہر کی زیادتی ہوتی کبھی خود عورت کی شرارت ہوتی ہے، کبھی دونوں طرف سے زیادتی ہوتی ہے تو وہ یہ سمجھ کر خوش ہوتی ہے کہ اچھا ہوا روز روز کا فضاحتا جاتا رہا کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ میاں بی بی دونوں نیک ہوتے ہیں مگر پھر بھی عورت کو طلاق سے مسرت ہوتی ہے کیونکہ طبائع میں مناسبت اور موافقت نہ ہونے کی وجہ سے اجتماع نہیں ہو سکتا۔ جیسے سوڈا اور ٹاٹری فی نفہ عمدہ چیزیں ہیں الگ الگ رہیں تو کچھ آفت برپا نہیں ہوتی۔ مگر جہاں اجتماع ہوا شور برپا ہوا۔ ایسے ہی بعض میاں بی بی الگ الگ رہیں تو بہت نیک ہیں مگر اجتماع سے آفت نازل ہوتی ہے اس میں علاوہ اختلاف مزاج کے ایک اور نکتہ بھی ہے وہ یہ کہ حدیث میں ہے

الْأَرْوَاحُ جُنُودٌ مُّجْتَدِدَةٌ مَا تَعَارَفَتْ مِنْهَا انْتَفَكَ وَمَا تَنَاقَرَتْ مِنْهَا اخْتَلَفَتْ۔

روحیں ایک مجمع لشکر کی صورت میں تھیں پس جن میں باہم اس وقت تعارف اور آشنائی ہو چکی ہے ان میں یہاں بھی الفت و محبت ہو جاتی ہے اور جنہیں اسی وقت تعارف نہیں ہوا وہ یہاں بھی میل نہیں کھاتے۔ یہ مضمون محض منتوں ہے شاید نہیں۔ مگر مخیر صادق کی خبر ہے اس لئے ماننا پڑے گا۔ ہاں بعض عارفین نے جن کو یہ واقعہ یاد رہا بتلایا ہے کہ عہد الست میں جب ارواح کا اجتماع ہوا تھا تو فلاں شخص ہمارے داہنے تھا فلاں بائیں طرف تھا، فلاں سامنے تھا نیز اہل کشف نے یہ بھی لکھا ہے کہ اس اجتماع کی چار صورتیں ہوتی تھیں بعضی ارواح کا منہ ایک دوسرے کے آئینے سامنے تھا ان میں تو دونوں میں بھی جا نہیں سے الفت ہو جاتی ہے۔ بعض اس طرح کھڑی تھیں کہ ہر ایک کی پشت دوسرے کی طرف تھی۔ ان میں ہر ایک کو دوسرے سے نفرت ہوتی ہے

اور بعض اس طرح جمع تھیں کہ ایک کا منہ دوسری کے پشت کی طرف سوان میں ایک کی طرف سے میلان ہوتا ہے۔ دوسری طرف سے نفرت۔ اس سے معلوم ہوا کہ مزاج کا فطری اتحاد و اختلاف اختیاری نہیں بلکہ اضطراری ہے جن دو شخصوں کے مزاج میں اختلاف ہوتا ہے ان میں اتحاد نہیں ہو سکتا یہ قدرتی امر ہے۔ بعض دفعہ ایک شخص نیک ہوتا ہے مگر طبیعت کو اس کی طرف میلان نہیں ہوتا۔ بعضے فاسق فاجر ہوتے ہیں مگر ان کی صورت دیکھ کر طبیعت کو کشش ہوتی ہے۔ پس اس پر تعجب نہ کیا جاوے کہ وہ نیک آدمیوں میں اختلاف مزاج کیوں ہوتا ہے۔ اسی طرح بعض دفعہ واقعی میاں بی بی دونوں نیک ہوتے ہیں مگر باہم نباہ نہیں ہوتا۔

روایات میں ہے کہ ایک عورت نے وضع ولد سے بیس منٹ پہلے اپنے شوہر سے طلاق مانگی اس کو یہ مسئلہ معلوم تھا کہ بچہ جننے سے فوراً عدت ختم ہو جاتی ہے اگرچہ اس سے پانچ منٹ پہلے ہی طلاق دی گئی ہو شوہر کو اس وقت خیال نہ تھا اس نے کہا کہ خدا کی بندی اس وقت تو طلاق لے کر کیا کرے گی آخر کوئی وجہ بھی، کہنے لگی کہ وجہ کچھ بھی نہیں بس میرا دل خوش ہو جاوے گا تمہارا حرج ہی کیا ہے۔ ایک طلاق سے نکاح تھوڑا ہی ٹوٹتا ہے تم پھر رجعت کر لینا اس نے طلاق دیدی اور نماز کو چلے گئے۔ تھوڑی دیر میں بچہ پیدا ہوا اور عدت ختم ہو گئی۔ تو بعض عورتیں بوجہ ناموافقت مزاج کے نباہ نہیں کر سکتیں اس لئے ان کو طلاق سے خوشی ہوتی ہے اسی لئے نکاح میں موافقت مزاج اور مناسبت طبائع کا لحاظ بہت ضروری ہے۔ جب مزاج میں موافقت نہیں ہوتی تو نباہ دشوار ہو جاتا ہے اور اس نکاح سے زیادہ اس تناسب کے اشتراط میں پیری مریدی کا تعلق ہے اس کا تو سارا مدار مناسبت ہی پر ہے بدون مناسبت کے کچھ نفع ہی نہیں ہوتا۔ اس لئے طالب کو چاہیے کہ جس شیخ سے بیعت ہونا چاہے اس کے پاس کچھ مدت تک قیام کرے۔ جب باہم دونوں میں مناسبت ہو جائے اس

وقت بیعت کی درخواست کیے۔ مگر آجکل لوگوں کی حالت یہ ہے کہ آج ایک بزرگ کے پاس گئے اور ان کی کوئی بات پسند آگئی بس لگے ان سے بیعت ہونے۔ پھر کل کو کسی دوسرے بزرگ کی کوئی ادا پسند آگئی بس ان سے بیعت ہو گئے۔ ان کی بعینہ یہ مثال ہے گنگا گئے گنگا داس، جمنّا گئے جمنّا داس۔ یہ لوگ طریق کو کھیل بنا نا چاہتے ہیں یا درکھو اس طرح مقصود حاصل نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ ایک نہ ایک دن ان کی قلعی کھل جاتی ہے۔ پھر کسی شیخ کو اس پر اعتماد نہیں ہوتا، ہر جاتی مشہور ہو جاتا ہے۔

دندان چشم مدار از بلبلا چشم

کہ ہر دم بر گئے دیگر سہایت

(دندان چشم سے دنا کی امید نہ رکھو کہ ہر دم ایک پھول کو چھوڑ کر دوسرے پر چھپاتی ہیں)

بیعت کا اتنی جلدی فیصلہ کرنا نہ چاہیے کیونکہ یہ حالت جلدی ہی کی وجہ سے پیدا ہوتی ہے۔ اگر غور و فکر کے بعد مناسب تامل دیکھ کر بیعت ہوں تو ایک ہی کو لگے لیٹے رہیں گے۔ بعض لوگ کسی کے مریدوں کی تعریف پر اس سے بیعت ہو جاتے ہیں یہ بڑی سخت غلطی ہے کیونکہ مرید بن تو اپنے شیخ کی تعریف کیا ہی کہتے ہیں۔ اپنی دہی کو کوئی کھٹی نہیں کہا کرتا تم کو خود چاکھنا چاہیے اور اپنے ذوق سے اس کے کھٹے میٹھے ہونے کا فیصلہ کرنا چاہیے۔

نیز آجکل ایک یہ بھی آفت ہے کہ بعض دنیا دار مشائخ نے اپنے گمراہ چھوڑ رکھے ہیں جن کو یہی کام سپرد کیا گیا ہے کہ لوگوں کو بہلا پھسلا کر لاؤ اور ہم سے بیعت کراؤ۔ اور بعض دیندار مشائخ کے یہاں بھی ایسے گمراہ موجود ہیں مگر ان مشائخ کو اس کی اطلاع نہیں ورنہ وہ ہرگز اس کو گوارا نہ کر سکتے اس لئے محض مریدوں کی تعریف و ثنا پر کسی سے بیعت ہونا بڑی غلطی ہے۔ میں یہ قسم کہتا ہوں کہ یہ وہ تعلق ہے جس پر ایمان کی تکمیل کا فیصلہ موقوف ہے۔ اگر کسی محقق عارف کے ہاتھ میں پہنچ گئے تب تو ایمان

کمل ہو جائے گا اور اگر کسی جاہل کے ہاتھ میں پہنچ گئے تو وہ ہتھارا میسرانہ ایمان بھی غارت کر دے گا۔ افسوس اتنا بڑا تعلق مگر لوگوں کو اس کے اصول کی خبر نہیں۔ اس میں بڑی اصل دو چیزیں ہیں ایک یہ کہ شیخ عارف محقق ہو دوسرے تم کو اس سے مناسبت تامہ ہو۔ اگر شیخ عارف کامل ہو مگر تم کو اس سے مناسبت نہ ہو تو خاک نفع نہ ہو گا۔ اس لئے بیعت سے پہلے مناسبت کا دیکھنا بہت ضروری ہے ورنہ بعد میں پچتاؤ گے اور اس کو چھوڑ کر کسی دوسرے کی طرف جاؤ گے اور اس صورت میں مشائخ طریق کے ساتھ گویا تم نے کھیل کیا جس میں وبال کا اندیشہ ہے۔

باہر کہ نشستی و نشد جمع دلت وز تو نہ مید صحبت و گلست
 نہ نہار ز صحبتش گریزاں می باش ورنہ نمکند روح عزیزاں بجلت
 جس شخص کی صحبت میں تم کو اطمینان قلب نہ ہو اور اس کی صحبت ترک نہ کرو
 تو اس کی صحبت مٹی اور پانی کی مثل ہے ضرور اس کی صحبت کو ترک کر و ورنہ
 روح مردہ ہوگی

اسی طرح اگر تم کو ایک شخص سے نفع نہ ہو لیکن پھر بھی تم اس کو پگھے لپٹے رہے۔ اور دوسرے کی طرف رجوع نہ کیا جب بھی تم نے طریق کا حق ضائع کیا۔ غرض ایسا شخص مصیبت میں گرفتار ہو جاتا ہے۔ نہ اس کو چھوڑتے بن پڑتی ہے نہ الگ ہوتے۔ اس لئے مناسبت کا دیکھنا بہت ضروری ہے۔ جس کے لئے پاس رہنے کی ضرورت ہے۔ اور گو عدم اعتقاد کے لئے تفتیش کی ضرورت نہیں کیونکہ مشائخ کا معتقد ہونا کچھ فرض و واجب نہیں لیکن دست بدست ہونے کے لئے اس کی بہت ضرورت ہے جیسا کہ اگر تم کسی عورت سے نکاح نہ کرنا چاہو تو اس کے لئے تفتیش کی کوئی ضرورت نہیں۔ ہاں نکاح کے لئے چھان بچھوڑ کی ضرورت ہے۔ کیونکہ نکاح نہ کرنا معیوب نہیں لیکن نکاح کے بعد طلاق دینا بُرا ہے۔ اس لئے نکاح سے پہلے عورت کے اخلاق و عادات، صورت و سیرت کی خوب تحقیق کر لینی چاہیے۔ لیکن مشائخ کی تفتیش خود بلا واسطہ کرے اور نکاح میں اولیاء و اقرباء کے واسطہ سے تحقیق کرے مگر آجکل نکاح میں تو مناسبت و موافقت کی

تحقیق و تفتیش کی کسی قدر ضرورت لوگ سمجھتے ہیں اور بیعت ہونے کے لئے اسکا مطلق اہتمام نہیں حالانکہ نکاح ایک دنیوی کام ہے اور بیعت ہونا دینی کام ہے جس پر ایمان کی تکمیل موقوف ہے دوسرے اس میں امور محسوس کی تفتیش ہے اور اس میں امور معنویہ کی اور ظاہر ہے کہ امور معنویہ کی تفتیش کے لئے اہتمام بلیغ کی ضرورت ہے۔ تیسرے اس میں ناقصات العقل سے تعلق ہے اور اس میں کامل العقل سے تعلق ہے اتنی وجوہ ترجیح کے ہوتے ہوئے پھر بھی اس کا اہتمام نہ ہونا چلئے تعجب ہے یہ مضمون استطراداً ذکر ہو گیا۔

میں طلاق کو بیان کر رہا تھا کہ اگر ضرورت ہو تو ایک طلاق دے پھر اگر اس سے عورت کو تنبیہ نہ ہوئی ہو تو دوسرے طہر میں دوسری طلاق دے سکتا ہے۔ اس صورت میں ایک مہینہ کم از کم سوچنے کے لئے اس کو ملے گا جس میں تمام مصالح پر نظر کر سکتا ہے۔ دوسری طلاق ایک مہینہ کے بعد ہی دے گا جس کو بہت ضرورت ہوگی اس کے بعد پھر ایک ماہ تک اور سوچتے رہو اگر طلاق سے مصالح قوت، ہونے کا اندیشہ ہو تو رجعت کر لو اور اگر نباہ دشواری معلوم ہو تو تیسری طلاق تیسرے مہینے میں دے سکتے ہو۔ اگرچہ بہتر یہ ہے کہ تیسری طلاق نہ دے بلکہ عدت ختم ہونے دے وہ خود ہی نکاح سے نکل جائے گی شاید نکاح سے نکلنے کے بعد پھر دونوں کی رائے تجدید نکاح کی ہو تو سہولت رہے گی۔ تین طلاق کے بعد بدون حلالہ کے نکاح نہ ہو سکے گا۔ اسی کو حق تعالیٰ فرماتے ہیں لَا تَذَرُیْ لَعَلَّ اللّٰہُ یُحْدِثْ بَعْدَ ذٰلِکَ اَمْرًا یعنی تین طلاق ایک دم سے نہ دو تم کو کیا خبر ہے شاید حق تعالیٰ بعد میں تمہاری رائے بدل دیں پھر تم کو بچپانا پڑے گا۔ یہ حکمت بظاہر طلاق کے متعلق ہے مگر لَا تَذَرُیْ کَا تِلْکَ حَدُّ مَوْدُودِ اللّٰہِ (یہ اللہ کے مقرر کردہ حدود ہیں) کے بعد میں لانا اس میں غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ حکمت تمام حدود کے متعلق ہے گو کہیں بے تکلف وہ حکمت مفہوم ہو جاتی ہے اور کہیں ذرا غور و تامل سے معلوم ہوتی ہے۔ یہاں سے آپ کو معلوم ہو گیا کہ شریعت کا کوئی حکم حکمت سے

خالی نہیں۔ اول تو ہر حکم میں اس کے مناسب جزئی مصالح اور حکمتیں بھی بہت ہوتی ہیں ورنہ کم از کم یہ حکمت تو لا تدری کی مدلول ہے سب کو ہی عام ہے۔ نمونہ کے طور پر سنئے حق تعالیٰ نے خرچ کے متعلق فرمایا ہے۔ وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا کہ افراط و تفریط سے بچنا چاہیے۔ اور اعتدال سے خرچ کرنا چاہیے۔ دوسری آیت میں ہے وَلَا تَجْعَلْ بَيْنَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ رنہ اپنے ہاتھوں کو گردن سے باندھ لو نہ پوری طرح کھول دو اس حد میں بھی یہ حکمت ہے۔ لَا تَرَىٰ لَعَلَّ اللّٰهَ يُخَدِّثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا یعنی اسراف مت کرو شاید حق تعالیٰ بعد میں کوئی نئی بات پیدا کر دیں جس کے لئے تم کو روپیہ کی ضرورت ہونے لگے۔ بعض دفعہ مال ہوتے ہوئے کوئی ضرورت سمجھ میں نہیں آتی۔ ہم سمجھتے ہیں کہ یہ روپیہ ضرورت سے زیادہ ہے۔ مگر بعد میں دفعہ ضرورت نکل آتی ہے، کوئی بیمار ہو گیا یا کوئی مقدمہ سر پر آ پڑا اس لئے سارا روپیہ برباد نہ کرنا چاہیے۔ کچھ اپنے پاس ضرور رکھنا چاہیے۔

ہمارے حاجی صاحب باوجود بڑے کامل تارک ہونے کے فرماتے تھے کہ اہل تعلقاً کو کچھ ذخیرہ مال کا نفس کے بہلانے کو اپنے پاس ضرور رکھنا چاہیے۔ دیکھئے حکمار یہ حضرات ہیں کہ ہر شخص سے اس کی حالت کے مناسب معاملہ کہتے ہیں اور واقعی وہ شیخ اناڑی ہے جو ساری دنیا کو تارک بنانا چاہا ہے۔ جو شخص سب مریدوں کو ایک ہی لکڑی ہانکے وہ اس حکیم کے بیٹے کے مشابہ ہے جو ایک بار اپنے باپ کے ساتھ کسی مریض کو دیکھنے گیا۔ باپ نے نبض دیکھ کر کہا کہ شاید آپ نے نارنگی کھائی ہے۔ مریض نے اقرار کیا۔ حکیم نے آئندہ کو منع کر دیا۔ راستہ میں لوٹتے ہوئے لڑکے نے باپ سے پوچھا کہ آپ نے نبض سے کیسے معلوم کر لیا کہ اس نے نارنگی کھائی ہے۔ کہا نبض سے تو بروقت و بلغم کا اثر معلوم ہوا تھا پھر وہاں نارنگی کے چھلکے پڑے ہوئے نظر آئے اس قرینہ سے میں سمجھ گیا کہ اس نے آج نارنگی کھائی ہے۔ پس صاحبزادہ کے ہاتھ ایک قاعدہ کلیہ آگیا۔ باپ کو مر گئے۔ آپ ان کی جگہ بیٹھے وہی مثل ہوئی۔

آدمیاں گم شدند ملک خدا خر گرفت

زشتی اعمال ماصورت نادر گرفت

(اہل آدمی گم ہو گئے ملک خدا گدھوں و نااہلوں کے قبضہ میں آیا ہماری بد اعمالی نے نادر کی صورت اختیار کی)

ایک مرتبہ کسی رئیس کے یہاں تشریف لے گئے اس کی نبض دیکھ کر چارپائی کے نیچے دیکھا آپ کہتے ہیں کہ شاید آپ نے منہ کھایا ہے۔ اتفاقاً پلنگ کے نیچے منہ ہی پڑا تھا لوگ ہنسنے لگے کہ بھلا منہ بھی کوئی کھایا کرتا ہے۔ آپ فرماتے ہیں کہ نبض سے تو یہی معلوم ہوتا ہے۔ لوگوں نے نکال دیا کہ جاتی ری دم میں منہ۔

اسی طرح بعض عطائی حکیم ہر شخص کو سنکھنے کا تیل بتلا دیتے ہیں چاہے کسی کے موافق ہو یا نہ ہو، تو جیسے یہ لوگ اناڑی طیب ہیں ایسے ہی وہ شیخ بھی اناڑی ہے جو سب کو تارک بتانا چاہے۔ یاد رکھو نظری طور پر طبائع مختلف ہیں۔ کسی کو بدون مال کے جمعیت ہوتی ہے کسی کو مال ہی سے جمعیت ہوتی ہے اور ہر ایک کے لئے توکل کی شان جدا ہے جس کو بدون مال کے جمعیت نہ ہو اس کے لئے مال جمع کرنے کے ساتھ بھی توکل جمع ہو سکتا ہے اور جس کو بغیر مال کے جمعیت ہو سکے اس کے لئے اس طرح بھی توکل صحیح ہو سکتا ہے پس توکل کے یہ معنی نہیں ہیں کہ جو کچھ آئے سب خرچ کر ڈالے کچھ جمع نہ کرے ہاں کہنا چاہیئے کہ توکل کی ایک صورت یہ بھی ہے وہ حکم عطائی ہے جو سب کو تارک بنا کر متوکل بنانا چاہے۔ دیکھئے حضرت صدیق اکبرؓ نے بیت المال سے تنخواہ لی ہے اور حضرت عمرؓ نے اول اول نہیں لی پھر بطور قرض لینے لگے مگر دونوں متوکل تھے۔ کیا حضرت صدیق اکبرؓ پر کوئی شخص یہ گمان کر سکتا ہے کہ وہ متوکل نہ تھے۔ نیز حضرات صحابہ میں بہت سے ایسے بھی تھے جن کے پاس ہزاروں لاکھوں روپے جمع تھے اور یقیناً صحابہ سے بڑھ کر کوئی متوکل نہیں ہو سکتا پس یہ خیال غلط ہے کہ توکل کے لئے مال جمع نہ کرنا شرط ہے۔ توکل کی حقیقت یہ ہے کہ حق تعالیٰ پر بھروسہ اور اعتماد ہو۔ اسباب پر نظر نہ ہو۔ اس کی ایک صورت یہ ہے کہ اسباب کو جمع ہی نہ کرے

ایک صورت یہ ہے کہ اسباب کو جمع کر کے پھر ان پر نظر نہ کرے۔ تو شیخ کو چاہیے کہ جس شخص کی طبیعت کمزور دیکھے اس کو مال جمع کرنے سے نہ روکے بلکہ مال جمع کرنے کے ساتھ اس کو توکل کی تعلیم دے اور طبیعت کا کمزور ہونا قوی ہونا یہ فطری امر ہے اگر کوئی شخص فطرۃً کمزور ہو تو اس سے ولایت و معرفت میں کچھ نقصان نہیں آتا۔ ایک بزرگ نے حق تعالیٰ سے دعا کی تھی کہ اے اللہ میرا سارا رزق ایک دم سے دیدیجئے۔ الہام ہوا کیا تم کو ہم پر اعتماد نہیں۔ انہوں نے عرض کیا کہ الہی مجھے آپ پر اعتماد کیوں نہ ہوتا۔ لیکن شیطان مجھ سے کہتا ہے کہ کل کو کہاں سے کھاوے گا۔ میں کہتا ہوں خدا دے گا کیونکہ اس کا وعدہ ہے وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا۔ اور کوئی جاندار روئے زمین پر ایسا چلنے والا نہیں کہ اس کی روزی اللہ کے ذمہ نہ ہو) تو وہ کہتا ہے کہ خدا کا وعدہ سچا ہے مگر یہ تو نہیں فرمایا کہ تم کو کل ہی کو رزق مل جاوے گا۔ بس یہ وعدہ ہے کہ رزق ہمارے ذمہ ہے تو ممکن ہے کہ تین چار دن کے بعد روزی ملے جبکہ تم فاقے کر کے پریشان ہو چکے گے یہاں آکر میں خاموش ہو جاتا ہوں اگر ساری روزی مجھے ایک دم مل جائے تو میں اس کو ایک کوٹھری میں بند کر کے رکھ دوں گا، پھر اگر شیطان مجھ سے کہے گا کہ کل کو کہاں سے کھاوے گا تو میں اشارہ کر کے بتلا دوں گا کہ اس کوٹھری میں سے کھاؤں گا پھر آگے اس کی بات نہ چل سکے گی۔ تو دیکھئے ان بزرگ نے اپنی طبیعت کی کمزوری کا کیسا علاج کیا۔ اب یہاں سے اُن واعظوں کی غلطی معلوم ہو گئی جو سارے مسلمانوں کو بے ایمان بتلاتے ہیں کہ ان کو وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا (اور کوئی جاندار زمین پر ایسا چلنے والا نہیں کہ اس کی روزی اللہ کے ذمہ نہ ہو) پر بھروسہ اور یقین نہیں۔ اور اس کی تائید میں یہ دلیل بیان کیا کرتے ہیں کہ دیکھو اگر کوئی شخص ان کی دعوت کر دے تو شام کو میرے یہاں کھانا کھائیے گا تو اس کی بات پر ایسا یقین ہو جاتا ہے کہ فوراً اچوٹھا ٹھنڈا کر دیتے ہیں اور گھر میں کھانا نہیں پکواتے۔ اور خدا تعالیٰ

ان کی دعوت کرتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ تمہاری روزی ہمارے ذمہ ہے تو اس پر اعتماد کر کے کوئی بھی چوٹھا ٹھنڈا نہیں کرتا۔

یاد رکھو یہ مضمون غلط ہے اور ہر مسلمان کو حق تعالیٰ کے ارشاد پر یقین ہے مگر پھر یہ فرق اس لئے ہے کہ دعوت کرنے والا تو وقت مقرر کر دیتا ہے کہ تم کو آج ہی دعوت ہے اور حق تعالیٰ نے دن یا وقت مقرر نہیں کیا اُن کا وعدہ مطلق ہے اس لئے ابہام سے بعضوں کو پریشانی ہوتی ہے کہ نہ معلوم یہ وعدہ کب پورا ہو۔ اگر حق تعالیٰ کی طرف سے بھی وعدہ معین ہوتا تو خدا کی قسم جو کوئی مسلمان فاسق سے فاسق بھی چوٹھا تیار کرتا۔

دوسری یہ کہ بعض دفعہ حق تعالیٰ کا وعدہ کسی شرط کے ساتھ مشروط ہوتا ہے جو کلام میں صراحتاً مذکور نہیں ہوتی۔ مثلاً حق تعالیٰ کا وعدہ ہے کہ تم جس کام کا ارادہ کرو گے ہم اس کو پورا کر دیں گے، مگر اس کے لئے ایک شرط بھی ہے وہ یہ کہ تم اپنی طرف سے کوشش بھی کرو۔ اسی طرح یہاں بھی احتمال ہے کہ ہر شخص کی روزی خدا کے ذمہ ہے یعنی بشرطیکہ تم اس کے لئے کوشش بھی کرو۔ اس لئے مسلمان کوشش کرتے ہیں اگر حق تعالیٰ کوشش سے بھی منع فرما دیتے تو کوئی شخص بھی اسباب اختیار نہ کرتا۔ بعض لوگوں کو اس جگہ ایک اشکال ہوتا ہے وہ یہ کہ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا (اور کوئی جاندار روئے زمین پر ایسا چلنے والا نہیں کہ اس کی روزی اللہ کے ذمہ نہ ہو) سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر شخص کا رزق خدا کے ذمہ ہے حالانکہ ہم دیکھتے ہیں کہ بعض لوگ قحط کے زمانہ میں بھوکوں مرجاتے ہیں۔ اس کا جواب یہ ہے رزقہا میں اضافت ہے جس سے معلوم ہوا کہ ہر شخص کا جو رزق مقدر ہے اس کا پہونچنا خدا کے ذمہ ہے، اب جو لوگ بھوکوں مرجاتے ہیں ان کا رزق ہی نہ رہا تھا اس لئے وہ فقہ سے مر گئے اگر ان کا رزق باقی ہوتا تو کبھی فاقہ سے نہ مرتے لہذا اب کچھ اشکال نہیں غرض ان بزرگ نے یہ دعا کی تھی کہ میرا سا رزق ایک دم سے بل جا

تاکہ اگر شیطان مجھ سے یہ کہے کہ کل کو کہاں سے کھاوے گا تو میں کہہ دوں گا کہ اس کو ٹھری سے کھاؤں گا۔ اس سے معلوم ہوا کہ بعضے بزرگ بھی دل کے کچے ہوتے ہیں ان کو رزق جمع کرنے کے بعد اطمینان اور سکون حاصل ہوتا ہے بس سب کو تارک بنانا یہ عطائی حکیموں کا کام ہے۔ محقق کبھی ایسا نہ کرے گا چند روز سے خود مجھے یہ واقعہ پیش آرہا ہے کہ مجمع میں مجھ سے پانی نہیں پیا جاتا۔ بس تھوڑا سا پیا اور پیاس جس جاتی رہی یہ بھی طبیعت کی کمزوری ہے تقدیر میں اس وقت زیادہ پانی نہیں ہوتا مگر صراحی میں ہونے سے تسلی رہتی ہے۔

ایک بزرگ کی حکایت ہے کہ وہ ایک بادشاہ سے باتیں کر رہے تھے اور بے باکانہ گفتگو کر رہے تھے غالباً بادشاہ کو کسی حرکت پر تنبیہ کر رہے تھے بادشاہ کو غصہ آگیا اور اس نے پکارا کوئی ہے۔ تو ان بزرگ صاحب نے بھی آواز دی کہ کوئی ہے۔ بس ان کا پکارنا تھا کہ دفعۃً غیب سے ایک شیر نمودار ہو کر بادشاہ کی طرف لپکا جس کو دیکھ کر بادشاہ تو بھاگا ہی تھا وہ بزرگ خود بھی بھاگا حالانکہ انہی کی کرامت سے وہ آیا تھا مگر آپ خود بھی اس سے ڈر کر بھاگے بات کیا تھی، بات یہ تھی کہ ان کا دل کمزور تھا تو یہ بزرگی کے منافی نہیں۔ بزرگوں کو ضعف قلب اور اختلاج اور خفقان ہو سکتا ہے کیونکہ یہ بھی ایک قسم کا مرض ہے جس طرح ان کو بخار وغیرہ ہو جاتا ہے ضعف قلب اور اختلاج بھی ہو جاتا ہے اس سے ولایت و معرفت میں کوئی نقص لازم نہیں آتا۔

دیکھئے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے حق تعالیٰ کی گفتگو ہو رہی تھی نبوت عطا ہو چکی تھی اس کے بعد حق تعالیٰ نے ان کو ایک معجزہ عطا فرمانا چاہا۔ حکم ہوا کہ اپنے عصا کو زمین پر ڈال دو۔ چنانچہ ڈال دیا اور وہ ہیبتناک اڑدیا بن گیا موسیٰ علیہ السلام اس کو دیکھ کر ڈر گئے اور پیٹھ موڑ کر ایسے بھاگے کہ پیچھے مڑ کر بھی نہ دیکھا۔ فَلَمَّا رَاَهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّى مُدْبِرًا وَلَوَّى يُعْطِبُ رسوا انہوں نے جب اس کو اس طرح حرکت کرتے دیکھا جیسے سانپ ہو تو وہ پیٹھ پھیر کر بھاگے اور پیچھے مڑ کر بھی تو نہ دیکھا

بھلا اس سے زیادہ قوت قلب کے اسباب کیسا ہوں گے کہ بلا واسطہ حق تعالیٰ سے گفتگو بھی ہو چکی تھی، نبوت عطا ہو چکی تھی۔ حق تعالیٰ کے ارشاد سے عصا کو ڈالا تھا مگر پھر بھی بشریت کے اقتضا سے اژدہا کا خوف غالب ہو گیا اور بھاگ گئے معلوم ہوا کہ خوف طبعی نبوت کے بھی منافی نہیں ولایت اور بزرگی کے منافی تو کیا ہوتا بعض لوگ یہ کہا کرتے ہیں کہ علماء کو ایسا ہوتا چاہیے یَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَلَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا ۖ وَاللَّهُ لَهُ يَرْجِعُ الْأَنْفُسَ ۖ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: مَنْ خَشِيَ اللَّهَ خَشِيَ النَّاسَ ۚ ان کے نزدیک علماء کو نہ شہر سے ڈرنا چاہیے نہ سانپ بچھو سے نہ توپ سے نہ بندوق سے نہ حکام سے نہ ڈاکوؤں سے حالانکہ یہ بالکل غلط ہے کیونکہ ابھی معلوم ہو چکا ہے کہ موزی چیز سے انبیاء علیہم السلام کو بھی خوف طبعی ہوتا تھا اگر یہ خوف طبعی توکل کے خلاف ہے تو کیا معاذ اللہ انبیاء علیہم السلام کو غیر متوکل کہو گے ہرگز نہیں کس کا منہ ہے جو اپنے کو موسیٰ علیہ السلام سے زیادہ متوکل بتائے مگر وہاں یہ حالت تھی کہ نبوت کے بعد ان کے دل میں فرعون سے بھی خوف تھا۔ چنانچہ فرماتے ہیں قَالَ لَمْ يَكُنْ لَنَا خَوْفٌ أَنْ يَفْرُطَ عَلَيْنَا أَوْ أَنْ يَطْغَىٰ ۚ قَالَ لَا تَخَافَا رَايَنِي مَعَكُمْ أَسْمَعُ وَأَرَىٰ ۚ موسیٰ و ہارون علیہما السلام نے عرض کیا کہ اے ہمارے پروردگار ہم کو فرعون کی طرف سے یہ خوف ہے کہ وہ ہم پر زیادتی کرنے لگے یا حد سے بڑھ جائے (تم ڈرو نہیں میں تمہارے ساتھ ہوں سنتا ہوں اور دیکھتا ہوں) باوجودیکہ حق تعالیٰ کی طرف سے ان کو صریح اور صاف حکم ہو چکا تھا اذْهَبَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ ۚ فرعون کے پاس جاؤ کیونکہ وہ سرکش پیر کمر باندھ رہا ہے مگر با اینہم موسیٰ علیہ السلام اور ہارون علیہ السلام نے آجکل کے بہادروں کی طرح اپنی بہادری ظاہر نہیں کی کہ ہم کو نہ قتل کا خوف ہے نہ قید خانہ کا اندیشہ ہے ہم بلا خوف و خطر اس خدمت کو انجام دیں گے بلکہ انہوں نے اپنے طبعی خوف کو حق تعالیٰ سے عرض کر دیا کہ ہم کو اس کی زیادتی سے ڈر لگتا ہے اور اس کا بھی اندیشہ ہے کہ کہیں وہ ہم کو قتل نہ کر دے۔ اس سے معلوم ہوا کہ طبعی خوف کا ہونا نبوت و ولایت کے بالکل منافی نہیں ورنہ حق تعالیٰ اس

خوف پر انکار فرماتے۔ مگر حق تعالیٰ نے اس پر ان کو ذرا ملامت نہیں کی بلکہ تسلی دیکر فرمایا کہ لَا تَخَافَا سَتْنِي مَعَكُمْ اَتَمْ دُرُوْهُنَّ مَتَّهَارِي سَاتِهٖ هُوْنَ اُوْر دُوْ سَرِي جَسْكَ ارشاد ہے نَجْعَلْ لَّكُمْ سُلْطٰنًا فَلَا يَصْلُوْنَ اِلَيْكُمْ اَنْتُمْ اَوْ مِّنْ اَتْبَعَكُمْ الْعٰلِبُوْنَ ۙ کہ ہم تم کو رعب عطا کریں گے جس کی وجہ سے وہ تم تک نہ پہنچ سکیں گے اور تم کو اور تمہارے متبعین ہی کو غلبہ حاصل ہوگا۔ جب موسیٰ علیہ السلام نے اپنے طبعی خوف کے ازالہ کا سامان کر لیا اس وقت فرعون کے پاس تشریف لے گئے۔ اس سے معلوم ہوا کہ يَخْشَوْنَہُ وَلَا يَخْشَوْنَ اَحَدًا اِلَّا اللّٰهَ رُوْهُ اللّٰہ سے ڈرتے ہیں خدا کے سوا کسی سے نہیں ڈرتے) میں خوف طبعی کی نفی نہیں بلکہ خوف عقل کی نفی ہے۔ دوسرے یہ کہ یہ آیت تبلیغ احکام کے متعلق ہے اور مقصود یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام تبلیغ احکام میں سوائے خدا کے کسی سے ایسا نہیں ڈرتے کہ وہ تبلیغ سے مانع ہو جاوے۔ چنانچہ پوری آیت اس طرح ہے اَلَّذِيْنَ يُبَلِّغُوْنَ رِسٰلَاتِ اللّٰهِ وَيَخْشَوْنَہُ وَلَا يَخْشَوْنَ اَحَدًا اِلَّا اللّٰهَ ۚ وَكَفٰی بِاللّٰهِ حَسِيْبًا ۙ وہ انبیاء ایسے تھے کہ اللہ تعالیٰ کے احکام پہنچایا کرتے تھے اور اللہ ہی سے ڈرتے تھے اور اللہ کے سوا کسی سے نہ ڈرتے تھے اور اللہ تعالیٰ حساب لینے کے لئے کافی ہے۔ اس میں تبلیغ احکام کے وقت غیر اللہ کے خود عقل کی نفی کی گئی ہے۔ رہا یہ کہ ان کو کسی سے خوف طبعی بھی نہیں ہوتا یہ اس آیت کا مفہوم نہیں۔ لوگ قرآن کو ادھر ادھر پڑھتے ہیں اس اشکال ہوتا ہے پورے مضمون پر نظر کرنے کے بعد کچھ اشکال نہیں رہتا۔ غرض تبلیغ احکام کے وقت بھی اس کا یہ مطلب نہیں کہ اس وقت خوف طبعی کسی درجہ کا لاحق نہیں ہوتا کیونکہ موسیٰ علیہ السلام کے واقعہ سے معلوم ہو رہا ہے کہ ان کو فرعون سے طبعی خوف تھا اسی لئے انہوں نے حق تعالیٰ سے اپنا خوف ظاہر کر کے اس کا علاج چاہا۔ بلکہ مطلب یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام تبلیغ احکام ضرور کرتے ہیں اور تبلیغ کے متعلق خوف عقلی تو ان کو صرف خدا سے ہوتا ہے مخلوق کا خوف عقلی انہیں ذرا نہیں ہوتا جس کے اثر سے خوف طبعی مخلوق کا ان پر ایسا غالب نہیں ہوتا جو تبلیغ سے روک دے بلکہ اگر کسی وقت

مخلوق سے ان کو خوف طبعی ہوتا بھی ہے تو وہ خشیت خداوندی سے مغلوب ہو جاتا ہے۔ پس مخلوق کے خوف عقلی کی تو مطلقاً نفی ہے اور خوف طبعی کی مطلقاً نفی نہیں بلکہ اس کے غلبہ کی نفی ہے۔

اب یہ مضمون ان شاء اللہ تعالیٰ کسی نص سے متعارض نہ ہوگا۔ اس پر شاید کوئی یہ کہے کہ پھر علماء کو بھی ایسا ہی ہونا چاہیے کہ مخلوق سے خوف عقلی ان کو ذرا نہ ہو اور خوف طبعی اگر ہو تو خوف خداوندی سے مغلوب ہو اس پر غالب نہ ہو تو اس کا جواب یہ ہے کہ جس جگہ علماء کے ذمہ تبلیغ فرض ہوتی ہے وہاں بیشک اپنر خوف خداوندی ہی غالب ہوتا ہے مخلوق کا خوف طبعی غالب نہیں ہوتا مگر جہاں ان پر تبلیغ فرض ہی نہ ہو محض مستحب ہو وہاں اگر ان کو مخلوق سے طبعی خوف ہو تو اس میں کیا حرج ہے بخلاف انبیاء علیہم السلام کے کہ ان پر تبلیغ ہر حالت میں فرض ہے۔ اب دیکھنا یہ ہے کہ جن علماء کو تم خائف کہتے ہو وہ اس خوف کی وجہ سے کسی فرض و واجب کو ترک کر رہے ہیں یا مباح و مستحب کو۔ اگر تم انصاف سے دلائل میں غور کرو گے تو تم کو معلوم ہو جائیگا کہ وہ مخلوق کے خوف سے کسی فرض و واجب کو ہرگز ترک نہیں کرتے بلکہ محض بعض مباحات یا بہت سے بہت بعض مستحبات کو ترک کر رہے ہیں۔ سو ایسی حالت میں وہ یَخْشَوْنَ وَلَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ ط اس سے ڈرتے ہیں اور وہ اللہ تعالیٰ کے سوا کسی سے نہیں ڈرتے (کے خلاف کیونکر ہوتے) بلکہ میں ترقی کیسے کہتا ہوں کہ جن مسائل کی تبلیغ آجکل کے بہادر لوگ کر رہے ہیں علماء بھی ان سب کی تبلیغ کر رہے ہیں صرف عنوان کا فرق ہے۔ بہادران قوم مقابلہ اور سب و شتم کے ساتھ تبلیغ کرتے ہیں اور جن کو تم خائف کہتے ہو وہ تہذیب اور نرمی کے ساتھ ان مسائل کو بیان کرتے ہیں، اب صرف اس بات کا فیصلہ باقی رہا کہ مخالفین اسلام کے سامنے آیا ہم کو مقابلہ اور سب و شتم کے ساتھ احکام کو ظاہر کرنا چاہیے یا نرمی و تہذیب کے ساتھ سو اس کا فیصلہ خود قرآن مجید نے کر دیا ہے۔ حق تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو نبوت عطا فرما کر حب فرعون کے پاس تبلیغ احکام کے لئے جانے کا حکم فرمایا

تو اس کے ساتھ یہ بھی ارشاد فرمایا فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيْسًا لَّعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى ۝
اور فرعون سے نرمی کے ساتھ بات چیت کرنا شاید اس کو نصیحت ہو جاوے یا خدا
کا خوف اس کے دل میں آ جاوے۔ دیکھ لیجئے موسیٰ علیہ السلام سے زیادہ کون متوکل ہوگا
اور فرعون سے زیادہ ظالم و سرکش کون مگر با اینہم یہ حکم ہو رہا ہے کہ اس سے نرمی
کے ساتھ گفتگو کیجئے گا۔

صاحبو قاعدہ یہی ہے کہ جب کسی مخالف پر اپنا زور اور دباؤ نہ ہو تو وہاں مقابلہ
اور سختی نافع نہیں ہوتی بلکہ اکثر مضر ہو جاتی ہے ایسے موقع میں اکثر نرمی ہی سے کچھ
نفع ہو جاتا ہے ۱۲ جامع)

غرض بعض لوگ فطرۃً دل کے کمزور ہوتے ہیں اور بعض قوی القلب ہوتے
ہیں تو وہ شیخ اناڑی ہے جو اپنی قوت کو دیکھ کر مریدوں کو بھی اسی کی تعلیم دے کہ میری
طرح تم بھی تارک بن جاؤ۔ اس کی وہی مثال ہوگی جو چوہے اور اونٹ کی مثال ہے کہ
ایک اونٹ سے کسی چوہے کی دوستی ہو گئی تھی، ایک مرتبہ دونوں ساتھ ساتھ جا رہے
تھے کہ راستہ میں دریا آیا اونٹ تو دریا میں گھس گیا چوہا کنارہ ہی پر رہ گیا۔ اونٹ نے
چوہے سے کہا کہ تم کیوں رُک گئے، اُس نے جواب دیا کہ مجھے ڈوبنے کا خوف ہے اونٹ
نے کہا نہیں پانی زیادہ نہیں ہے صرف گھٹنوں تک ہے۔ چوہے نے کہا حضور آپ کے
گھٹنوں تک ہے کہ میرے بھی ذرا آپ اپنے گھٹنوں کو تو دیکھیں کہ کتنے اونچے ہیں جب
اتنا پانی ہے تو میرا کہاں پتہ رہے گا۔ اسی طرح جو شیخ اپنے گھٹنوں تک پانی دیکھ کر
چوہے مرید سے بھی کہے کہ چلے آؤ وہ بیوقوف ہے ہمارے حضرات نے ہمیشہ اس کی رعایت
کی ہے کہ ہر شخص کو اس کے مناسب حال تعلیم کی جاوے۔ چنانچہ ہمارے حضرت حاجی صاحب
صاحب کے پاس ایک خانصاحب جو کہ اس سے پہلے بھی کئی بار کسی ظالم کی شکایت
اور دعا کی درخواست لے کر آچکے تھے ایک دن پھر آئے اور عرض کرنے لگے کہ حضرت
وہ شخص برابر میرے اوپر ظلم کر رہا ہے اب تو اس نے میری زمین بالکل ہی دبا لی ہے
ظلم سے باز نہیں آتا۔ میں کیا کروں۔ حاجی صاحب نے فرمایا بھائی صبر کرو خدا تعالیٰ

تم کو اور کہیں سے روزی دیدیں گے۔

حضرت حافظ محمد صنا من صاحب نے یہ جواب سن لیا، حجرہ سے باہر تشریف لئے اور خانصاحب سے کہا کہ نہیں خاں صاحب جاؤ اس کی نالش کرو ہم دعا کریں گے اور حاجی صاحب سے فرمایا کہ آپ کے نہ بیوی نہ بچے اس لئے ہر چیز سے صبر کر کے بیٹھ گئے تو آپ سبھی کو صبر کی تعلیم کرنے لگے۔ بھلا وہ بیچارہ بیوی بچوں والا آدمی اُس سے فاقہ مستی پر کیونکر صبر ہوگا۔ آپ کے صبر کا انجام تو وصول الی اللہ ہے اور اس کے صبر کا انجام وصول الی السقر (دی زخ) ہے کیونکہ وہ صبر کر کے بعض دفعہ پریشان ہوگا۔ اور جب پریشانی کے ضبط کا تحمل نہ رہے گا تو گناہ کرنے لگے گا۔ میں کہتا ہوں کہ یہاں تک بھی غنیمت ہے اگر خدا نخواستہ کسی نے ایسی حالت میں اس کو بہکا دیا تو وہ عیسائی ہو جاوے گا۔ ہم نے ایسے واقعات دیکھے ہیں کہ بعض لوگوں سے تنگی اور فقر پر صبر نہ ہو سکا تو انہوں نے دین بدل دیا لغو ذلک۔ اسی طرح حضرت حاجی صاحب اکثر عوام کو صبر کی تعلیم نہیں فرماتے تھے بلکہ ان کو اختیار اسباب کا امر فرمایا کرتے تھے۔ چنانچہ ایک مرتبہ ایک مسافر نے حضرت سے عرض کیا کہ میں اپنی زمین کو وقف کرنا چاہتی ہوں، حضرت نے منع فرمایا کہ زمین کو وقف نہ کرو اپنی ملک ہی میں رکھو اس سے نفس کو سہارا رہتا ہے۔ یہ مضمون حدیث میں بھی ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو شخص زمین کو فروخت کرے تو اس روپے سے جلدی کوئی زمین ہی خرید لے کیونکہ نفقہ میں برکت نہیں ہوتی، ادھر ادھر خرچ ہو جاتا ہے۔ اور ایک دوسری حدیث شریف میں یہ ارشاد بھی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہؓ سے فرمایا کہ اے عائشہؓ تم زمین و جائیداد نہ خریدنا بظاہر ان دونوں میں تعارض معلوم ہوتا ہے مگر وجہ تطبیق یہ ہے کہ جس کے پاس پہلے سے زمین ہو وہ تو اس کو صنایع نہ کرے کیونکہ وہ اس سبب معاش کا پہلے سے خوگر ہے اگر زمین نہ رہی تو پریشان ہوگا۔ اور جس کے پاس نہ ہو وہ خواہ مخواہ اپنے سر پر یہ بلا نہ خریدے کیونکہ زمین جائیداد میں مشغولی زیادہ ہوتی ہے۔ سبحان اللہ۔

ہر شخص کی حالت کی جداگانہ رعایت ہے سب کو ایک لکڑی نہیں ہانکا گیا۔

حضرت حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے نواب صاحب رئیس چھتاری کو ایک حکیمانہ خط لکھا تھا جس میں نواب صاحب کی حالت کی بہت زیادہ رعایت تھی نواب صاحب کا ارادہ یہ ہوا تھا کہ ہجرت کر کے حرم شریف میں قیام فرمائیں۔ اول تو حضرت حاجی صاحب اکثر عارضین ہجرت کو فرمایا کرتے کہ ہندوستان میں اس حالت میں رہنا کہ جسم وہاں ہو اور دل مکہ مکرمہ میں یہ اس سے بہتر ہے کہ جسم مکہ مکرمہ میں ہو اور دل ہندوستان میں اس لئے جب تک شوق کا غلبہ بیحد نہ ہو اس وقت تک ہجرت کا ارادہ نہ کرے مگر نواب صاحب کا غلبہ شوق حضرت کو معلوم تھا اس لئے منع تو نہیں فرمایا مگر ان کو یہ لکھا کہ جب یہاں آنے کا ارادہ کریں تو ریاست کا معقول انتظام کر کے آ دیں تاکہ ریاست کی طرف سے کسی قسم کا فتنہ نہ پورے ہو۔ ایک بات یہ بھی لکھی تھی کہ جب ریاست کا انتظام آپ دوسروں کے سپرد کریں تو اس کا خیال رکھا جائے کہ ملازمین کی تنخواہیں بڑی بڑی ہوں کیونکہ جب تنخواہ معقول ہوتی ہے تو انسان رشوت اور خیانت کا قصد نہیں کرتا اور تھوڑی تنخواہ میں اس وقت تو آپ کو کفایت معلوم ہوتی ہے مگر بعد میں ملازمین خیانت اور غبن کر کے زیادہ نقصان پہنچاتے ہیں۔ سبحان اللہ دنیا کی سمجھ بھی ان ہی حضرات کو زیادہ ہے۔ اس خط میں یہ بھی لکھا تھا کہ مکہ معظمہ میں رہ کر آپ ریاست سے جو کچھ صدقات وغیرات کرنا چاہیں وہ رقم اپنے پاس نہ منگاویں جو کچھ سخاوت کرنی ہو سب وہیں کسی کے سپرد کر دیں جو آپ کی مرضی منشاء کے موافق تقسیم کر دے بلکہ مناسب تو یہ تھا کہ آپ اتنی تنخواہ کا بھی وہیں سے انتظام نہ کرتے بلکہ قاعدہ ہے کہ جب کوئی کسی کریم کے بہاں جایا کرتا ہے تو اپنے ساتھ تو شہ باندھ کر نہیں لیجاتا۔ اس پر مجھے ایک حکایت یاد آئی۔

روضہ الریاحین میں لکھا ہے کہ ایک نوجوان لڑکا وفاقہ جی ج کے ساتھ تھا مگر اس کے ساتھ کچھ تو شہ نہ تھا کسی نے اس سے دریافت کیا کہ میاں تم کہاں جا رہے ہو

کہا بیت اللہ کا ارادہ ہے، لوگوں نے پوچھا کہ تمہارے ساتھ نہ کچھ تو شہ ہے نہ سامان ہے آخر یوں بے سروسامان کس طرح پہنچو گے اس پر نوجوان زاہد کو جوش ہوا اور اس نے ہزبان قتال یا حال یہ جواب دیا ہے

وَقَدْتُ عَلَى الْكَرِيمِ بَغِيرًا
وَرَأَى لَوَّادٍ أَقْبَحَ كُلِّ شَيْءٍ
مِنَ الْحَسَنَاتِ وَالْقُبِّ السَّلِيمِ
رَإِذَا كَانَ الْوَفْدُ عَلَى الْكَرِيمِ

(میں بغیر تو شہ کے نیکیوں اور قلب سلیم سے کریم کے پاس جا رہا ہوں
اس لئے تو شہ ہر شے قبیح تر ہے جبکہ کریم کے پاس جانا ہو)

حاصل یہ ہے کہ میں کریم کے پاس جا رہا ہوں تو یہ بڑی بے شرمی ہے کہ اپنی ساتھ تو شہ باندھ کر لیجاویں۔ تو حقیقت میں اہل حال اس کو بے شرمی سمجھتے ہیں۔ مگر حاجی صاحب نے نواب صاحب کو لکھا کہ اگرچہ مناسب تو یہ تھا کہ آپ اپنی تنخواہ کا بھی انتظام ہندوستان سے نہ کرتے لیکن چونکہ آپ ہمیشہ سے اس بکے عادی ہیں اس لئے اپنی تنخواہ مقررہ نہ کرنے میں آپ کو پریشانی ہوگی جس سے جمعیت قلب فوت ہو جاگی اس لئے اپنی تنخواہ کا انتظام تو کر لیجئے مگر اس کے علاوہ اور کوئی جھگڑا تقسیم وغیرہ کا ساتھ نہ لائیے۔ اور یہ لکھا کہ گو یہ سخاوت ہے مگر

نَانَ دَادَن خُود سَخَائے صَادِقِ اسْتِ جَان دَادَن خُود سَخَائے عَاشِقِ اسْتِ

(روٹی دینا خود سخاوت صادق ہے جان دینا عاشق کی سخاوت ہے)

سبحان اللہ کیسی شان بیوتی ہے اہل اللہ کی واقعی محقق جامع اصدا ہوتا ہے۔ وہ متضاد امور کو اس طرح جمع کرتا ہے کہ غیر محقق اس کی حقیقت نہ سمجھنے کے سبب پریشان ہو کر پکار اٹھتا ہے

دَرْمِیَانِ قَعْرِ دَرِیَا تَحْتِ بَنَدَمِ کَرْدِہٖ بَا زَمِیِ گُوئی کَہ دَا مَن تَر مَن ہِشِیَارِ بَشِ

(تخت سے باندھ کر قعر دریا میں ڈال دیا ہے پھر کہتے ہو کہ دیکھ ہو شیار رہ کہ دامن تیر نہ ہو)

جس کسی کا یہ شعر ہے وہ محقق نہیں معلوم ہوتا۔ ورنہ محقق کبھی ایسا نہیں کہہ سکتا۔ وہ اس کو جمع کر کے دکھلاتا ہے۔ چنانچہ حاجی صاحب نے اس خط میں ایسا کر کے دکھلادیا کہ تیر نہ ہو تو کل بھی

۱۷۷ اصدا سے مراد وہ ہیں جو یزعم اہل ظاہر کے اصدا ہوں نہ کہ حقیقی اصدا ۱۲ منہ

حاجی صاحب کی ایک اور حکایت جمع بین الاضداد کی یاد آئی۔ ایک مرتبہ مولانا رحمۃ اللہ صاحب نے آپ سے عرض کیا کہ میں سلطان کے پاس جا رہا ہوں اگر آپ فرمادیں تو سلطان سے آپ کا تذکرہ کر دوں۔ فرمایا کیا فائدہ ہوگا۔ بیش برین مست داس سے زیادہ نہیں کہ میرے معتقد ہو جاویں گے پھر اس اعتقاد کا کیا نتیجہ ہوگا بس یہ نتیجہ ہوگا کہ وہ مجھ کو بلا لیں گے جس کی حقیقت یہ ہوگی کہ بیت السلطان سے قرب اور بیت اللہ سے بعد ہوگا سو مجھ کو یہ منظور نہیں اس میں تو حضرت نے اپنی شان استغنا کو بیان فرمادیا۔ مگر اس میں بڑائی کا شبہ ہو سکتا تھا اس کا یہ علاج کیا کہ فرمایا لیکن میں نے سنا ہے کہ سلطان بہت عادل ہیں اور روایات میں آیا ہے کہ سلطان عادل کی دعا قبول ہوتی ہے تو آپ اُن سے میرے واسطے دعا کر دیجئے گا۔ سبحان اللہ اس درخواست میں اپنے نفس کو کیسا مل دیا۔ حقیقت ظاہر کر دی کہ دنیوی حوائج سے تو غنا ظاہر کر دی اور دینی امور میں احتیاج ظاہر کی۔ عارف کو ایسا ہی ہونا چاہیے کہ دنیوی امور میں مخلوق سے مستغنی ہو اور دینی امور میں ہر ایک کی دعا کا محتاج ہو ظاہر میں استغنا اور تواضع کا جمع ہونا دشوار معلوم ہوتا ہے مگر حاجی صاحب نے دونوں کو جمع کر کے دکھلا دیا۔ مگر اس درخواست میں نا تجربہ کاری کا شبہ ہوتا تھا کیونکہ سلاطین سے دعا کرنا خلاف آداب شاہی ہے میں آپ کو اس کی ایک ترکیب بتلاتا ہوں۔ وہ یہ کہ آپ ان کو میری طرف سے سلام پہنچا دیجئے گا اس کے جواب میں وہ علیہ وعلیکم السلام فرمادیں گے بس دعا ہو جاوے گی اور یہ بات حضرت حاجی صاحب ہی کے قول سے ثابت نہیں کہ سلام دعا ہے اور واقعی اب معلوم ہوتا ہے کہ بڑی جامع دعا ہے کیونکہ اس میں سلامتی کی دعا ہے جو کہ عام ہے ظاہری باطنی ہر قسم کی سلامتی کو اس میں تمام مقاصد داخل ہیں مگر افسوس ہے کہ آج کل لوگوں نے اس جامع دعا کو چھوڑ کر دوسرے الفاظ آداب عرض وغیرہ اختیار کر لئے ہیں۔

اطلاع :- خط و کتابت کرتے وقت یا اپنا پتہ تبدیل کرانے کے اپنا خریداری نمبر ضرور تحریر فرمایا کریں۔

ایک جگہ شیخ زادوں کے مجمع میں کسی حجام نے جا کر السلام علیکم کہا، ایک شیخ صاحب نے اٹھ کر پانچ جوتے مارے۔ حجام نے کہا کہ حضور پھر کیا کہا کروں۔ شیخ صاحب بولے کہ حضرت سلامت کہا کرو۔ اس کے بعد نماز جمعہ کا وقت آیا جب امام نے السلام علیکم ورحمۃ اللہ کہا تو وہ حجام پکار کر کہتا ہے حضرت سلامت ورحمۃ اللہ حضرت سلامت ورحمۃ اللہ۔ لوگوں نے پھر اس کو مارنا چاہا تو اس نے کہا کہ پہلے میرا عذر سن لو پھر جو چاہے کر لینا۔ بات یہ ہے کہ میں نے آج شیخ صاحبوں کے مجمع میں السلام علیکم کہا تھا تو وہ بڑے خفا ہوئے اور میرے پانچ جوتے مارے اور کہا حضرت سلامت کہا کرو۔ میں ڈرا کہ اگر کہیں فرشتے بھی السلام علیکم سے ناراض ہو گئے تو وہ تو مجھے جیتا بھی نہ چھوڑیں گے کیونکہ ان میں ایک فرشتہ عزرائیل علیہ السلام بھی ہیں اس لئے میں نے نماز میں بھی حضرت سلامت کہا۔ یہ جواب سن کر شیخ زادے شرمندہ ہو کر اپنا سامنے لے رہ گئے۔ سو بعض جگہ تو یہ غضب ہے کہ السلام علیکم سے ناراض ہوتے ہیں مگر غریب قوم کے لوگوں کو بھی اتنی رعایت چاہیے السلام علیکم تان کہ نہ کہا کریں جس سے ستنے والوں کو یہ شبہ ہو کہ یہ اپنے کو ان کی برابر سمجھتے ہیں۔

ایک بار میں کاندھلہ گیا بیٹھا تھا تو ایک نائی صاحب آئے اور بڑے تان کر سلام کیا یعنی سخت لہجہ میں السلام علیکم کہا مجھے اس کے لہجہ سے مساوات کا دعویٰ معلوم ہوتا تھا، میں نے جواب دیدیا۔ اس کے بعد اُس نے سوال کیا کہ حضرت جو سلام سے بُرا مانے وہ کیسا ہے۔ میں نے کہا جو سلام سے برا مانے وہ بہت بُرا اور جو تان کر سلام کرے جس سے مساوات کا دعویٰ ٹپکتا ہو وہ اس سے بھی بُرا وہاں جتنے رئیس بیٹھے تھے سب ہنس پڑے اور کہنے لگے کہ اس مرض کو تم نے سمجھا سلام سے بھلا کون بُرا مانتا ہے مگر اس کے طرز سے لوگوں کو ناگواری ہوتی ہے اور فی الواقع چھوٹوں کا دعویٰ مساوات تو ناگوار ہوتا ہی ہے۔ بیٹھا چاہے کیسے ہی بڑے درجہ پر ہو باپ سے تو ادنیٰ ہی ہے پھر اگر وہ باپ کی برابری کرنے لگے تو یقیناً بُرا معلوم ہوگا بیٹا ظاہر میں تو باپ سے کم ہی ہے گو باپ کافر ہی ہو اس کا بھی ادب

ضروری ہے ورنہ سلام سے مسلمانوں کو کیوں ناگوار می ہونے لگی۔

حدیث میں آتا ہے کہ جنت میں حق تعالیٰ مسلمانوں کو سلام فرمائیں گے یعنی اہل جنت سے فرمائیں السلام علیکم ورحمۃ اللہ قرآن شریف میں ہے سَلَامٌ قَوْلًا مِّنْ رَبِّكَ الرَّحْمٰنِ (ان کو پروردگار مہربان کی طرف سے سلام فرمایا جاوے گا) نیز تشہد میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی اَلسَّلَامُ عَلَیْكَ اَیُّهَا النَّبِیُّ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ وَبَرَکَاتُہٗ (سلام تم پر اے نبی صلی اللہ علیہ وسلم) اور اللہ تعالیٰ کی رحمتیں اور اس کی برکتیں) کہا جاتا ہے تو ہر مسلمان روزانہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام کرتا ہے پھر یہ کیوں بُرا ہونے لگا۔ یہ تو بیچ میں کچھ جملے معترضہ آگئے تھے۔ میں یہ کہہ رہا تھا کہ جو شیخ سب کو تارک بنانا چاہے وہ اناڑی ہے۔ چنانچہ حضرت حاجی صاحب نے ان بی بی کو جائداد وقف کرنے سے منع فرمایا۔ امام سفیان ثوریؒ یا وجود کیے بہت بڑے تارک تھے حتیٰ کہ خلیفہ ہارون رشید جو خلافت سے پہلے ان کا بڑا دوست تھا خلیفہ ہونے کے بعد انہوں نے ہارون رشید سے ملنا چھوڑ دیا تھا کیونکہ وہ بیت المال میں ان کے مذاق کے موافق احتیاط نہ کرتا تھا۔ ایک مرتبہ ہارون رشید کا خط ان کے پاس آیا تو اس کو ہاتھ سے نہیں کھولا بلکہ ایک لکڑی سے کھولا۔ خط میں ہارون رشید نے ان کی شکایت کی تھی کہ آپ نے مجھ سے ملنا چھوڑ دیا امام سفیان ثوریؒ نے سخت جواب دیا اور لکھا کہ تم بیت المال میں بیجا تصرف کرتے ہو قیامت میں تم سے اس کی باز پرس ہوگی اس لئے میں تم سے نہیں ملنا چاہتا مبادا کہیں میں بھی غضب میں گرفتار نہ ہو جاؤں وقف کا مال بہت احتیاط کے قابل ہے۔

ایک مرتبہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ چراغ جلا کر کچھ کام کر رہے تھے کہ اتنے میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ تشریف لائے۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے چراغ فوراً کھل کر دیا۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے پوچھا کہ میرے آتے ہی آپ نے چراغ کیوں بجھا دیا فرمایا کہ اس میں بیت المال کا تیل ہے اب تک تو میں بیت المال کا کام کر رہا تھا اس لئے میرے واسطے مباح تھا اور اب ہم دونوں باتیں کریں گے

اس کے لئے بیت المال کا تیل جلانا جائز نہیں۔ اس لئے میں نے چراغ گل کر دیا۔
 سبحان اللہ حضرات صحابہ میں کیسی احتیاط تھی اگر آجکل کوئی شخص ایسی احتیاط
 کرنے لگے تو عوام تو کیا خواص بھی اسے وہی کہنے لگیں۔

میرے ایک دوست کا قصہ ہے کہ وہ ایک اسلامی مدرسہ میں مہمان ہوئے
 مغرب کے بعد مہتمم صاحب نے کسی خادم کو حکم دیا کہ ان کے کمرہ میں لائٹیں روشن کر دے
 انہوں نے فوراً ہی کہا کہ اگر مہتمم صاحب کا تیل ہو تو لانا اور اگر مدرسہ کا ہومت لانا۔
 وہاں ایک بزرگ خانصاحب تشریف فرما تھے جو ہمارے حضرات کے صحبت یافتہ
 ہیں وہ کہنے لگے کہ یہ شخص اشرف علی کا تعلیم یافتہ معلوم ہوتا ہے کیونکہ ایسی احتیاط
 اسی کے یہاں ہے۔ ان باتوں پر لوگ مجھے وہی کہتے ہیں مگر ایسا وہم بھی مبارک
 ہے جو حضرات سلف کے مذاق سے مطابق ہو۔ تو امام سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ
 اتنے بڑے تو تارک تھے مگر وہ فرماتے ہیں کہ وہ زمانہ گزر گیا جبکہ روپیہ رکھنا مضر
 تھا آجکل روپیہ جمع کرنا مفید ہے کیونکہ آجکل افلاس کا سب سے پہلا اثر دین
 پر ہوتا ہے کہ مفلسی میں انسان کو حرام و حلال کی کچھ تمیز نہیں رہتی پھر فرمایا کہ ہمارے
 پاس یہ دنیا نیر نہ ہوتے تو یہ امرار ہم کو دستمال بنا دیتے۔ مگر مال کی بدولت یہ ہم کو
 کچھ نہیں کہہ سکتے۔ اللہ اکبر یہ وہ زمانہ ہے جو خیر القرون میں داخل ہے جو صحابہ کے زمانہ
 سے بہت قریب ہے۔ امام سفیان ثوری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اس زمانہ کے بابت
 فرما رہے ہیں کہ اس وقت مال جمع کرنا مفید ہے اس سے قیاس کر لیا جائے کہ
 آجکل مال جمع کرنا کتنا ضروری ہے۔ پس جس مسلمان کے پاس کچھ ذخیرہ ہو اُسے
 چاہیے کہ احتیاط سے خرچ کئے اسراف نہ کئے **لَعَلَّ اللہَ یُحْدِثَ بَعْدَ ذَٰلِكَ أَمْرًا** شاید
 کسی وقت ضرورت ہو جائے تو ہمہ لیشان نہ ہونا پڑے۔ اسی طرح بخل بھی نہ کرو
 اس کی علت بھی وہی ہے **لَعَلَّ اللہَ یُحْدِثَ بَعْدَ ذَٰلِكَ أَمْرًا** (شاید اللہ تعالیٰ
 اس کے بعد کوئی بات پیدا کر دیں) کیونکہ بخل سے بعض دفعہ ضرورت کے موقع میں بھی
 لہ ممکن ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کے بعد کوئی بات پیدا کر دیں۔

تنگی کی جاتی ہے اور اتنی تنگی کے بعد پھر ندامت ہوتی ہے کہ ہائے ہم نے اس موقع میں کیوں نہ خرچ کیا۔ مثلاً کسی نیک کام کے لئے چندہ ہو رہا ہے جس میں بہت کچھ ثواب لینے کی امید ہے جھیل آدمی ایسے موقع میں بھی تنگی کرتا ہے پھر بعد میں اُسے افسوس ہوتا ہے لَعَلَّ اللہَ یُحْدِثُ بَعْدَ ذَٰلِكَ أَمْرًا ۝ (شاید اللہ تعالیٰ اس کے بعد کوئی بات پیدا کر دیں) یہاں بھی صادق ہے اب میں اسراف کے متعلق ایک بات بتلاتا ہوں جو شاید آج تک نہ سنی ہوگی وہ یہ کہ اسراف کی حقیقت مشہور یہ ہے کہ معصیت میں خرچ کرنا اسراف ہے اس سے بعض لوگوں کو یہ خیال ہوا ہوگا کہ قیمتی کپڑے پہننا اور گھر کے لئے زینت و آرائش کا سامان خریدنا اسراف میں داخل نہیں کیونکہ یہ انفاق امورِ محرمہ میں نہیں ہے اور بعض لوگ یوں سمجھتے ہیں کہ بلا ضرورت خرچ کرنا اسراف ہے گو مباح ہی میں صرف کیا جائے ان کے نزدیک زیادہ قیمتی لباس بھی اسراف میں داخل ہے کیونکہ وہ ان کے نزدیک بلا ضرورت ہے مگر یہ دونوں باتیں غلط ہیں بلکہ اسراف کے لئے دو حد ہیں اور واقع میں وہ ایک ہی حد ہے لیکن میں تفصیل کرنے کے ان کو دو قرار دیتا ہوں۔ وہ یہ کہ اسراف کے معنی تو وہی ہیں جو پہلے بیان کئے گئے یعنی انفاق فی المعصیت (گناہ میں خرچ کرنا) لیکن معاصی کی دو قسمیں ہیں ایک وہ جو فی نفسہ معاصی ہیں جیسے نہ نا اور تفاخر وغیرہ ان میں خوج کرنا تو ہر شخص کے لئے اسراف ہے اور حرام ہے اور بعض معاصی وہ ہیں جو فی نفسہ معاصی نہیں بلکہ مفضی الی المعصیت (گناہ کی طرف پہنچانے والا) ہونے کی وجہ سے معاصی بن گئے۔ ایسے مواقع میں خرچ کرنا مطلقاً حرام نہیں بلکہ جس کے لئے وہ فعل سبب معصیت بن جائے اس کے لئے حرام اور جس کے لئے سبب معصیت نہ ہو اس کے لئے جائز ہے تو اسراف کی ایک قسم ایسی نکلی جو ہر ایک کے لئے اسراف نہیں بلکہ بعض کے لئے اسراف ہے اور بعض کے لئے مباح ہے۔ مثلاً چار روپیہ کا حلوا کھانا یہ ہر ایک کے لئے اسراف نہیں بلکہ جس شخص کے پاس روپیہ حاجت سے زیادہ ہو اور چار روپیہ کا حلوا کھانے سے اس پر قرض بھی نہ ہو یا قرض ہو مگر اس کا ادا کرنا اسے آسان ہو

اور کسی قسم کی پریشانی اس کو نہ ہو اس کو چار روپیہ کا حلو اکھانا یا عمدہ غذائیں کھانا جائز ہے اور جس شخص پر حلو اکھانے یا عمدہ عمدہ غذائیں پکوانے سے سودی قرض ہوتا ہے اس کے لئے یہ اسراف ہے کیونکہ اس کے حق میں یہ مقضی الی المعصیت (گناہ کی طرف پہنچانے والا) ہے۔ اسی طرح دو روپے گز کا کپڑا پہنتا پہلے شخص کے لئے جائز ہے اور دوسرے کے لئے اسراف اسی طرح مکان بنانا ایک تو ضرورت کے موافق ہے یہ تو سب کو جائز ہے، اور ایک ضرورت سے زیادہ ہے یہ بعض کے لئے جائز ہے بعض کے لئے اسراف ہے۔ جو شخص مرجع خلأق ہو کہ اس کے یہاں مہمان بکثرت آتے ہوں وہ لوگوں کو ٹھہرانے کے لئے اپنی حاجت سے زیادہ مکان بڑے تو جائز ہے بلکہ طاعت ہے اور جس کے یہاں مہمانداری زائد نہیں ہے اس کو ضرورت سے زیادہ مکان بنانا اسراف ہے۔ ہاں اگر یہ نیت ہو کہ ایک مکان میں خود رہیں گے اور دوسرے مکانات کرایہ پر دے کر ان سے روپیہ وصول کریں گے اس صورت میں بھی زیادہ مکان بنانا اسراف میں داخل نہیں۔

اسی طرح مہمان کو عمدہ کھانا کھلانا اگر اس میں عجب و ریاء و تفاخر نہ ہو احسان جتلانے کی نیت نہ ہو نہ اُس سے مقروض ہونے کا اندیشہ ہو محض تطیب خاطر ضیافت کی نیت سے اپنی وسعت کا لحاظ کر کے عمدہ کھانے پکائے جائیں تو اس حالت میں یہ فعل اسراف نہیں اور جو شخص زیادہ سامان کر لے سے ان بلاؤں میں مبتلا ہو جائے اس کو زیادہ سامان کرنا حرام اور اسراف ہے۔ اس کو چاہیے کہ جو موجود ہو مہمان کے سامنے رکھ دے۔ اور اگر کچھ نہ ہو تو فاقہ کرے اور مہمان کو بھی فاقہ کی اطلاع کر دے۔

حضرت شاہ ابوالمعالی کے پیر ایک مرتبہ ان کے گھر پر تشریف لائے شاہ صاحب کہیں گئے ہوئے تھے اور اُس دن ان کے گھر پر فاقہ تھا ان کی بیوی کو جب معلوم ہوا کہ پیر صاحب تشریف لائے ہیں تو ان کو فک ہوئی کہ پیر صاحب کب کب تشریف لاتے ہیں اگر آج ان کو بھی فاقہ کرایا تو بڑی بیجا بات ہے ماما کو

محلہ میں بھیجا کہ کسی سے آٹا دال قرض لے آوے مگر غریبوں کو قرض بھی کوئی نہیں دیا کرتا کہیں سے آٹا دال نہ ملا پھر دوسری مرتبہ بھیجا کہ پیسے ہی قرض مل جاویں تو بازہ اسے جنس منگالیں گے مگر کہیں سے دام بھی اُدھار نہ ملے پیر صاحب نے جو بار بار ماما کو آتے جاتے دیکھا تو کچھ کھٹکے اس سے دریافت کیا کہ تو کس فنکر میں بار بار آتی جاتی ہے۔ اس نے کہا حضور بات تو کہنے کی نہیں مگر مرشد سے کیا پردہ۔ بات یہ ہے کہ آج شاہ صاحب کے یہاں فاقہ ہے۔ میں اس فنکر میں ہوں کہ کہیں سے آٹا دال یا پیسے اودھار مل جاویں تو آپ کے لئے کھانا تیار ہو جاوے۔ مگر کہیں سے کچھ بھی نہیں ملا حضرت شیخ کو یہ حال سنکر رنج ہوا اپنے پاس سے انھوں نے ایک روپیہ نکال کر دیا کہ جاؤ اس کا غلہ منگاؤ اور کھانا تیار کر آؤ۔ اور جب غلہ آجاوے تو ہمارے پاس لے آنا چنانچہ غلہ لایا گیا آپ نے ایک تعویذ لکھ کر غلہ میں رکھ دیا۔ اس کی ایسی برکت ہوئی کہ غلہ کسی طرح ختم ہی نہ ہوا اور عرصہ تک فاقہ کی نوبت نہ آئی۔

حضرت شاہ ابوالمعالی صاحب رحمۃ اللہ علیہ جب سفر سے واپس آئے تو انھوں نے دیکھا کہ بہت دنوں سے روزانہ بلا تکلف کھانا پاک رہا ہے فاقہ ہی نہیں ہوتا ان کو تعجب ہوا کہ میرے پیچھے اتنا غلہ کہاں سے آگیا آخر دریافت کیا تو معلوم ہوا کہ پیر صاحب تعویذ دے گئے ہیں، وہ بڑے پریشان ہوئے کیونکہ وہ فاقہ کے مشتاق تھے ان حضرات کا فاقہ اختیاری تھا اب ایسے وقت میں اگر کوئی غیر عارف ہوتا تو یوں کہتا ہ

در میان قعر دریا تختہ بندم کردہ

بازہ میگوئی کہ دامن ترکمن ہشیارہ باش

(قعر دریا میں مجھ کو تختہ سے باندھ کر ڈال دیا پھر کہتے ہو دیکھ ہوشیارہ

دامن ترکمن ہو)

کیونکہ یہاں دو چیزوں میں تعارض ہو رہا ہے اگر پیر کا تعویذ غلہ سے نکال کر الگ کرتے ہیں تو اس میں بظاہر پیر سے اپنے بڑے ہونے کا دعویٰ ہے اور اگر الگ نہیں

کرتے تو اپنے مذاق توحید کے خلاف ہے۔ مگر شاہ صاحب عارف تھے انھوں نے دونوں کو خوب جمع کیا فرمایا کہ پیر صاحب کے تعویذ کی برکت کا ہمارا سر زیادہ مستحق ہے غلہ میں رکھنے سے اس کی بے ادبی ہوتی ہے لاؤ اس تعویذ کو ہم اپنے سر سے باندھیں گے چنانچہ وہ نکال کر لایا گیا اور شاہ صاحب نے اس کو اپنے سر سے باندھ لیا۔ دو تین روز میں غلہ ختم ہو گیا اور پھر وہی حالت ہو گئی جو پہلے تھی۔ کبھی فاقہ تھا کبھی کھانے پکے تھے۔ شاید کوئی منطقی یہ کہے کہ اگر شاہ صاحب کو فاقہ کا ایسا ہی شوق تھا تو اس کی ایک صورت یہ بھی تھی کہ تعویذ کو غلہ ہی میں رہنے دیتے تاکہ اس میں بھی برکت رہتی اور خود فاقہ کر لیا کرتے تو یا در کھو یہاں منطق نہیں چل سکتی یہ معرفت کا طریق ہے جس کا فتویٰ یہ ہے کہ موجود ہوتے ہوئے فاقہ کرنا خلاف ادب ہے۔ مگر بیماری میں فاقہ کرنا خلاف ادب نہیں گو گھر میں سب کچھ موجود ہو۔ تو دیکھئے یہ حضرات کیسے بے تکلف تھے کہ ان کی تعلیم یافتہ ماما نے پیر کو بھی فاقہ کی اطلاع کر دی۔

اسی طرح ہمارے استاد علیہ الرحمۃ کے صاحبزادے کے یہاں ایک بار مولانا گنگوہی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ مہمان ہوئے۔ اس دن ان کے یہاں فاقہ تھا انھوں نے بے تکلف مولانا سے عرض کر دیا کہ آج میرے یہاں تو فاقہ ہے اور قرض کو جی نہیں مانتا اگر آپ فرمائیں تو بعض لوگ آپ کی دعوت کمرے کے مشتاق یہاں موجود ہیں ان سے کسی کو دعوت کی اجازت دیدوں، مولانا نے فرمایا کہ ہرگز نہیں میں تو تیرا مہمان ہوں اگر تیرے یہاں فاقہ ہے تو میں بھی فاقہ کروں گا، چنانچہ شام تک مولانا کا بھی فاقہ رہا۔ مغرب کے قریب ایک آدمی گھاؤں سے آیا اور حکیم صاحب کو گیارہ روپے دے گیا کیونکہ اس کا کوئی عزیز حکیم صاحب کے علاج سے اچھا ہوا تھا حکیم صاحب وہ روپے لے کر مولانا کی خدمت میں حاضر ہوئے کہ حضرت آپ کی برکت سے خدا تعالیٰ نے یہ روپے بھیج دیئے ہیں اب میں عمدہ کھانا پکواؤں گا حضرت نے منع فرمایا کہ بھائی تکلف مت کرو، مگر وہ نہ مانے اور کہنے لگے کہ حضرت

دن بھر تو فاقہ رہا اب بھی عمدہ کھانا نہ کھاویں غرض عشرہ کے وقت تک پلاؤ وغیرہ بہت عمدہ تیار کرادیا۔ تو میرزا بان کو ایسا ہی بے تکلف ہونا چاہیے مگر مہمان کو زیادہ بے تکلف نہ بننا چاہیے کہ لگیں طرح طرح کی فرمائشیں کرنے دوسرے یہ کہ میرزا بان اگر تکلف ہی میں رہے تو کب تک رہے گا۔ تم نے آج دو آدمیوں کے واسطے اُدھار قرض کر لیا روز روز کس کس کے لئے اُدھار کرتے پھر وگے کیونکہ آنے والوں کی یہ عادت ہے کہ جس شخص کو زیادہ مہمان نواز دیکھتے ہیں اس کے یہاں بار بار آمد و رفت رکھتے ہیں حتیٰ کہ وہ غریب تنگ آجاتا ہے مہمان بننے والوں کو اس کی ذرا فکر نہیں ہوتی کہ میرزا بان غریب کیا گذر رہی ہے اس لئے مجھے ایسے شخص پر بہت رحم آیا کرتا ہے جو مہمان نوازی میں مشہور ہو۔ اس کے یہاں بعض لوگ محض کھانے ہی کے واسطے پڑے رہتے ہیں۔ دنیا میں ایسے بے حیا بھی بہت ہیں۔

تھانہ بھون میں ایک ملا تھا اس بے چارہ کے یہاں مہمانوں کی کثرت رہتی تھی کہ اُسے اُدھار قرض کرنا پڑتا تھا، اس نے مجھ سے شکایت کی۔ میں نے کہا کہ تم مہمانوں کے لئے نہ کچھ اہتمام اور انتظام کیا کرو اور نہ ان کو جواب دیا کرو۔ بس جتنی روٹیاں تمہارے پاس ہوا کہیں وہی سب کے سامنے رکھ دیا کرو چاہے کسی کا پیٹ بھرے یا نہ بھر اُدھار قرض کر کے ہرگز نہ کرو جب لوگ بھوکے رہیں گے خود ہی آنا چھوڑ دیں گے۔ چنانچہ اس نے ایسا ہی کیا تب اس کا پیچھا چھوٹا۔ تو یہ آنے والے مہمان اس کی کچھ پروا نہیں کرتے کہ جس کے یہاں ہم جا رہے ہیں اس پر کیا گذر رہی ہے ان کو تو اپنے کھانے سے کام دوسرے کی کیا فکر بلکہ بعض لوگ تو سفر ہی اسی واسطے کرتے ہیں تاکہ چند روزہ عمدہ عمدہ کھانے ملیں گے۔

جیسا کانپور میں ایک طالب علم تھے وہ کہا کرتے تھے کہ جو لوگ فساد ہو کر دستار بندی کر لیتے ہیں برے بے وقوف ہیں کیونکہ پھر مدرسہ کی روٹیاں نہیں ملتیں اسی لئے ہم تو اتنے عرصہ سے مدرسہ میں پڑے ہیں مگر نور الانوار سے آگے نہیں بڑھتے تاکہ فراغت کے بعد روٹیاں بند نہ ہو جاویں تو اس بندہ خدا کو بڑھنے سے بھی

روٹیاں ہی مقصود تھیں۔

مثل مشہور ہے کہ کسی طالب سے کسی نے پوچھا دو اور دو کتنے ہوتے ہیں کہا چار روٹیاں وہ بھی کوئی ایسا ہی بندہ شکم ہوگا جس کو پڑھنے پڑھانے سے روٹیاں ہی مقصود ہوں گی۔

اسی طرح ایک بسیار خوار سے کسی نے پوچھا کہ تم کو قرآن کا کونسا مضمون یاد ہے۔ کہنے لگا دو آیتیں ایک احکام کی ایک دعا کی۔ احکام میں کُلُّوْا وَ الشُّرَبُوْا کھاؤ اور پیو دعا میں رَبَّنَا اَنْزِلْ عَلَیْنَا مَاطِیْدًا مِّنَ السَّمَاءِ (اے پروردگار ہم پر آسمان سے خوان نازل فرما) سو بعض مہمان بھی ایسے ہوتے ہیں۔ اس لئے میں کہہ رہا تھا کہ میرا بان کو بے تکلف ہونا چاہئے کہ جو موجود ہو سامنے رکھ دے اور اگر کچھ نہ ہو تو مہمان کو فدا کی اطلاع کر دے خوا مخواہ دوسروں کے لئے قرض نہ کرے۔ قرض سے بڑی پریشانی ہوتی ہے۔ قرض لینا جائز ہے اگر ضرورت ہو اور پریشانی نہ ہو مگر پریشانی میں طبع مختلف ہیں۔ بعض لوگوں کو قرض سے پریشانی نہیں ہوتی اور بعض کو بہت پریشانی ہوتی ہے۔

حضرت مولانا گنگوہی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اپنی وصیت میں تحریر فرماتے ہیں کہ بندہ پر کبھی قرض نہیں ہوتا۔ وہ تو قرض سے اتنا بچتے تھے کہ وصیت میں بے تکلف لکھ گئے کہ میرے قرض ادا کرنے کی کوئی فکر نہ کرے مجھ پر قرض ہوتا ہی نہیں۔

اور مولانا شاہ فضل الرحمن صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ پر قرض ہوتا تھا یہاں تک کہ وہ سال کے وقت مولانا کے ذمہ کئی ہزار روپے قرض تھے۔ ایک بار حصار نے تنہا ادا کر دیئے۔ تو ہزار گوں کے رنگ مختلف ہوتے ہیں۔ خوب کہا ہے

بگوش گل چہ سخن گفتہ کہ خداں است

بغذیب چہ فرمودہ کہ نالان است

در ترجمہ :- گل کے کان میں کیا کہہ دیا ہے کہ خنداں ہے۔ بلیل سے کیا
فرما دیا ہے کہ نالاں ہے)

مولانا فرماتے ہیں :-

گر بعلم آیتم مایوان اوست ورجہل آیتم مازندان اوست
گزہ خواب آیتم مستان ویم وہ بہ بیداری بہ دستان ویم
وہ تردد ہر کہ او آشفہ است حق بگوش او معما گفتہ است
(اگر علم تک ہماری رسائی ہو جائے تو یہ ان کا ایوان ہے کہ تصرف حق سے
علم کا درجہ حاصل ہو اور جہل میں مبتلا رہیں تو ان کا زندان ہے کہ حق تعالیٰ
کا تصرف ہے کہ مجلس جہل سے نہیں نکلے اگر سو رہیں تو انھیں کبے ہوش
کئے ہوئے ہیں اور اگر جاگ اٹھیں تو بھی ان ہی کی گفتگو میں ہیں۔ جو شخص
کسی تردد میں گرفتار ہو رہا ہے گو با حق تعالیٰ نے اس کے کان میں
کوئی معما کہہ دیا ہے)

او وہ جو حدیث میں آیا ہے کہ مدیون کی روح دین کی وجہ سے معلق رہتی ہے
جنت میں داخل نہیں ہو۔ نہ باقی وہ اس پر محمول ہے کہ قرض بلا ضرورت ہو
اور ادا کا قصد نہ ہو اور اگر بضرورت ہو اور ادا کا پختہ قصد ہو تو اس کیلئے
دعہ ہے کہ حق تعالیٰ یا تو اس کا قرض دنیا ہی میں ادا کر دیں۔ گے ورنہ آخرت میں
دائن سے معاف کرادیں گے۔ اسی لئے بعض اہل اللہ قرض پر بہت جبری ہوئے
تھے۔ حضرت شیخ احمد خضرویہ بہت مقروض تھے مگر ایسے ہی آمدنی بھی بہت
تھی لوگ معتقد تھے نہ رالے بہت آتے تھے اس لئے کوئی شخص قرض دینے
سے انکار نہ کرتا تھا جب وہ مرنے لگے تو سب لوگوں کو اپنے اپنے روپیہ کی فٹک
ہوئی اور انھوں نے گھر پر آکر تفتاضا شروع کیا کہ آپ تو مر رہے ہیں ہماری
رقم کہاں ہے آپ خاموش ہو کر منہ ڈھانک کر لیٹ گئے۔ فرمایا، خدا پر نظر
رکھو۔ اتنے میں ایک علوانی کا لڑکا حلوایچتا ہوا سامنے سے گذرا آپ نے اسے بلایا

اور سارا حلوا خرید کر لوگوں کو کھلا دیا۔ لڑکے نے دام مانگے تو آپ نے فرمایا کہ بھائی یہ لوگ بھی اپنے دام ہی مانگ رہے تو بھی ان کے ساتھ بیٹھ جا۔ یہ سن کر لڑکے نے رونا شروع کیا کہ ہائے مجھے تو میرا باپ مار ڈالے گا۔ لڑکے کے رونے کو دیکھ کر سب لوگوں کو شیخ پر غصہ آیا کہ بھلا ان بزرگ کو مرتے مرتے بھی قرض کرنے کی کیا ضرورت تھی مگر ان کو کیا خیال تھی کہ انھوں نے قرض خواہوں کی ضرورت سے یہ کام کیا تھا۔ تھوڑی دیر نہ گزری تھی کہ کسی امیر کا ایک خادم ایک سینی میں شرفیاں لے کر حاضر خدمت ہوا اور حضرت شیخ سے عرض کیا کہ فلاں امیر نے یہ ہدیہ خدمت دالا میں ارسال کیا ہے آپ نے اسے قبول فرمایا دیکھا تو بالکل قرض کے برابر تھا اسی وقت آپ نے سب قرضہ ادا فرما دیا۔ اب تو لوگ بڑے معتقد ہوئے کہ واقعی مقبول بندے ہیں۔

کسی خادم نے عرض کیا کہ حضرت آپ نے حلوائی کے لڑکے کا حلوا بلا ضرورت کیوں خرید فرمایا تھا۔ اس سے تو بڑی ذلت ہو رہی تھی فرمایا کہ یہ سارے قرض خواہ جب یہاں آکر بیٹھے ہیں نے دعا کی ارشاد ہوا کہ ہمارے یہاں کچھ کمی نہیں مگر اس وقت کوئی روئے والا ہونا چاہیے اور ان میں کوئی روئے والا ہے نہیں۔ میں نے یہ روئے کی ترکیب کی تھی۔

اسی کو مولانا فرماتے ہیں ۷

تانا گریہ کو دکھ حلوا فروش	بحر بخشائش نمی آید بجوش
تانا گریہ طفل کے جوش دلین	تانا گریہ ابر کے خستہ دچمن
گر تو خواہی کہ بلا جان آخری	جان خود را در تصرع آوری
در تصرع باش تا شادان شوی	گر یہ کن تالے دہاں خنداں شوی
جب تک حلوا فروش لڑکا نہ رویا بخشش کا دریا جوش میں نہ آیا۔ جب	
تک بچہ نہیں روتا ماں کی چھاتیوں میں دودھ نہیں جوش مارتا۔ جب تک	
ابر نہ برے چمن سرسبز نہیں ہوتا۔ اگر تم چاہتے ہو کہ بلا سے جان تمہاری	

چھوٹ جائے تو جان سے گریہ و زاری کرو تاکہ تم کو خوشی حاصل ہو گریہ
کرو تاکہ بے دہان پہننے والے ہو)

پھر فرماتے ہیں :

در پس ہر گریہ آخر خندہ ایست

مرد آخر میں مبارک بندہ ایست

(ہر گریہ و زاری کے بعد خوشی ہے مرد آخر میں مبارک بندہ ہے)

اس شعر میں اکبر حسین حج مرحوم نے لطیفہ کیا وہ کہتے ہیں :

در پس ہر لکچر آخر چندہ ایست

مرد آخر میں مبارک بندہ ایست

(ہر لکچر کے بعد چندہ ہے انجام سوچنے والا مبارک بندہ ہے)

وہ کہتے تھے کہ مولویوں کے وعظ تو سیکڑوں ایسے سننے ہوں گے جو چندہ کے ذکر
سے خالی ہوں گے مگر لکچر ایک بھی ایسا نہ ہوگا۔ خیر یہ تو ایک لطیفہ ہے۔ میں یہ کہہ رہا
تھا کہ قرض سے پریشانی ہونے میں طبائع مختلف ہیں بعض لوگوں کو اس سے پریشانی
نہیں ہوتی۔ لہذا ایسے لوگوں کو قرض کرنا جائز ہے۔ غرض اسراف کی ایک صورت
یہ بھی ہے کہ مصرف تو جائز ہے مگر اس میں خرچ کرنے سے گناہ پیدا ہو سکتے ہیں
تو جہاں مصرف جائز ہے بھی گناہ میں مبتلا ہونے کا اندیشہ ہو اس کو بھی اسراف
کہا جائے گا اور جس کو اندیشہ نہ ہو اس کے لئے وہ اسراف نہیں۔ اس پر ایک حکایت
اور یاد آئی۔ حافظ محمد یوسف صاحب تھانوی نے بیان فرمایا کہ بھوپال میں ایک
مرتبہ سنتیں پڑھتے ہوئے سخت بارش آگئی سب لوگ نماز توڑ کر کوئی جلدی جلدی
پوری کر کے اندر بھاگ گئے مگر ایک شخص جو نہایت عمدہ قیمتی لباس پہنے ہوئے تھے
اطمینان سے نماز پڑھتے رہے یہاں تک کہ ان کا قیمتی لباس سب بھیک گیا
مگر انھوں نے اس کی ذرا پروا نہیں کی۔ میں نے ان سے کہا کہ آپ نے اپنے کپڑے
خراب کر لئے نماز مختصر کر کے اندر کیوں نہ آگئے۔ کہا مجھے خدا نے کپڑے بہت

دیئے ہیں میں گھر جا کر دوسرا جوڑا بدل لوں گا لیکن دل نے یہ گوارا نہ کیا کہ محض کپڑوں کی خاطر میں نماز کو مختصر کروں۔ اس شخص کو قیمتی کپڑا پہننا جائز تھا کہ اس کی وجہ سے نماز میں قلب ذرا مشغول نہ ہوا اور ایسے لوگوں کو اجازت نہیں جن کی یہ حالت ہے کہ جب عمدہ کپڑا پہنتے ہیں تو خدا تعالیٰ کے حکم کا خیال نہیں رہتا کپڑوں کی وجہ سے نماز برہاد کر دیتے ہیں بعض لوگ عمدہ لباس پہنکر ایسے تکلف سے نماز پڑھتے ہیں کہ جب تک ان کے پاس والا آدمی کھڑا نہ ہو جائے اس وقت تک وہ نہیں اٹھتے۔ یہ سوچتے ہیں کہ ایسا نہ ہو ہمارا کپڑا دوسرے آدمی کے نیچے دب جائے اور اٹھتے ہوئے جھرجھر ہو جائے اس لئے وہ بعد میں اٹھتے ہیں تو ان کی ساری نماز کپڑوں کے سنبھالنے میں ختم ہو جاتی ہے۔ ان لوگوں کو قیمتی کپڑا پہننا مکروہ ہے۔

ایک مرتبہ حضرت علی کریم اللہ وجہہ نے جمعہ کے دن ایک نیا کرتہ پہنا جو ان کو اچھا معلوم ہوا، آپ نے قیمتی منگا کر اس کی دونوں آستین کاٹ ڈالیں لوگوں نے اس کی وجہ پوچھی تو فرمایا کہ میں یہ کرتہ پہن کر اپنے کو اچھا لگا اور جس وقت انسان اپنی نگاہ میں اچھا لگے اس وقت وہ خدا کی نظر میں بُرا ہوتا ہے اس لئے میں نے کرتہ کو معیوب کر دیا تھا تاکہ اس پر نظر نہ رہے۔

سبحان اللہ ان حضرات کو اپنے نفس کی کیسی نگہداشت تھی ان کو قیمتی کپڑا پہننا بالکل جائز تھا کیونکہ ان کو قیمتی لباس سے اپنے اوپر نظر نہ ہوتی تھی اور اگر کبھی اس کا شبہ ہوتا تھا تو فوراً ہی اُس کا علاج کر لیتے تھے۔

حضرت شیخ عبدالفتار جیلانی رحمۃ اللہ علیہ کے یہاں کسی جگہ سے ایک آئینہ بہت قیمتی ہدیہ میں آیا۔ حضرت شیخ کنگھی کرتے ہوئے اُسے سامنے رکھ لیتے تھے۔ ایک مرتبہ خادم ہاتھ میں آئینہ لئے آتا تھا اتفاق سے گر کر ٹوٹ گیا خادم کو خوف ہوا کہ دیکھئے آج خفگی نہ ہو۔ اُسے آکر عرض کیا ہے

از قضا آئینہ چینی شکست (قضا، الہی سے چینی آئینہ ٹوٹ گیا)

آپ نے فوراً جواب دیا ہے

خوب شد اسباب خود بینی شکست (اچھا ہوا کہ اسباب بینی ٹوٹ گیا) معلوم ہو گیا کہ شیخ کے دل کو اس سے ذرا بھی لگاؤ نہ تھا جب تک موجود رہا خدا کی نعمت سمجھ کر استعمال کرتے رہے، جب ٹوٹ گیا تو دل پر ذرا بھی گہرائی نہ تھی۔ اس حالت میں آپ کو قیمتی سے قیمتی سامان رکھنا بھی جائز تھا اسے اسراف نہ کہا جائے گا اور جس کو قیمتی سامان سے تعلق اور لگاؤ ہو جائے اس کے لئے ایسا سامان اسراف میں داخل ہے یہی وجہ ہے کہ مشائخ بعض دفعہ ایک مرید کو خوش پوشاکی پر زجر فرماتے ہیں اور دوسرے کو کچھ نہیں کہتے۔ اس کا منشا یہی ہے وہ دیکھتے ہیں کہ اس کے قلب کو اس سے لگاؤ ہوتا ہے اور دوسرے کے قلب کو لگاؤ نہیں ہوتا۔ یہ مضمون بہت طویل ہو گیا مگر کچھ مضائقہ نہیں بہت سے کارآمد مضامین بحمد اللہ بیان ہو گئے۔

میں یہ بتلا رہا تھا کہ لَعَلَّ اللّٰہَ یُحْدِثُ بَعْدَ ذٰلِکَ اَمْرًا (شاید کہ اللہ تعالیٰ اس کے بعد کوئی بات پیدا کر دیں) ایسی عام حکمت ہے جو طلاق کے علاوہ تمام احکام میں جاری ہے۔ چنانچہ اسراف اور بخل میں بھی حکمت جاری ہے۔ اسی طرح ایک اور مثال بیان کرتا ہوں۔

دشمنی اور دوستی کے لئے بھی شریعت نے ایک حد مقرر کی ہے اور اس میں بھی اس حکمت کا جریان بہت واضح ہے بلکہ خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی طرف اشارہ فرمایا ہے۔ چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم ہے اَحْبِبْ حَبِیبَكَ حَوْنًا مَّا عَسَىٰ اَنْ یَّکُوْنَ بِغَضَبٍ یَّوْمًا مَّا وَابْغَضَ بِغَضَدٍ طَوْنًا مَّا عَسَىٰ اَنْ یَّکُوْنَ حَبِیبًا یَّوْمًا یعنی دوست کے ساتھ دوستی اعتدال کے ساتھ کرو۔ شاید وہ کسی وقت تمہارا دشمن ہو جاوے تو تمہارے سارے راز معلوم ہونے کے سبب تم کو ضرر پہنچاوے۔ اور دشمن کے ساتھ دشمنی بھی اعتدال سے کرو شاید وہ کسی وقت دوست ہو جاوے تو آنکھیں سامنے کرتے ہوئے حجاب نہ ہو۔ میں بقسم کہتا ہوں کہ اگر ساری دنیا کے عقلا جمع ہو جاویں تو اس ذات پاک حضور صلی اللہ

کی برابر ہرگز حکمتوں کو نہیں سمجھ سکتے۔ آپ نے دوستی اور دشمنی کی کیسی حد بتلا دی کہ دوستی ایسی کرو کہ اگر وہ کسی وقت دشمن ہو جاوے تو تم کو پریشانی نہ ہو۔ اور دشمنی بھی ایسی کرو کہ اگر کسی وقت دوست ہو جاوے تو آنکھیں سامنے کرتے ہوئے ندامت نہ ہو۔ یہ وہی حکمت ہے لَعَلَّ اللّٰہَ یُحَدِّثَ بَعْدَ ذٰلِكَ اَمْرًا (شاید کہ اللہ تعالیٰ اس کے بعد کوئی بات پیدا کر دیں) کہ دوستی اور دشمنی کرتے ہوئے یہ سوچ لیا کرو کہ شاید حق تعالیٰ بعد میں کوئی نئی بات پیدا کر دیں۔ پھر نادام ہونا پڑے تو اسی وقت اس کی رعایت کر لینی چاہیے۔ کیا کوئی حکیم ہے جس کی باتوں میں ایسی حکمتیں ہوں ہرگز نہیں۔ اب ہماری حالت یہ ہے کہ نہ ہماری دوستی کی کوئی حد ہے نہ دشمنی کی۔ دوستی کریں گے تو ایسی کہ دوست کو بھائی اور اولاد سے بھی بڑھا دیں گے۔ بھائی سے تو روپے پیسے کا بھی حساب ہوتا ہوگا اور دوست سے کسی کا چیز کا حساب نہیں وہ جو چاہے کرے۔ پورا خود مختار ہے۔ اس کے سامنے اپنے سارے راز بیان کر دیتے ہیں حتیٰ کہ خاندانی جھگڑے بھی سب اس کے سامنے کھول دیتے ہیں۔ عزیزوں سے تو کچھ پردہ بھی ہوتا ہے مگر دوستوں سے کسی بات کا پردہ ہی نہیں ہوتا جس کا انجام یہ ہوتا ہے کہ اگر کسی وقت وہ دشمنی پر آمادہ ہو گیا تو ان حضرات کے سارے راز ظاہر کر دے گا۔ میں کہتا ہوں کہ دوستوں سے اپنے خاص راز ہرگز ظاہر نہ کرو۔ پیر سے زیادہ کوئی دوست نہیں ہوتا۔ مگر میں کہتا ہوں کہ پیر سے بھی وہی راز ظاہر کرے جن سے اصلاح کا تعلق ہو۔ باقی راز امت ظاہر کرو۔ شاید کوئی یہ کہے کہ کیا پیر بھی دشمن ہو سکتا ہے۔ اگر اس میں ایسا احتمال ہو تو پھر وہ پیر بننے کے لائق ہی نہیں۔ میں کہتا ہوں کہ اگر وہ دشمن نہ ہو تو شاید تم دشمن ہو جاؤ۔ اور اس کا جمل مشاہدہ ہو رہا ہے کہ بعض لوگ ایک عرصہ تک کسی کے معتقد تھے مگر پھر کسی بنا پر پیر کے دشمن ہو گئے کیونکہ وہ بات ان کے مزاج کے خلاف تھی۔ افسوس یا ایک تعلق ایسا تھا جس کو تمام تعلقات سے قوی سمجھا جاتا تھا مگر اس زمانہ میں اس کے لئے بھی بقا نہیں۔ بس جب تک پیر سے کوئی بات اپنی طبیعت کے خلاف

صادر نہ ہو اس وقت تک تو وہ پیسہ ہے، قطب ہے اور بڑا ولی ہے اور جس دن مرید کی طبیعت کے خلاف کوئی بات اس سے ظاہر ہوئی گو وہ شریعت کے بالکل مطابق ہو مثلاً اس نے زبرد تنبیہ کے طور پر مرید کو اپنے یہاں سے نکال دیا یا مجمع عام میں اس کو بُرا بھلا کہہ دیا۔ اب یہ حضرت پیر کے بھی دشمن ہو گئے اور اس کے خاندان کے بھی تو میں کہتا ہوں کہ پیر کا دشمن ہو جانا اگر بعید معلوم ہوتا ہے تو آپ کا دشمن ہو جانا کچھ بھی بعید نہیں۔ تو اسی خیال سے آپ سارے راز اس کے سامنے ظاہر نہ کیجئے کہ نہ معلوم ہم آج اُن کے معتقد ہیں کل کو ہم کیسے ہوں گے اس وقت افسوس کرنا پڑیگا۔ ہم نے بے ضرورت اپنے اسرار پر کسی کو کیوں مطلع کر دیا۔ دوسرے پیر بھی آخر بشر ہے اگر وہی دشمن ہو جائے تو کیا محال ہے حضرت مولانا گنگوہیؒ نے ایک مرتبہ ارشاد فرمایا کہ ہمارا استاد الاستاذ فرماتے تھے کہ راحت اگر چاہتے ہو تو کسی سے توقع نہ رکھو۔ کیونکہ کثر رنج و غم کا سبب یہی ہوتا ہے کہ ہم کسی سے امید تو اور کچھ اور اُس سے برتاؤ اور کچھ ظاہر ہوا پھر مولانا گنگوہیؒ نے فرمایا کہ بھائی میں کہتا ہوں کہ تم مجھ سے بھی امید نہ رکھو۔ اللہ اکبر یہی تو اہل اللہ کی علامت ہے کہ وہ معاملات میں اپنے کو بھی دوسروں کی برابر سمجھتے ہیں چنانچہ ہمارے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا برتاؤ صحابہ کے ساتھ ایسا ہی تھا کہ کوئی خاص امتیازی شان اپنے اپنے واسطے نہیں رکھی تھی۔ حدیث میں ہے کہ ایک بار حضور صلی اللہ علیہ وسلم حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مکان پر تشریف لے گئے تو آپ نے تین بار السلام علیکم اذخُدُّ (السلام علیکم میں اندر آؤں) فرمایا۔ یہ استیذان تھا یعنی اپنے بعد سلام کے اجازت طلب کی کہ میں اندر آؤں، حضرت سعد بن عبادہ خاموش رہے یہ خیال کیا کہ اچھا ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم بار بار سلام فرمائیں جو کہ دعا ہے تو ہم کو برکت دعا کی زیادہ حاصل ہو۔ جب تین بار کے بعد بھی جواب نہ آیا تو آپ واپس ہو گئے۔ سبحان اللہ کیسی شان تھی بھلا آج کل تو کوئی ایسا کہہ کے دیکھے اپنے پیر کے ساتھ جو اسی وقت بیعت قطع نہ کر دیں کہ ہم نے تین بار آواز دی اور جواب بھی نہ دیا مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ذرا بھی ناگواری نہ ہوئی کیونکہ ہر شخص کو اختیار ہے کہ اپنے گھر میں آنے کی اجازت دے یا نہ دے اور استیذان کا یہ قاعدہ زمانہ مکان میں تو ہے ہی مردانہ مکان میں بھی یہی قاعدہ ہے۔ کہ بدن اجازت کے اندر مت جاؤ۔ مگر افسوس آج کل مسلمانوں نے اس طریقہ کو چھوڑ دیا اور شرم کی جگہ ہے کہ اس پر غیر تو میں عمل کرتی ہیں انھوں نے اسلام ہی

یہ قاعدہ سیکھا ہے مگر افسوس کہ مسلمانوں کو اسلامی اصول کی قدر نہیں البتہ مردانہ مکان میں ایک تفصیل بھی ہے وہ یہ کہ مردانہ مکان دو قسم کے ہیں ایک وہ جس میں اسی واسطے بیٹھتے ہوں تاکہ لوگ آکر ملیں وہاں استیذان کی ضرورت نہیں مثلاً مردانہ مکان کے صحن میں جانے کیلئے استیذان کی ضرورت نہیں اور ایک مردانہ مکان وہ ہے جہاں ملاقات کئے نہیں بیٹھتے مثلاً مردانہ مکان میں کوئی کمرہ ہے جس پر پردے پڑے ہوئے ہیں گویا کوڑا بند ہیں تو اس میں بدون استیذان کے داخل نہ ہونا چاہئے۔ خوب سمجھ لو اس میں لوگ غلطی کرتے ہیں بغرض جب واپس تشریف لے چلے اور حضرت سعدؓ نے پھر آواز نہ سنی تو باہر نکلے اور آپؐ کو پیچھے دوڑے اور واپس تشریف لیجانے کے متعلق دریافت کیا آپؐ فرمایا کہ جب تیسری بار میں جواب نہیں ملا ہم واپس ہو گئے۔ کیونکہ شرعی قانون اس کے متعلق یہی ہے تو دیکھئے آپؐ نے اس قانون کو اپنی ذات مبارک کے لئے بھی جاری فرمایا۔ اسی طرح حدیث میں ایک اور واقعہ حضرت بریرہؓ کا ہے کہ جب وہ آزاد ہو گئیں اور شرعی قاعدہ سے ان کو اختیار دیا گیا کہ اپنے پہلے شوہر کے ساتھ جس سے غلامی کی حالت میں نکاح ہوا تھا، نکاح باقی رکھیں یا نسخ کر دیں اور انھوں نے اس اختیار کی بنا پر نسخ نکاح کو اختیار کیا تو ان کے پہلے شوہر کو بہت رنج ہوا کیونکہ ان کو بریرہؓ سے محبت تھی اور حضرت بریرہؓ کو ان سے نفرت تھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے شوہر کی حالت کو دیکھ کر بریرہؓ سے فرمایا کہ اگر تم مفیث سے نکاح کر لو تو اچھا ہے۔ حضرت بریرہؓ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہؐ آپ کا حکم ہے یا مشورہ، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حکم نہیں محض مشورہ ہے۔ تو انھوں نے صاف عرض کر دیا کہ میں اس مشورہ کو قبول نہیں کرتی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت بریرہؓ کے اس جواب سے مطلق ناگوار ہی نہیں ہوئی۔ کیونکہ مشورہ کا قانون یہی ہے کہ دوسرے شخص کو اس پر عمل کرنے یا نہ کرنے کا پورا اختیار ہوتا ہے۔ لیکن آجکل تو اس قاعدہ پر کوئی عمل کر کے دیکھے کہ پیر صاحب کوئی مشورہ دیں یا کسی کی سفارش کریں اور مرید نہ ملنے تو پھر دیکھئے کیا حال ہو۔ لیکن شرعاً اس پر کوئی ملامت نہیں کیونکہ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے مشورہ پر عمل کرنا واجب نہیں تھا تو پیر صاحب کے مشورہ پر عمل کرنا کہاں سے واجب ہو گیا۔ تو حضرت مولانا کا اتباع سنت ملاحظہ ہو کہ اس قاعدہ کلیہ میں اپنے کو بھی داخل فرمایا۔ خلاصہ یہ کہ اَحِبُّہٗ حَبِیْبُہٗ الخ (دوست سے اعتدال کے ساتھ دوستی رکھو) سے بزرگوں نے اپنے کو بھی مستثنیٰ نہیں فرمایا۔

پس اس بنا پر بجز خاص اسرار کے جن کو اصلاح حال میں دخل ہو باقی اسرار پیر سے بھی نہ کہو پس قاعدہ سب کو عام ہے احِبِّ حَبِيبَكَ مَوْتًا مَّا عَسَىٰ اَنْ يَكُوْنَ بِغَيْضِكَ يَوْمًا مَّا وَابِعُضُكَ بِغَيْضِكَ هُوْنَا مَّا عَسَىٰ اَنْ يَكُوْنَ حَبِيبَكَ يَوْمًا مَّا تَارَدَ دُوسْتُكَ سَاتَه دُوسْتِي اَعْتَدَالُ سَے کُرو شاید کہ وہ کسی وقت تمہارا دشمن ہو جائے اور دشمن کے ساتھ دشمنی اعتدال سے کُرو شاید وہ کسی وقت تمہارا دوست ہو جائے یہ تو دوستی کی حالت کا بیان تھا کہ حد سے بڑھ جاتے ہیں اسی طرح ہماری حالت دشمنی میں یہ ہے کہ اس میں بھی حد سے بھل جاتے ہیں کہ بس جس سے عداوت ہوگی اس کی ایذا رسانی میں کسر نہیں رکھتے ہر ممکن طریقہ سے اس کو ضرر پہنچاتے ہیں خواہ وہ شریعت کے موافق ہو یا خلاف حلال و حرام کی بھی ذرا تمیز نہیں رہتی۔ لہذا اس حدیث میں دشمنی کی بھی حد بتلا دی۔ کیا ٹھکانا ہے انتظام کا کہ حق تعالیٰ نے کفار تک کے ساتھ عداوت کرنے کیلئے بھی قوانین مقرر فرمائے ہیں چنانچہ ارشاد ہے وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ اَنْ صَدُّوْكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ اَنْ تَقْتُلُوْا وَتَعَاوَنُوْا عَلٰی الْبِرِّ وَالتَّقْوٰی وَلَا تَعَاوَنُوْا عَلٰی الْاِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَاتَّقُوا اللّٰهَ اِنَّ اللّٰهَ شَدِيْدُ الْعِقَابِ ۝ (دوجہ) اور تم کو کسی قوم کی عداوت جو اس وجہ سے ہے کہ انھوں نے تم کو مسجد حرام سے روک دیا ہے اس بات پر برا لکھنا نہ کرے کہ تم حد سے تجاوز کرنے لگو اور (ہمیشہ) نیکی اور تقویٰ کے کام میں ایک دوسرے کا ساتھ دو اور گناہ اور ظلم میں کسی کا ساتھ نہ دو اور (ہمیشہ) خدا تعالیٰ (کی نافرمانی) سے بچتے رہو۔ بیشک حق تعالیٰ کا عذاب بہت سخت ہے۔ دیکھئے صحابہ کی عداوت دینی تھی اور اس کا منشاء بھی دین تھا کہ کفار نے مسجد حرام پر ناحق قبضہ کر رکھا تھا اور اس کے اندر نماز اور طواف کرنے سے مسلمانوں کو روک دیا تھا مگر اس میں بھی حکم ہوتا ہے کہ حدود سے مت نکلو گناہ اور ظلم نہ کرو نہ ان کاموں میں کسی کا ساتھ دو۔ اب اس ارشاد کو سنکر مسلمان اپنی حالت پر غور کریں تو ان کو معلوم ہوگا کہ وہ دوستی اور دشمنی میں حدود سے کتنا تجاوز کرتے ہیں آجکل ایسے لوگ بہت ہی کم ہیں جو دین کے لئے کسی سے دوستی اور دشمنی کرتے ہوں ہماری دوستی اور دشمنی سب دنیا کے واسطے ہے پھر اگر شاذ و نادر کسی کو کسی سے دین کے واسطے بھی دشمنی ہو تو اس میں حالت یہ ہے کہ دشمنی میں حدود سے اتنا تجاوز کرتے ہیں کہ دین بھی برباد ہو جاتا ہے پر اے شگون کو اپنی ناک کاٹنا اسی کا نام ہے کہ دوسروں کی دنیا برباد کرنے کے لئے اپنا دین خراب کرتے ہیں آجکل دشمنی میں صرف یہ مقصود ہوتا ہے کہ دوسرے کو

ضرر پہنچ جاوے چاہے اپنے کو کچھ نفع ہی نہ ہو بلکہ خواہ اپنے کو اس سے بڑھ کر ضرر پہنچ جائے اور اس میں راز یہ ہے کہ ہم لوگ اپنے جذبات نفسانیہ کو عقل و شرع کے تابع نہیں کرتے بلکہ خود عقل و شرع کو جذبات کے تابع بنانا چاہتے ہیں اور مشروعیت کا حکم یہ ہے کہ جذبات نفسانیہ کو احکام الہی کا تابع بناؤ۔ چنانچہ ہجرت کے قبل جہاد مشروع نہ ہونے کا نکتہ محققین نے یہی فرمایا ہے کہ مکہ مکرمہ میں رہتے ہوئے مسلمانوں کو جہاد کی اس لئے اجازت نہ ہوئی کہ اس وقت تک مسلمانوں کے جذبات نفسانیہ کی کامل اصلاح نہ ہوئی تھی مسلمانوں کی اصلاح تدریجاً ہوئی ہے۔ دفعۃً نہیں ہوئی اور یہ ایسی بات ہے جس کا اذکار وہی کر سکتا ہے جس نے احادیث و آیات میں تامل نہ کیا ہو ورنہ نصوص میں غور کرنے کے بعد یہ حقیقت بالکل واضح ہو جاتی ہے۔ چنانچہ ایک حدیث میں ہے مَنْ قَالَ وَاللَّاتِ وَالْعُزَّىٰ فَلْيَقُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَمَنْ قَالَ تَعَالَى أَقَامُوكَ فَلْيَتَصَدَّقْ يَعْنِي جس شخص کی زبان سے لات و عزى کی قسم نکل جائے اس کو لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کہہ لینا چاہیے۔ اور جس کی زبان سے یہ کلمہ نکل جائے کہ آؤ جو کھالیں اس کو صدقہ کرنا چاہیے دیکھئے آجکل اگر کوئی لَات و عزى کی قسم کھالیوے تو اس پر کفر کا اندیشہ ہے مگر اس وقت چونکہ صحابہ نو مسلم تھے جو چند روز پیشتر ان کلمات کے عادی تھے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر عادت سابق کے موافق ایسے کلمات زبان سے نکل جاویں تو کلمہ توحید بڑھ لیتا چاہیے۔ اس سے صاف معلوم ہوا کہ ابتداءً اسلام میں جاہلیت کا کچھ اثر باقی رہ جانا مستبعد نہیں۔ چنانچہ اسی بنا پر تعلیم فرمائی گئی تھی۔ پس یہ بات ثابت ہو گئی کہ حضرات صحابہ کی اصلاح کی تکمیل تدریجاً ہوئی ہے اس لئے انکو مکہ مکرمہ میں جہاد کی اجازت نہ دی گئی کیونکہ اس وقت جہاد میں نفس کی آمیزش ہوتی اخلاص نہ ہوتا۔ اور بدون اخلاص کے دینی کامیابی کا نہ ہونا تو ظاہر ہی ہے مگر مسلمان کو دنیوی کامیابی بھی بدون اس کے نہیں ہوتی اخلاص کے باب میں حق تعالیٰ فرماتے ہیں وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ (ان لوگوں کو یہی حکم ہوا تھا کہ اللہ کی اس طرح عبادت کریں کہ عبادت کو اسی کے لئے خالص رکھیں) اور حدیث میں ہے يُؤْتِي بِالشَّهِيدِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ کہ قیامت کے دن شہید کو بلایا جائیگا اور اپنی نعمتیں یاد دلا کر اس سے پوچھا جائے گا کہ ہمارے واسطے تو نے کیا کیا۔ وہ عرض کرے گا کہ میں نے آپ کے راستہ میں اپنی جان دی اور کفار سے جہاد کیا۔ حق تعالیٰ فرمائیں گے کہ تو جھوٹ بولتا ہے تو نے

ہمارے واسطے جان نہیں بلی یُقَاتِلُ رَاثِدًا جَوِّیُّ" بلکہ اس لئے سب کچھ کیا تاکہ لوگ تجھے بہادر کہیں کہ بڑا جوا نمر دے کسی سے نہیں ڈرتا حاکم کے سامنے بڑی جرأت سے اظہار دیتے فَقَدْ قَبِلَ یعنی دنیا میں تیری بہت کچھ تعریف ہو چکی اور تیرا مدعا حاصل ہو گیا یہاں تیرے واسطے صرف جہنم ہے۔ چنانچہ فرشتوں کو حکم ہو گا کہ اسے جہنم میں بھیج کر لے جاؤ تو حق تعالیٰ نے حضرات صحابہ کو اس بلا سے بچالیا کہ جب تک ان کے جذبات نفسانیہ کی کامل اصلاح نہ ہو گئی اس وقت تک جہاد کی اجازت نہ دی اگر ابتداء اسلام ہی میں اجازت ہو جاتی تو بہت سے ناموری یا شفا وغیرہ کے لئے جہاد کرتے اخلاص کے ساتھ محض رضائے حق کے لئے کام نہ ہوتا جب صحابہ کی تکمیل ہو گئی اور کفار کی ایذا میں سہتے سہتے ان میں جذبات نفسانیہ کے دبلے کا بلکہ پیدا ہو گیا اس وقت آپ کو ہجرت کا حکم ہوا اور مدینہ منورہ پہنچ کر جہاد کی اجازت ہوئی مکہ مکرمہ میں جہاد کی ممانعت کا سبب یہ نہ تھا کہ جماعت اہل اسلام کم تھی اگر یہ سبب ہوتا تو مدینہ منورہ پہنچ کر بھی اجازت نہ ہوتی کیونکہ وہاں پہنچ کر بھی مسلمانوں کا مجمع کفار سے بہت ہی کم تھا اگر کم نہ ہوتا تو ملائکہ کا جوڑ نہ لگایا جاتا۔ احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ غزوات میں اکثر ملائکہ کا لشکر آیا کرتا تھا جن کی برکت سے مسلمانوں کو غلبہ ہوتا تھا اور اگر قلت و کثرت عدد پر مدار ہوتا تو جنگ حنین میں جس میں مسلمان زیادہ تھے مغلوب نہ ہوتے اور زیادتی بھی معلولی نہ تھی بلکہ کفار سے تین حصہ زیادہ تھے چنانچہ کفار چار ہزار تھے اور مسلمان بارہ ہزار اور زیادتی عدد کے ساتھ ایک اور خصوصیت بھی تھی وہ یہ کہ بارہ ہزار کے عدد میں ایک خاصیت نص میں وارد ہے کہ لَنْ يَغْلِبَ اِثْنَا عَشَرَ اَلْفًا مِنْ قَلَّةٍ یعنی بارہ ہزار مسلمان قلت عدد سے ہرگز نہ مغلوب نہ ہوں گے تو تمام مقتضیات غلبہ کے موجود تھے مگر پھر بھی مغلوب ہو گئے معلوم ہوا کہ قلت عدد عدم مشروعیت جہاد کا سبب نہ تھا اگر اس پر شبہ ہو کہ مسلمان تو اس سے زیادہ مغلوب ہوتے ہیں چنانچہ حنین ہی میں مغلوب ہوئے اور کیا اس میں کوئی قید نہیں یعنی اگر مقابل لاکھوں ہوں تب بھی یہ وعدہ ہے جواب خود اس حدیث ہی کی ایک قید سے نکلتا ہے وہ قید مِنْ قَلَّةٍ کی ہے یعنی قلت سبب مغلوبیت کا نہ ہو گا گو کوئی اور علت سبب ہو جائے۔ چنانچہ حنین میں عجب سبب ہوا اس مغلوبیت کا۔ اور ظاہر اس میں اور کوئی قید نہیں۔ اب یہاں ایک شبہ ہے وہ یہ کہ بعد اذن بالقتال کے بھی تو بعض مجاہدین نو مسلم تھے اور ان میں تمہارے بیان کے موافق غلبہ جذبات کا ہو گا تو ان کو جہاد میں کیوں

شریک کیا گیا جواب یہ ہے کہ تجربہ ہے مخلوط جماعت میں اثر غالب عدد غالب کا ہوتا ہے اور جب جہاد مشروع ہوا اس وقت زیادہ تر جماعت کا ملین کی تھی گوان میں تو بعضے مسلم بھی ہوتے تھے مگر غلبہ کا ملین کو کھٹا اور فلاح و کامیابی کے لئے اتنا کافی ہے کہ زیادہ تر کام کرنے والے مخلص ہوں۔ اگر تھوڑے سے غیر مخلص بھی ہوں تو مغلوبیت کی وجہ سے کام خراب نہیں ہوتا۔ دوسرے جب غلبہ مخلصین کو ہوتا ہے تو ناقصین پر بھی ان کا اثر پڑتا ہے کہ ان میں بھی اخلاص پیدا ہوتا ہے اور اگر غلبہ غیر مخلصین کو ہوا اور مخلص قلیل ہوں تو اس وقت معاملہ برعکس ہو جاتا ہے کہ ان غیر مخلصین کی کثرت کا اثر مخلصین پر پڑتا ہے کہ ان کا اخلاص بھی ناقص اور کمزور ہو جاتا ہے یہی وجہ ہے کہ آج کل مسلمانوں کے اکثر کام پچھے نہیں ہوتے کیونکہ غلبہ غیر مخلصین کو ہے اگر مخلصین کو غلبہ ہو تو پھر ناکامی کبھی نہ ہو۔ اور صحابہ کے جذبات نفسانہ کی یہاں تک اصلاح ہو گئی تھی کہ جب کفار نے ان کو مکہ مکرمہ میں جانے سے روکا اس وقت وہ آپ سے باہر نہیں ہوئے بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم پر جسے رہے اگر ہم لوگوں کو کبھی ایسا واقعہ پیش آوے تو نہ معلوم جوش غضب میں کیا کچھ کر بیٹھیں غرض اصل مقصود اتباع احکام ہے اور دوستی اور دشمنی وہی قابل اعتبار ہے جو احکام شریعت کے موافق ہو۔ بخدا اتباع احکام کے بغیر نہ سلطنت مقصود ہے نہ ترقی اگر خالی سلطنت مقصود ہو تو فرعون سب سے زیادہ کامیاب سمجھا جاتا چاہیے نعوذ باللہ منہ بس مسلمان کا اصل مقصود یہ ہے کہ خدا تعالیٰ کو راضی رکھے ۵

مصلوہ۔ دیدن آنست کہ یاران ہم کار بگذارند و خم طرہ یارے گیسند
 مصلحت یہی ہے کہ تمام مصلحتوں پر خاک ڈال کر تمام دوست ایک ہی محبوب کی طرف متوجہ ہو جائیں
 اگر دلیل شرعی سے خدا تعالیٰ کی مرضی یہ ثابت ہو کہ گوہ کا ٹوکرا اٹھاویں اور خاموش رہیں تو ہماری فلاح اسی میں ہے جیسا کہ مکہ مکرمہ میں حضرات صحابہ کفار کے ہاتھوں ایذا میں برداشت کرتے رہے اور اسی میں خوش رہے۔ اور اگر اتباع احکام کے ساتھ ہم کو سلطنت بھی مل جاوے تو نور علی نور ہے پس ہم کو نہ ترقی مقصود بالذات ہے نہ تنزل ۵
 فراق و وصل چہ باشد رضا دوست طلب کہ حیف باشد از و غیر او تمنائے
 فراق و وصل کیا ہووے رضائے الہی طلب کرو اس لئے افسوس ہے سوائے اسکے تمنائے

خدا کو راضی رکھ کر اگر دنیا مل جائے تو مبارک ہے ورنہ ایسی تیسی اس دنیا کی جس میں چند روز
 بکھڑے اڑا کر ہم جہنم کے کندے بن جاویں حیرت ہے کہ مسلمان مسلمان ہو کر رضائے الہی کے
 سوا کسی اور چیز کو مقصود سمجھے یہ تو دوستی اور دشمنی کے حدود تھے جو میں نے بیان کر دیئے۔
 اب میں ترقی کر کے یہ کہتا ہوں کہ معاملات خلق سے متجاوز ہو کر باطنی احوال و مقامات
 تک کے لئے بھی حدود ہیں یعنی خوف الہی اور شوق خداوندی اور تواضع وغیرہ جو کہ
 اخلاق باطنی ہیں جن کو صوفیہ کی اصطلاح میں مقامات کہا جاتا ہے جو بظاہر علی
 الاطلاق ہر درجہ میں مطلوب معلوم ہوتے ہیں، ان کے لئے بھی حدود ہیں یہ نہیں کہ ان کا
 ہر درجہ مطلوب ہو۔ یہ مضمون شاید آپ نے کبھی نہ سنا ہوگا کیونکہ اخلاق حمیدہ
 باطنیہ کے بارے میں لوگوں کا عام خیال ہے کہ ان میں جتنی ترقی ہو اچھی بات ہے
 ان کا کوئی درجہ مذموم نہیں اور قیاس ظاہری بھی اسی کو چاہتا ہے کیونکہ یہ امور
 مطلوبہ ہیں اور مطلوب کا ہر درجہ مطلوب ہوا کرتا ہے۔ مگر اس قیاس میں اتنی غلطی
 ہے کہ امور مطلوبہ کو عام رکھا گیا ہے حالانکہ یہ قاعدہ مطلوب بالذات کے لئے
 ہے کہ اس کا ہر درجہ مطلوب ہوا کرتا ہے اور یہ امور مطلوب بالعرض ہیں اصل مطلوب
 رضائے الہی ہے جس کا ہر درجہ مطلوب ہے۔ اس تمہید کے بعد اب میں اخلاق و مقامات
 باطنیہ میں نمونہ کے طور پر بتلانا چاہتا ہوں کہ حدود سے وہ بھی خالی نہیں اور نمونہ اس
 واسطے کہا کہ سب احکام کا بیان کرنا دشوار ہے۔

قلم لشکن سیاہی ریز و کاغذ سوز و دم درکش

کہ حسن اس قصہ عشق رست در دفتر نمی گنجد

(قلم توڑ روشنائی بکھیر کاغذ پھاڑ اور خاموش رہ اس لئے حسن یہ قصہ عشق کا، دفتر میں نہیں سما سکتا)
 حق تعالیٰ فرماتے ہیں قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِثْلَ دَرَجَةِ الْكَلِمَاتِ لَنفَذَ الْبَحْرُ قَلِيلًا اَنْ تَنْفَذَ كَلِمَاتُ
 رَبِّيْ وَلَوْ جِئْتَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا ۝۱۰ (آپ کہہ دیجئے کہ میرے رب کی باتیں لکھنے کے لئے سمندر روشنائی
 ہو تو سمندر ختم ہو جائے اگرچہ اس کی مدد کے لئے ہم ایک دوسرا سمندر لے آویں)

احکام الہی کی انتہا نہیں اس لئے نمونہ کے طور پر بیان کرتا ہوں کہ مثلاً شوق اور

خوف کے لئے بھی حدود ہیں۔ دیکھئے حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں
 اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ شَوْقًا إِلَى لِقَائِكَ فِي غَيْرِ ضَرَاءٍ مُضِرَّةٍ وَلَا فِتْنَةٍ مُضِلَّةٍ
 اگر شوق کے لئے حد نہیں ہے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ قید کیوں بڑھائی؟ غیر ضراء
 مضرة ولا فتنة یعنی آپ دعا فرماتے ہیں کہ اے اللہ مجھے اپنے لقاء کا ایسا شوق عطا فرما
 جس میں نہ کوئی ضرر ہو اور نہ کوئی فتنہ مضلہ ہو۔ ضرر کا مقابلہ اعتدال کے ساتھ مقفنی ہے کہ
 یہ کوئی دنیوی ضرر ہے یعنی بیماری وغیرہ پس معنی یہ ہوئے کہ اس شوق میں مجھ کو نہ کوئی بیماری
 لگے اور نہ کسی گمراہ کرنے والے فتنہ میں مبتلا رہوں۔ بات یہ ہے کہ غلبہ شوق کے دو اثر ہوتے
 ہیں ایک جسمانی، ایک روحانی جسمانی اثر تو یہ ہے کہ کثرت شوق سے حرارت جسمانیہ بڑھ جاتی
 ہے اور جب بدن میں خشکی کا غلبہ ہو جاتا ہے جس کے لئے ضعف لازم ہے تو غلبہ شوق سے
 بدن میں ضعف و اضمحلال بڑھ جاتا ہے۔ بعض دفعہ ہڈیاں تک گھل جاتی ہیں تو پہلے نماز
 کھڑے ہو کر پڑھ سکتے تھے اب قعود ہی رہ گیا۔ چند دنوں کے بعد قعود بھی دشوار ہو گیا
 پہلے روزے بہت رکھ سکتے تھے اب نہیں رکھ سکتے۔ دلیٰ ہذا القیاس نیز شوق کے غلبہ میں
 کھانا پینا بھی چھوٹ جاتا ہے۔ دیکھئے بعض دفعہ جب کسی عزیز کے آئے کا انتظار ہوتا ہے
 تو عین کھالے کے وقت خبر آمد سن کر بھوک جاتی رہتی ہے کھانا نہیں کھایا جاتا یہی حالت
 غلبہ شوق لغتاریں ہو جاتی ہے اہل شوق کو ایسے واقعات پیش آئے ہیں تو غلبہ حرارت
 کے ساتھ جب غذا بھی کم ہو جاوے اب جتنا بھی ضعف ہو ظاہر ہے۔ تو آپ نے فی غیور
 ضراء مضرة میں ایسے غلبہ شوق کی نفی کر دی کہ اے اللہ شوق کی وجہ سے میری صحت
 خراب نہ ہو کیونکہ بعض اوقات حد قدرت کے اندر بھی عمل میں سستی ہونے لگتی ہے جس سے
 معصیت بھی ہوتی ہے یہ ضرر ہوا حد سے زیادہ غلبہ شوق کا۔

دوسری خرابی روحانی یہ ہے کہ شوق سے ناز بڑھ جاتا ہے کیونکہ غلبہ شوق میں
 انبساط زیادہ ہوتا ہے اور زیادت انبساط سے ناز پیدا ہوتا ہے تو یہ شخص نازیں
 آکر کچھ سے کچھ بکنے لگتا ہے۔ مجذوبین میں یہی تو نقص ہے گو اس وقت اس شخص کو گناہ
 نہ ہو کیونکہ غلبہ حال سے وہ بے خبر ہوتا ہے مگر تاہم یہ حال کمال کے منافی ہے۔ کمال یہی ہے

کہ ادب سے تجاوز نہ ہو۔ پھر یہ شخص تو بے خبر ہوتا ہے لیکن بعض دفعہ اس کی باتیں دوسرے لوگ سن لیتے ہیں وہ ان سے گمراہ ہو جاتے ہیں اہل شوق کو چاہیے کہ مجمع عام میں اپنی باتیں نہ کیا کریں۔ مولانا اسی کی شکایت فرماتے ہیں ۵

ظالم آں توئے کہ چشمال دوختند

از سخنہا علمے را سوختند

یعنی وہ لوگ بڑے ظالم ہیں جنہوں نے آنکھوں پر بیٹی باندھ کر دنیا کو اپنی باتیں سنائیں اور مخلوق کو گمراہ کیا نیز بعض دفعہ غلبہ حال رفع ہو جانے کے بعد بھی اس شخص کی زبان سے حسب عادت کلمات شیطانیہ نکل جاتے ہیں۔ اس وقت گناہ بھی ہوتا ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے وَلَا فِتْنَةَ لَّكُمْ عِندَنَا میں اس کی بھی نفی فرمادی کہ غلبہ شوق سے میں گمراہی کے فتنہ میں مبتلا نہ ہو جاؤں۔ اسی طرح خوف کے لئے بھی آپ نے ایک حدیث بتلائی ہے حدیث شریف میں ہے۔ وَاسْتَأْذِنَ مِنْ خَشْيَتِكَ مَا تَحُولُ بِهِ بَيْنَنَا وَبَيْنَ مَعَاصِيكَ اور اے اللہ میں آپ کا اتنا خوف چاہتا ہوں جس سے گناہوں کے درمیان اور میرے درمیان رکاوٹ ہو جاوے اور اس قید کی وجہ یہ ہے کہ بعض دفعہ غلبہ خوف سے مایوسی پیدا ہو جاتی ہے۔ صفات جلال کے مشاہدہ سے صفات جمال یعنی رحمت و رأفت خداوندی کی طرف بالکل ذہن نہیں جاتا جس سے مایوسی کا پیدا ہونا لازمی ہے۔ جب رحمت خداوندی سے مایوسی ہو گئی تو کفر تک پہنچ گیا قَاتِلُ لَا يُثَبِّتُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ اس لئے بجز کافر لوگوں کے اللہ کی رحمت سے کوئی مایوس نہیں ہوتا۔ اور اگر مایوسی بھی نہ ہوئی تو تعطل کی نوبت آ جاتی ہے۔ سمجھتا ہے کہ جب ان اعمال سے کچھ کام نہیں چل سکتا تو یہ سب بیکار ہیں۔ اب نماز روزہ سب کو بالائے طاق رکھ دیتا ہے اس ورطہ میں بہت لوگ تباہ ہو گئے ہیں۔ جو اولیاء مستہلکین کہلاتے ہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مَا تَحُولُ بِهِ بَيْنَنَا وَبَيْنَ مَعَاصِيكَ اتنا خوف جو میرے اور میرے گناہوں کے رکاوٹ ہو جائے فرما کر مبتلا دیا کہ خوف کا ہر درجہ مطلوب نہیں۔

صاحبو! جب شوق خداوندی اور خوف الہی کے لئے بھی حدود ہیں تو اب باقی امور کو

خود ہی سمجھ لیجئے کہ ان کے لئے حدود کیوں نہ ہوں گے شوق اور خود میں لعنَ اللہ یُحْدِثُ
بَعْدَ ذَٰلِكَ اَمْرًا (شاید اس سے اللہ تعالیٰ کوئی بات پیدا کر دیں) کا اجماع اس
اس طرح ہوگا کہ زیادہ غلیہ شوق کی تمنا نہ کرو کیونکہ شاید اس سے طاعات میں کمی
ہو جاوے پھر تم بچتاؤ گے یا ناز پیدا ہو گیا اور حد ادب سے بھل گئے تو پشمانی
ہوگی اور اگر شوق کے بعد انس عطا ہو گیا تو اس وقت تم ادب کرنا چاہو گے مگر
عادت کی وجہ سے کلمات ناز نہ بان سے بھل جایا کریں گے تو گناہ بھی ہوگا پھر
بچتاؤ گے کہ ہائے میں نے اتنا شوق کیوں مانگا تھا۔

اسی طرح خوف میں سمجھ لیجئے غرض باطنی امور میں بھی حدود ہیں لیکن ظاہری امور
میں تو حدود اختیاری ہیں ان سے خود بچنا چاہیے اور باطنی امور میں حدود غیر
اختیاری ہیں ان کے لئے حق تعالیٰ سے دعا کرنا چاہیے۔ اسی لئے حضور صلی اللہ
علیہ وسلم نے بطور دعا کے فرمایا ہے۔

اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُكَ شَوْقًا اِلٰی یَقَایِثَ فِیْ غَیْرِ ضَرَّاءٍ مُّضِرَّةٍ وَلَا فِئْسَةٍ مُّضِلَّةٍ
رَبِّ اللہ مجھے اپنی لقا کا اس قدر شوق عطا فرما جس میں نہ کوئی ضرر ہو اور نہ کوئی فتنہ مضلہ ہو
البتہ باطنی امور میں اتنی بات اختیاری ہے کہ اپنی طرف سے کوئی درجہ اپنے لئے تجویز کر کے
اس کی تمنا نہ کرے بلکہ حق تعالیٰ پر تفویض کر دے امید ہے کہ یہ نمونہ تمام حدود
کے لئے کافی ہو جائے گا۔ اب دعا کیجئے کہ حق تعالیٰ توفیق عمل عطا فرماویں۔

(نوٹ) وعظ ختم ہونے کے بعد موزن نے فوراً وقت سے پہلے ہی اذان کہدی
تاکہ سارا مجمع اسی مسجد میں نماز پڑھ کر جاوے۔ مولانا نے فرمایا کہ یہ بھی وہی بات ہے
کہ ہم لوگوں میں حدود کی رعایت نہیں۔ موزن صاحب نے کثرت جماعت کا تو خیال کیا مگر
یہ نہ دیکھا کہ ابھی عصر کا وقت نہیں ہوا۔

وصی اللہ علی سیدنا و مولانا محمد و علی آلہ و اصحابہ اجمعین

وامنہ دعوتنا ان الحمد للہ رب العالمین

مستأمر شمس

قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَلِّغُوا عَنِّي وَلَوْ آيَةً

(سرواه البخاری)

وخط مسمی بہ

الحج المبرور

— (از افادات) —

حکیم الامت مجدد الملت حضرت مولانا محمد اشرف علی صنا

تھانوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ

محمد عبد المنان عفی عنہ

مکتبہ تھانوی — دفتر الايقار

مسافر خانہ بند روڈ کراچی

ایم بی جناح روڈ

فلان ائی امرت ان عبد اللہ مخلصا لہ الدین ۵

یہ ایک چھوٹی سی آیت ہے جس میں حق تعالیٰ نے ایک بڑے ضروری امر کا امر فرمایا ہے۔ اور یہ قرآن شریف کا خاص حصہ ہے کہ تھوڑے سے الفاظ میں مقصود کا ہر پہلو سے بیان ہو جاتا ہے۔ اخلاص کے بارے میں جتنی باتیں بیان کرنا ضروری تھیں وہ سب ان تھوڑے سے لفظوں میں بیان ہو گئیں ہیں۔ اگر ان سب کی تفصیل بیان کی جائے تو اس کے لئے وسیع وقت کی ضرورت ہے اور وعظ کا وقت مستورات کی مصلحت سے رات کا رکھا گیا ہے اس لئے وقت میں زیادہ گنجائش نہیں کیونکہ رات کے وقت دیر تک بیان ہونے سے سنتے والے گھبرا جاتے ہیں۔ بعض پر نیند کا غلبہ ہوتا ہے تو اونگٹے لگتے ہیں جس سے بیان کرنے والے کی طبیعت منقبض ہو جاتی ہے۔ اس لئے میں اس کا خلاصہ عرض کئے دیتا ہوں جو ان شاء اللہ تعالیٰ تھوڑے وقت میں بیان ہو جائے گا۔ اس آیت میں جس خاص ضروری بات کا امر ہے وہ اخلاص ہے۔ یوں تو اس کی ضرورت ہر وقت ہے اور ہر کام میں ہے۔ اخلاص کے بدون کوئی دین کا کام مقبول نہیں ہوتا۔

مگر اس وقت جس خاص کام کے لئے اخلاص کی ضرورت مجھ کو بیان کرنا ہے اس کے لئے ایک خاص محرک موجود ہے۔ وہ یہ کہ سامعین کو معلوم ہے کہ اس وقت ان میں سے بہت سے حضرات حاج کا ارادہ ہے۔ جن میں مرد بھی ہیں اور مستورات بھی ہیں اور مجھے بھی بمبئی تک انہی کے پہونچانے کے لئے آنا پڑا ہے۔ اگرچہ میرے مشاغل اس قدر ہیں کہ مجھ کو اس سفر کیلئے مہلت نہ مل سکتی تھی، مگر محض اس خیال سے یہاں تک چلا آیا کہ مجھے اگر حج کی توفیق دوبارہ نہیں ہوئی تو کم از کم حجاج کی خدمت اور راحت رسانی ہی کا کچھ ثواب لے لوں۔ اگرچہ میں کسی کی کچھ خدمت بھی نہیں کر سکتا مگر غالباً میرے بھئی تک ساتھ ہونے سے میرے رفیقوں کو بہت کچھ سہولیتیں اس سفر میں

ہو گئی ہوں گی۔ اور اگر سب کو نہیں تو خاص میرے متعلقین کو تو قوت اور انس ضرور ہو رہا ہوگا۔ اور یہ عجیب بات ہے کہ میرے یہاں تک آنے سے مشہور یہی ہو گیا کہ میں حج کو جا رہا ہوں خیر یہ بھی ایک نیک مثال ہے۔ ان شاء اللہ تعالیٰ مجھے حجاج کی معیت میں حج ہی کا ثواب مل جائے گا۔ کیونکہ حدیث شریف میں ہے

السدال علی الخیر کف اعدا کہ نیک کام کا راستہ بتانے والا بھی ثواب میں کرنے والے کے برابر ہے تو جب صرف دلالت کا ثواب کرنے کے مثل ہے تو اس مشقت کا ثواب کہ میں گھر سے بمبئی تک حجاج کی مصلحت سے ان کے ساتھ آیا یہ بھی ان شاء اللہ تعالیٰ ثواب میں حج کے برابر ہی ہو جائے گا۔ پھر میں اس وقت حج کے کامل اور مقبول ہونے کا طریقہ بتلانا چاہتا ہوں اگر اس بیان سے کسی کو نفع ہو گیا تو دلالت علی الخیر بھی پائی گئی جس کا ذکر حدیث شریف میں صراحتاً موجود ہے۔

بہر حال بعض رفقا کا ارادہ حج اس بات کا محرک ہوا کہ حج کے متعلق کچھ ضروری تنبیہات گوش گزار کر دی جائیں تاکہ جس امر کا انھوں نے خدا تعالیٰ کی توفیق سے ارادہ کیا ہے اس کو آداب و شرائط کے ساتھ ادا کریں کیونکہ ہر چیز اپنے آداب و شرائط ہی کے ساتھ کامل ہوا کرتی ہے۔ چنانچہ ایک ایسے ہی امر کی طرف اس آیت میں تنبیہ کی گئی ہے۔ جس کو میں نے اس وقت تلاوت کیا ہے اور وہ امر جس کی طرف اس آیت میں تنبیہ ہے بہت ہی زیادہ ضروری ہے کیونکہ یہ ایک فتاعدہ مسلمہ عقلمند ہے کہ ہر فعل میں جس چیز کی کمی ہو اگر ترقی ہے اس کا تدارک دوسرے محسنات سے مقدم ہوتا ہے یعنی اگر ایک کام میں کمی نہ ہو گوزوا ند بھی اس میں نہ ہوں وہ تو مقصود کے لئے کافی ہے اور جس کام میں اصل ہی سے کمی ہو گو محسنات بھی اس میں ہوں وہ ناکافی ہوتا ہے پس ہر کام کی تکمیل کا فتاعدہ یہ ہے کہ پہلے ان کوتاہیوں کو پورا کیا جائے جن پر اس کی صحت اور مقبولیت موقوف ہے۔ پھر اگر خدا ہمت دے تو

ان مستحبات اور نوافل و زوائد کو بھی پورا کیا جائے جن سے اس کا حسن وہ بالا ہو جاتا ہے اور اگر نوافل و زوائد کو پورا بھی نہ کیا جائے تو حسن اصلی توجیب بھی رہے گا اور کوتاہیوں کے ہوتے ہوئے کسی کام میں حسن پیدا نہیں ہو سکتا۔

دیکھئے اگر ایک مکان میں تمام ضروریات موجود ہوں کسی معتبر چیز کی کمی نہ ہو مگر استرکاری اور بیل بوٹے نہ ہوں تو اس مکان کو ناقص نہ کہا جائے گا اور اگر اس میں باورچی خانہ یا غسل خانہ یا اور کوئی ضروری چیز نہ ہو تو چاہے اس میں ہزار بیل بوٹے ہوں اس کو یقیناً ناقص کہا جائے گا اور سبب یہی کہیں گے کہ یہ مکان رہنے کے قابل نہیں۔

اسی طرح ہر چیز پر غور کر لیا جائے تو اس عقلی و تاعدہ کی تائید ہر چیز میں ملے گی کہ اول ہر چیز کے نقصانات اور کوتاہیوں کا پورا کرنا ضروری ہوتا ہے محسنات اور زوائد کا مرتبہ بعد میں ہے۔ اس لئے میں نے اس آیت کے مضمون کو زیادہ ضروری قرار دیا کیونکہ اس میں ایک ایسی چیز کا بیان ہے جس پر ہر نیک عمل کا درست اور مقبول ہونا موقوف ہے اور اس میں آج کل بہت کمی کی جاتی ہے اور وہ احلاص ہے۔ اگرچہ اخلاص کی کمی ہمارے اکثر اعمال میں آجکل ہے اس لئے بظاہر حج کی کوئی خصوصیت معلوم نہ ہوئی ہوگی۔ مگر میں ابھی بتلا دوں گا کہ اخلاص کی ضرورت حج میں زیادہ ہے۔ وجہ اس کی یہ ہے کہ حج کی ایک خاص شان ہے جس کی وجہ سے وہ اکثر اخلاص سے خالی ہو جاتا ہے۔ اور یہ ہمارے سوء فہم کا نتیجہ ہے کہ اس کی وہ خاص شان اس کو مقتضی ہو گئی کہ اس میں اخلاص کم ہوتا ہے ورنہ اس شان کا اصلی مقتضایہ تھا کہ اس میں دوسرے اعمال سے زیادہ احلاص کا اہتمام کیا جاتا۔ حج کی ایک شان یہ ہے کہ وہ ساری عمر میں ایک بار فرض ہوتا ہے۔ اور یہ تاعدہ ہے کہ جو کام بار بار ہوتا اس میں اگر پہلی بار احلاص نہ ہو تو آہستہ آہستہ پیدا ہو جاتا ہے نماز دن میں پانچ مرتبہ

فرض اگر کسی کو اول روز اخلاص نصیب نہ بھی ہو تو وہ کوشش کر کے دو چار روز یا دو چار ہفتوں میں اخلاص حاصل کر سکتا ہے۔ روزہ میں اتنا تکرار تو نہیں مگر ہر سال رکھنا پڑتا ہے۔ اسی طرح زکوٰۃ ہے اگر کوئی شخص تمنا کے ساتھ بلوغ کے بعد پچاس سال کی عمر پائے تو پچاس مرتبہ زکوٰۃ فرض ہوگی۔ اس سے آپ کو اندازہ ہو گیا ہو گا کہ دوسرے اعمال میں اخلاص کا پیدا ہونا آہستہ آہستہ ممکن ہے اگر پہلی بار میں نہ ہو دوسری بار میں ہو جائے گا۔

اور جب اس کی یہ ہے کہ اخلاص کے وجوداً وعدہ تین درجے ہیں۔ ایک یہ کہ فعل کے وقت غایت صحیحہ کا قصد ہو یہ تو غایت اخلاص ہے اور یہی مقصود اور مرتبہ کمال کا ہے۔ دوسرے یہ کہ غایت فاسدہ کا قصد ہو یہ بالکل اخلاص کے خلاف ہے۔ ایک یہ ہے کہ کچھ بھی قصد نہ ہو نہ غایت صحیحہ کا نہ غایت فاسدہ کا بلکہ یہ وہی معمول کے موافق ایک کام کر لیا یہ درجہ بین بین ہے اس کو اخلاص سے اتنا بعد نہیں جتنا دوسرے درجے کو بعد ہے۔ اس کی مثال یوں سمجھئے کہ ایک صورت تو یہ ہے کہ ہم نماز پڑھیں اور قصد یہ ہو کہ خدا تعالیٰ ہم سے راضی ہوں گے اس کے سوا اور کچھ نیت نہ ہو یہ تو اخلاص کا درجہ کمال ہے۔ ایک یہ صورت ہے کہ نماز پڑھتے ہوئے کسی دوسرے شخص کو دکھانے کا خیال ہو کہ فلاں شخص ہمارے خشوع خضوع کو دیکھ کر ہمارا معتقد ہو جاوے گا یہ بالکل اخلاص کے خلاف ہے۔ ایک یہ صورت ہے کہ ہم معمول کے موافق نماز پڑھ لیں نہ وہ خیال دل میں ہو نہ یہ خیال ہو۔ یہ مرتبہ بین بین ہے۔ یہ اگر اخلاص کا درجہ کمال نہیں تو اخلاص کے زیادہ منافی بھی نہیں اس کو اخلاص سے قرب ضرور ہے۔ مگر ظاہر ہے کہ فعل اختیاری فاعل مختار سے بدون کسی غرض کے تصور کے نہیں ہو سکتا تو اس کی کیا وجہ کہ بعض دفعہ ہم ایک فعل کرتے ہیں اور نیت کچھ نہیں ہوتی یہ محض عادت کی برکت ہے جب کسی کام کی عادت ہو جاتی ہے تو وہ خود بخود صادر ہونے لگتا ہے اس کے لئے اب بار بار ارادہ اور عزم نہیں کرنا پڑتا۔

یہ مطلب نہیں کہ نماز کی نیت بھی نہیں ہوتی بلکہ مطلب یہ ہے کہ کسی غایت پر نظر نہیں ہوتی تکرار کی وجہ سے عادت ہو گئی ہے اور عادت کی بعد غایات کا لحاظ نہیں ہوا کرتا۔ پس معلوم ہوا کہ جس کام میں تکرار ہو اس میں اخلاص سے من و چہ قرب ہے اور جس میں تکرار نہ ہو اس میں اخلاص اس وقت تک حاصل نہیں ہوتا جب تک کہ غایت صحیحہ کا تصور اور اس کا قصد نہ ہو۔ اسی وجہ سے حاجی صاحبؒ فرمایا کرتے تھے کہ ریا ہمیشہ ریا نہیں رہا کرتی کیونکہ ریا کرتے کرتے پھر اس کام کی عادت پڑ جاتی ہے اور جس کی عادت ہو جاتی ہے اس میں پھر کوئی خیال نہیں آیا کرتا پھر وہ اخلاص سے قریب ہو جاتا ہے۔ اب حج کو دیکھئے تو اس میں تکرار بالکل نہیں یعنی فرض کے اعتبار سے کوئی کتنا ہی کرے مگر یہ اجتماعی مسئلہ ہے کہ حج ساری عمر میں فرض صرف ایک ہی بار ہے تو اس میں جب تک غایت صحیحہ کا تصور اور قصد نہ کیا جائے گا اس میں اخلاص نہیں پیدا ہوگا کیونکہ اس میں تکرار نہیں اور تکرار کی وجہ سے عادت بھی نہیں اور عادت نہ ہونے کی وجہ سے اس احتمال کی بھی نوبت نہیں آتی کہ بالکل خالی الذہن ہو کر حج کیا جائے۔ بس اس میں دو ہی صورتیں ہیں یا تو غایت صحیحہ کا قصد ہوگا یا غایت فاسدہ کا۔ اس لئے احلاص کے اہتمام کی دوسری عبادات سے زیادہ ضرورت ہے یہی اس وقت مجھ کو بیان کرنا ہے کہ یوں تو ہر عبادت کے لئے اخلاص کی ضرورت ہے مگر حج کے لئے خصوصاً احلاص کی ضرورت بہت ہے کہ ساری عمر میں ایک مرتبہ اس کے ادا کرنے کا موقع ملتا ہے پھر نہ معلوم کسی کی قسمت میں دوبارہ بھی ہے یا نہیں تو ایسی عبادت میں بہت زیادہ اہتمام کرنا چاہیئے۔ اگر خدا نخواستہ اس میں کوتاہی رہ گئی تو بڑی ناکامی ہوگی۔ اول تو حج کرنا دوسری عبادات کی طرح آسان نہیں۔ جانی اور مالی دونوں قسم کی مشقتیں اس میں برداشت کرنی پڑتی ہیں۔ دوسرے بار بار اس کی توفیق اور بہت ہونا بھی محتمل ہے اگر ایسی حالت میں یہ ساری محنت احلاص سے خالی ہوئی تو نیکی برباد گناہ لازم ہوا۔ پھر روپیہ

ضروری اطلاع: خط و کتابت کرتے وقت یا اپنا پتہ تبدیل کراتے وقت اپنا خریداری نمبر ضرور تحریر کریں۔

الک صانع ہوا اس سے زیادہ ناکامی اور کیا ہوگی۔

غرض حق تعالیٰ نے اس آیت میں بہت اہتمام سے اخلاص کا امر فرمایا ہے
 قُلْ اِنِیْ اَمْرٌ ۚ اِنْ اَعْبَدَ اللّٰهُ مَخْلَصًا لِّلْدِیْنِ ۔ فرماد دیجئے کہ مجھ کو امر کیا
 گیا ہے کہ خدا تعالیٰ کی عبادت اسی کے لئے خالص کر کے بجالاؤں۔

یہ ظاہر ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہر حکم کو ضروری ظاہر فرماتے تھے۔
 آپ رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) تھے اور رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) کا فرض منصبی ہے کہ
 تمام احکام کو مخلوق کی طرف پہنچائے لہذا اس کی ضرورت نہ تھی کہ حق تعالیٰ خاص
 طور پر کسی حکم کے لئے یہ فرمائیں کہ اس کو پہنچا دو مگر پھر بھی جب کسی حکم کے لئے
 آپ کو یہ ارشاد ہوگا کہ اس حکم کو پہنچا دو تو ضرور اس سے اس حکم کا مہتمم بالشان ہونا
 سمجھا جائے گا۔ چنانچہ یہاں اخلاص کا امر فرماتے ہوئے حق تعالیٰ نے حضور
 صلی اللہ علیہ وسلم نے لفظ قُل سے خطاب فرمایا ہے کہ یہ بات امت سے کہہ دیجئے
 ایک تو یہی قرینہ ہے کہ آئندہ جو حکم آئے گا وہ بہت قابل اہتمام ہے پھر اس کے
 بعد اخلصوا نہیں فرمایا کہ لوگوں سے کہہ دو کہ اخلاص کیا کریں بلکہ اس کے بجائے
 امرت ان اعبدا اللہ فرمایا کہ یوں کہہ دو کہ مجھ کو اخلاص کا حکم کیا گیا ہے۔ اس
 جملہ سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا مامور بالا خلاص ہونا ظاہر فرمایا گیا اس سے اخلاص
 کی عظمت بہت بڑھ گئی۔ کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم محبوب ہیں اور جس امر کا
 محبوب بھی مامور ہو وہ کیسا امر ہوگا۔ بہت ہی مہتمم بالشان اور ضروری ہوگا کہ
 رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) اور محبوب بھی اس سے مستثنیٰ نہیں۔

دنیا والوں کا اگر کوئی محبوب ہو تو اس کو احکام سے مستثنیٰ کر دیتے ہیں مگر حق
 تعالیٰ کے یہاں یہ قاعدہ نہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سب سے زیادہ حق تعالیٰ
 کے محبوب ہیں مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو احکام سے مستثنیٰ نہیں کیا گیا خصوصیت
 اور محبوبیت اگر ظاہر ہوئی تو اس صورت میں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر اور زیادہ
 احکام لازم کئے گئے۔ تہجد و سروں پر فرض نہیں سنت ہے۔ مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر

ایک قول کے موافق فرض تھا اور نافلۃً للک سے استدلال کیا گیا ہے کہ یہ تہجد آپ پر دوسروں سے فرض زائد ہے۔ یہاں سے ان لوگوں کی غلطی ظاہر ہو گئی جو اولیاء کے لئے ایک مقام ایسا مانتے ہیں جہاں احکام شرعیہ ان سے معاف ہو جاتے ہیں یہ بالکل غلط خیال ہے۔ ان لوگوں میں محبوبانِ خدا کو محبوبانِ دنیا پر قیاس کیا ہے کہ جس طرح دنیا والوں کے محبوب تکالیف اور احکام سے مستثنیٰ ہو جاتے ہیں اسی طرح محبوبانِ خدا بھی مستثنیٰ ہو جاتے ہوں گے اور یہ خبر نہیں ہے کہ یہاں محبوب ہی وہ بنتا ہے جو آئندہ بھی دوسروں سے زیادہ احکام بجالانے والا ہو۔ حق تعالیٰ کی محبت اضطراری نہیں کہ بلا وجہ کسی سے خواہ مخواہ محبت ہو جاوے ان کی محبت اختیاری ہے اور وہ اسی سے محبت کرتے ہیں جو ان کا زیادہ مطیع ہو۔ پس جو چیز محبت کا سبب ہے وہ ہی اگر جاتی رہے گی تو محبوب کہاں رہے گا۔ پھر سب سے زیادہ محبوب حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اگر محبوبانِ خدا احکام سے مستثنیٰ ہوا کرتے تو سب سے زیادہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم مستثنیٰ ہوتے مگر احادیث و اقوال علماء سے یوں معلوم ہوتا ہے کہ آپ پر دوسروں سے زیادہ احکام تھے۔

اور جہاں ظاہر میں آپ کے لئے رخصت ہے وہ بھی حقیقت میں عزیمت ہے وہ رخصت اس شخص کے حق میں ہے جس کو حقوق ادا کرنے کا قصد نہ ہو۔ اور جس کو حقوق ادا کرنے کا خیال ہو اور حق تعالیٰ سے عشق ہو اس سے پوچھئے کہ یہ کتنی بڑی مشقت ہے مثلاً مخلفین کا اعتراض ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے معاذ اللہ حفظ نفس کے لئے تعداد ازدواج کیا۔ نو بیبیوں سے نکاح کیا۔ اور افسوس یہ کہ بعض مسلمان بھی اس کو تسلیم کرتے ہیں گو اعتراضات نہیں بلکہ اپنے حظوظ نفس کی گنجائش کے لئے۔ چنانچہ بعض لوگ چند نکاح کر کے کہتے ہیں کہ اگر ہم نے ایسا کیا تو کیا حرج ہے۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی تو چند نکاح کئے ہیں۔

مگر وہ یاد رکھیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حفظ لُفْس کے لئے چند نکاح ہرگز نہیں کئے۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے تعداد ازدواج مصالح دینیہ کے سبب مشروع ہوا مثلاً آپ کی شان تھی شارع کی گپ تمام امت کے لئے احکام الہی بیان فرماتے تھے۔ بعض احکام ایسے بھی ہیں جو عورتوں کے ساتھ مخصوص ہیں اور عورتیں خود حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے بلا واسطہ دریافت نہ کر سکتی تھیں اور مردوں کے ذریعہ سے کہاں تک جزئیات کی تحقیق ہو سکتی اس لئے آپ کے لئے احکام کی اشاعت میں تعداد ازدواج کی مصلحت تھی کہ دوسری عورتیں ازدواج کے واسطہ سے سوال بآسانی کر لیا کریں اور جوابات ان کی سمجھ میں نہ آوے اس کو ان ازدواج مطہرات کے ذریعہ سے بخوبی سمجھ لیا کریں۔ اب آپ ہی انصاف کریں کہ ہزار ہا مسلمان عورتوں کو احکام سمجھانے کے لئے اگر آپ نو سے زیادہ بھی نکاح کرتے تب بھی کم تھا۔

پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تعداد ازدواج میں اعتدال کی تعلیم فرمائی ہے اور خود بھی عدل کے کسی دقیقہ کو نہیں چھوڑا، گو بعض اقوال پر آپ پر واجب بھی نہ تھا علاوہ اس کے نکاح میں دو جا نہیں ہیں ایک افراط ایک تفریط۔ افراط یہ کہ باوجود قوت کے نکاح ہی نہ کیے۔ ایک تفریط کہ ضرورت سے زیادہ کرے۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں سے منع فرمایا اور اعتدال کی تعلیم دی کہ جتنی ضرورت ہو اس سے آگے نہ بڑھے۔ اور چار سے زیادہ کسی کو بھی ضرورت نہیں اور شاذ کا اعتبار نہیں اس لئے اس سے زیادہ سب کے لئے حرام ہے۔

اب غور کیجئے کہ ایک شخص کو ایک نکاح کی ضرورت تھی، اُس نے ایک نکاح کر لیا یہ تو اعتدال ہے اور اگر ایک شخص کو دو یا تین نکاح کی ضرورت ہو اور اس نے ایک پر اکتفا کر لیا تو یہ مجاہدہ ہے۔ جب یہ بات سمجھ میں آگئی تو

اب سنئے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بابت جو ملاحدہ کا اعتراض ہے وہ اس وجہ سے ہے کہ ان کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی قوت کا اندازہ نہیں۔ وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو معمولی آدمیوں جیسا سمجھتے ہیں حالانکہ عادتہ اللہ یہ جاری ہے کہ انبیاء علیہم السلام باطنی کمالات کے علاوہ ظاہری اور بشری کمالات میں بھی دوسروں سے زیادہ ہوتے ہیں۔

چنانچہ حضرت داؤد اور سلیمان علیہما السلام کے سو اور ہزار بیبیاں ہونا اہل کتاب میں مشہور ہے۔ اسی طرح ہمارے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بھی قوت بشریہ میں دوسروں سے بہت بڑھے ہوئے تھے۔ حدیث شریف میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم میں تیس مردوں کی، اور ایک روایت میں چالیس مردوں کی قوت تھی۔ پس اگر تیس یا چالیس نکاح بھی کرتے تب بھی اعتدال سے کسی طرح باہر نہ ہوتے کیونکہ آپ کو اس قدر قوت حاصل تھی، پھر جب اتنی قوت پر آپ نے نو بیبیوں پر اکتفا کیا تو یہ مجاہدہ ہوایا کہ حفظ نفس۔

بہر حال یہ صورت اعتدال سے آگے کسی طرح نہ جتنی بلکہ اعتدال سے گذر کر مجاہدہ میں داخل تھی۔ پھر ضروری بات ہے کہ نو بیبیاں ہونے سے حقوق بھی آپ کے ذمہ بڑھ گئے۔ خواہ لزوجاً یا التزناً کیونکہ اس میں علماء کا اختلاف بھی ہے۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر عورتوں کی باری مقرر کرنا اور برابری وغیرہ کرنا واجب تھا یا آپ تبرعاً کرتے تھے۔ بہر حال اس میں چاہے اختلاف ہو مگر اس پر سب کا اتفاق ہے کہ آپ برابری اور عدل کا پورا پورا لحاظ فرماتے تھے حتیٰ کہ بیماری میں بھی ایک کی باری میں دوسری کے گھر نہ رہتے تھے۔ البتہ مرض و فات میں جب ازدواج مطہرات نے دیکھا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے دن کا بہت انتظار رہتا ہے تو سب نے رضامندی کے ساتھ عرض کیا کہ بس اب آپ حضرت عائشہؓ ہی کے گھر میں تشریف رکھیں۔ اور اس حالت میں ہر ایک کے گھر جانے میں آپ کو کلفت پہنچتی ہے۔

اب خیال کیجئے جائے کہ شخص کو حقوق کے ادا کرنے کا اس درجہ خیال ہو اس لئے نو بیبیوں کی اجازت محض ظاہری میں ایک رخصت ہے ورنہ حقیقت میں بڑی مشقت ہے۔ حتیٰ کہ بیبیوں میں عدل کرنا بڑی سلطنت کے عدل سے بھی مشکل تر ہے کیونکہ یہاں محض ضابطہ کا تعلق نہیں کہ صرف ڈانٹ ڈپٹ سے کام لیلے دونوں سے محبت کا تعلق ہے ہر اک کی تکلیف سے دل دکھتا ہے۔ پھر شریعت کی پابندی کا مقتضایہ ہے کہ ظاہری برتاؤ میں ایک کو دوسرے پر ترجیح ندی جائے ایسی حالت میں عدل کرنا بڑے مرد کا کام ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم عدل کی اس قدر رعایت فرماتے تھے کہ آپ سے بڑھ کر کوئی نہیں کر سکتا۔ اس کے بعد بھی آپ یہ فرمایا کرتے اللہو ہذا قسمتی فیہ الملائک فلا نلتمی فیما تملک ولا املک الہی یہ میری تقسیم ہے ان امور میں جو تیرے قبضہ میں ہیں پس مجھ کو اس چیز میں ملامت نہ فرمائیے جو میرے اختیار سے باہر ہے یعنی قلبی محبت اور رجحان۔ مثلاً میلان زیادہ آپ کو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی طرف زیادہ تھا، تو یہ بات اختیار سے باہر تھی مگر ظاہری برتاؤ میں آپ سب کے ساتھ عدل پورا فرماتے تھے۔

پس اس مشقت پر نظر کریں کہ وہ رخصت بھی رخصت نہ رہی بلکہ وہ بھی عزت تھی اب کس کا منہ ہے کہ اپنے آپ کو احکام سے مستثنیٰ سمجھے اس لئے فرماتے ہیں قل انی امرت کہد یحییٰ کہ مجھ کو امر کیا گیا ہے جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اخلاص کا حکم کیا گیا ہے۔ اور آپ اس کے مامور ہیں تو وہ کیسا بڑا امر ہوگا۔ آگے فرماتے ہیں۔ ان عبد اللہ مخلص لد الدین اس میں ایک بہت بڑا مسئلہ تصوف کا حل ہو گیا ہے۔

آج کل ایک فرقہ ہے جس نے تمام شریعت کی روح نکال لی ہے اور واقعی روح ہی نکال دی اور اپنی طرف سے دین کو مردہ کر دیا لیکن اللہ متہ نورہ دلوکرہ الکافرون خدا اپنے نور کو پورا کر کے رہے گا اگرچہ یہ دین لوگ ناگواری

ظاہر کرتے ہیں وہ لوگ احکام و عبادات کو بیکار سمجھتے ہیں۔ نماز کا خلاصہ نکالنا ہے ذکر کہ بس خدا کی دھن لگی رہنی چاہیے نماز کی کیا ضرورت ہے۔ زکوٰۃ کا خلاصہ یہ نکالنا کہ ہمدردی ہونا چاہئیں روپیہ غریبوں کو دینے کی ضرورت نہیں۔ حج کا خلاصہ یہ نکالنا کہ تعلقات قطع کر دینے چاہئیں۔ مکہ مکرمہ جانے کی ضرورت نہیں۔ غرض تمام عبادات میں اخلاق کو اصل سمجھا ہے اور اعمال کو بیکار کر دیا۔ اس آیت میں اُن کا جواب موجود ہے حق تعالیٰ نے اس آیت میں امرت کا مفعول ان عبد کو بنایا ہے اور مخلصاً للہ الدین اس کا حال ہے اور حال میں اصل ہی ہے کہ عامل کی قید اور اُس کے تابع ہوتا ہے الابدلیل مستقل تو اخلاص کو عبادت کا تابع بنایا گیا ہے۔ معلوم ہوا کہ عبادات اصل ہیں اور احوال و کیفیات و اخلاق ان کے تابع ہیں کہ اب کسی کا کیا منہ ہے کہ احکام و عبادات کو بے کار کہے سارا قرآن اس سے بھرا پڑا ہے جا بجا عبادات کی تاکید اور ان کے ترک و عید ہے ہاں کسی کو قرآن پر ہی ایمان نہ ہو وہ جو چاہے کہے۔

اخلاص کے معنی لغت میں خالص کرنے کے ہیں اور شریعت میں بھی اس اُس کے معنی وہی ہیں جو درود و شریع سے پہلے تھے۔ خالص گھی وہ ہے جس میں کوئی دوسری چیز ملی ہوئی نہ ہو اخلاص عبادت کے معنی بھی یہ ہوئے کہ عبادت کو غیر عبادت سے خالی کیا جائے یعنی کوئی ایسی غرض اس میں ملی ہوئی نہ ہو جس کا حاصل کرنا شرعاً مطلوب نہیں ہے۔ مثلاً نماز سے بزرگ مشہور ہونا زکوٰۃ دینے سے نام آوری اور حج سے حاجی کہلانا مقصود نہ ہو اور یوں کوئی نہ کوئی غرض تو ضرور ہوگی کیونکہ فاعل مختار کا فعل غرض سے خالی نہیں ہو سکتا پس اخلاص کے یہ معنی نہیں کہ رضا و حق اور جنت کی بھی غرض نہ ہو۔ کیونکہ یہ غرض تو مطلوب ہے۔

حق تعالیٰ فرماتے ہیں وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ اس میں رغبت

کرنے والوں کو رغبت کرنا چاہیے۔ اھ

اس سے پہلے جنت کی نعمتوں کا ذکر ہے جن کی طرف رغبت کرنے کا امر خود قرآن میں موجود ہے۔ **وَفِي الْحَدِيثِ: الْبَهْرَانِي اسْئَلْكَ الْجَنَّةَ وَمَا قَرَّبَ إِلَيْهَا مِنْ قَوْلٍ أَوْ عَمَلٍ۔** حدیث شریف میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس طرح دعا کیا کرتے تھے، اے اللہ میں آپ سے جنت کی درخواست کرتا ہوں اور ان اقوال و اعمال کی جو جنت کی طرف نزدیک کر دیں۔ معلوم ہوا کہ جنت کی درخواست کرنا سنت ہے۔ اسی لئے میں نے اخلاص کی حقیقت یہ بیان کی تھی کہ عبادت کے ساتھ کوئی ایسی غرض نہ ملائی جائے جس کا حاصل کرنا مطلوب نہیں اور ثواب اور جنت کا اور عذاب سے نجات کا مانگنا مطلوب ہے اس لئے یہ غرض اگر عبادت میں ملی ہوئی ہو تو یہ اخلاص کے منافی نہیں۔

بعض لوگ بے دھڑک کہہ ڈالتے ہیں کہ ہم کو جنت کی پرواہ نہیں، دوزخ کی پرواہ نہیں یہ سخت بے ادبی ہے۔ ان لوگوں کو جنت و دوزخ کی حقیقت معلوم نہیں ورنہ ساری شیخی رکھی رہ جائے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ کون کامل ہوگا مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی جنت کی طلب کی ہے اور جہنم سے پناہ مانگی ہے۔ اور بعض اہل حال سے جو اس قسم کے اقوال منقول ہیں وہ غلبہ احوال میں ان سے صادر ہوئے ہیں یہ کوئی ان کے کمال کی دلیل نہیں حالت اکمل وہی ہے جو سنت کے موافق ہو مگر وہ حضرات بوجہ غلبہ حال کے معذور سمجھے جاتے ہیں اس وقت ان کو جنت کی طرف التفات نہ تھا ورنہ جنت ایسی چیز نہیں جس کی کسی کو پرواہ نہ ہو۔ پھر جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ اصل مقصود رضائے حق ہے ہم اُن سے یہ کہتے ہیں کہ رضائے حق پر نظر کرتے ہوئے بھی جنت کی درخواست ضروری ہے کیونکہ اول تو وہ محل رضا ہے جنت ہی میں حق تعالیٰ کی رضا کا ظہور ہوگا جب رضا مطلوب ہے تو محل رضا

بھی مطلوب ہونا چاہیے۔ ایشی اذ اثبت ثبت بنوازم ہر شے اپنے لوازم کے ساتھ ثابت ہوا کرتی ہے مطلوب کے مقدمات اور وسائل بھی من وجہ مطلوب ہوئے ہیں۔ لہذا رضا کے مطلوب ہونے سے بھی جنت کا مطلوب ہونا لازم آتا ہے پھر اس سے بے پروائی کے کیا معنی۔ دوسرے جب حق تعالیٰ کی رضا اصل مطلوب ہے اور رضا حاصل ہوتی ہے امثال ادا مر سے یعنی احکام کی بجا آوری سے اور میں آیت قرآنی سے بتلا چکا ہوں کہ حق تعالیٰ جنت کی طرف رغبت کرتیکا امر فرماتے ہیں تو جنت کی طرف رغبت کرنے اور اس کی درخواست کرنے سے بھی رضائے حق حاصل ہوگی کیونکہ اس میں بھی ایک حاکم کا امثال ہے چنانچہ اسی امثال حکم کی وجہ سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے متعدد دعاؤں میں جنت کی درخواست کی ہے پس یہ کوئی نہیں کہہ سکتا کہ عبادات میں جنت اور ثواب کی طرف التفات کرنا اخلاص کے خلاف یا کمال کے منافی ہے۔

تیسری بات یہ ہے کہ جنت حق تعالیٰ کی بہت بڑی نعمت ہے جس کے سامنے دنیا کی نعمتیں ہچ ہیں مگر ہم کو دنیا کی نعمتوں سے بھی استغنا ظاہر کرنے سے منع کیا گیا ہے۔ اور ان دنیوی نعمتوں کی قدر اور شکر کا حکم کیا گیا ہے تو خدا کی اتنی بڑی نعمت سے استغناء اور بے پروائی کیونکر جائز ہوگی۔ بس جن بزرگوں سے ایسی باتیں منقول ہیں کہ ہم کو جنت کی پروا نہیں، وہ ان سے غلیہ حال میں صادر ہوئی ہیں۔ اس وقت ان کو جنت کی طرف التفات نہ تھا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی شان عبدیت تو یہ تھی کہ آپ کھانا تناول فرما کر لیوں فرمایا کرتے تھے غیر مودع ولا مستغنی عنہ سر بند یعنی میں اس کھانے کو ہمیشہ کے لئے رخصت نہیں کرتا (دوسرے وقت پھر اس کا محتاج ہوگا اور نہ اے خدا میں اس سے مستغنی ہوں۔ پھر جنت کی نعمتوں سے کون مستغنی

ہو سکتا ہے۔

یہاں سے آپ کو معلوم ہو گیا ہوگا کہ آج کل جو مریدوں کی عادت ہے کہ مشائخ کے سانچ کے سامنے جب کوئی ہدیہ پیش کرتے ہیں تو اکثر یوں کہا کرتے ہیں کہ آپ کو اس کی کیا پروا ہے یہ تو حقیر اور قلیل چیز ہے یہ محاورہ قابل ترک ہے۔ بخدا اس لفظ کو سن کر میرا تو رونا ننگٹا کھڑا ہو جاتا ہے۔ مشائخ تو کیا چیز ہیں کہ وہ خدا کی نعمتوں سے مستغنی ہوں اور ان کو خدا کی نعمتوں کی پروا نہ ہو آخر وہ بھی انسان ہیں ان کو بھی کھانے پہننے اور روپیہ پیسہ کی احتیاج ہوتی ہے اگر ایک پیشاب بند ہو جاوے اس وقت حقیقت معلوم ہو جائے کہ پیر صاحب دنیا کی چیزوں سے کتنے بے پروا ہیں، یہ محض جہالت ہے اور جو مشائخ اس لفظ کو سن کر خاموش ہو جاتے ہیں ان کی ہمت ہے ایسے الفاظ کبھی شیخ کے لئے استعمال نہ کرنے چاہئیں۔ جو انبیاء علیہم السلام کے واسطے بھی بولنے جائز نہیں۔ انبیاء علیہم السلام بھی خدا کی سب نعمتوں کے محتاج تھے۔

جب حضرت ایوب علیہ السلام کو خدا نے تعالے نے مرض سے شفا عطا فرمائی ہے وہ غسل کر رہے تھے اسی وقت ان کے اوپر سونے کی ٹڈیوں کی بارش آسمان سے ہوئی۔ وہ ان ٹڈیوں کو فوراً جمع کرنے لگے حق تعالیٰ نے فرمایا۔ اقلعہ ان اغنیٰ تک کہ کیا میں نے تم کو غنی نہیں کیا۔ انھوں نے عرض کیا بے یارب واکن لا غنای عن برکک کہ خدایا آپ نے بیشک مجھے غنی بنایا ہے لیکن آپ کے تبرک سے تو بے پروا نہ نہیں ہو سکتا پس خدا کی نعمتوں سے بے پروائی کسی کو کسی وقت نہیں ہو سکتی تو ہم خدا تعالیٰ کی رضا کے بھی محتاج ہیں جنت کے بھی محتاج ہیں ثواب کے بھی محتاج ہیں اور یہ وہ مقاصد ہیں جن کا اعمال ریکسہ میں مطلوب ہونا ظاہر ہے۔ ان کی نیت عبادات میں کرنا اخلاص کے خلاف نہیں۔ جب آپ کو اخلاص کی ضرورت

اور اس کی حقیقت معلوم ہو گئی۔

اب یہ معلوم کیجئے کہ حج کا کن چیزوں سے خالص کرنا ضروری ہے۔ سوئسن لیجئے کہ دنیوی اغراض میں جن سے حج کا خالص کرنا ضروری ہے دینی کام کے ساتھ دنیوی غرض کا ملنا ایسا ہے جیسے کہ دودھ میں پانی ملا دیا جائے اور کون تہیں جانتا کہ دودھ خالص وہی ہے جس میں پانی نہ ہو۔ اسی طرح خالص عبادت وہی ہے جس میں دنیوی غرض کوئی ملی ہوئی نہ ہو۔ اور دودھ میں پانی ملانے کی تین صورتیں ہیں۔ ایک یہ کہ دودھ میں پانی ملا دیا جائے۔ دوسرے یہ کہ پانی میں دودھ ملا دیا جائے۔ تیسرے یہ کہ دونوں کو ایک ساتھ کسی دوسرے برتن میں ڈال دیا جائے۔ حج میں آمیزش کی بھی یہی تین صورتیں ہیں۔

۱۔ یہ کہ حج سے پہلے ہی کوئی خرابی اس میں ڈال دی جائے۔ مثلاً دوسرے یہ کہ حج کر کے اس کو خراب کر دیا جائے۔ مثلاً تیسرے یہ کہ حج کے ساتھ ساتھ خرابیاں بھی ہوتی رہیں۔

حج سے پہلے خرابی ڈالنے کی صورت یہ ہے کہ اس سے پہلے کوئی دنیوی غرض اس کی ساتھ ملائی جائے، مثلاً حاجی کہلانے کی نیت ہو یا مال حرام سے سفر کیا جائے۔ حج کے ساتھ ساتھ خرابیاں ہونے کی صورت یہ ہے کہ سفر حج میں معصیت کرتے ہیں۔ گناہوں سے توبہ نہ کی ہو۔ مثلاً بعض لوگ حج کے سفر میں منازہ چھوڑ دیتے ہیں، اور جو کوئی اُن سے کہتا ہے کہ بھائی یہ کیسا حج ہے کہ نماز ہی موقوف کر دی۔ تو کہتے ہیں کہ صاحب ایسی گندی حالت میں نماز کیسے پڑھیں، جہاز کے پائخانہ غلیظ ہوتے ہیں چھینٹیں اڑ کر کپڑوں پر آتی ہیں کپڑوں کا کیا اعتبار جو توں کا کیا اعتبار خدا فقہاء کو جسزائے خیر دے کہ انھوں نے وسوسہ کو اس قدر قطع کیا ہے کہ کوئی کیا قطع کرے گا۔ فقہاء فرماتے ہیں کہ جب تک قسم کھا کر نہ کہہ سکے کہ میرا وضو ٹوٹ گیا ہے اس وقت تک وہ با وضو ہے۔ اسی طرح کپڑوں کا

حکم ہے جب تک یقین نہ ہو جائے کہ ان میں ناپاک کی لگ گئی ہے اس وقت تک کپڑوں کو پاک سمجھنا چاہیے۔ خواہ کیسے ہی پاخانے غلیظ ہوں احتیاط کر کے بیٹھو۔ اور احتیاط سے اٹھو۔ جب تم کو ناپاک کی کپڑوں پر نظر نہیں آتی ان کو پاک ہی سمجھو لیجئے شریعت میں کس قدر آسانی ہے اب بھی اگر کوئی نمازیں برباد کرے وہ خود بھگتے۔

میں کہا کرتا ہوں کہ یہ دو فرقے دین کے محافظ ہیں۔ فقہاء اور صوفیہ اور فقہاء کا وجود تو مسلمانوں کے حق میں بہت بڑی نعمت تھی۔ علماء نے لکھا ہے کہ کسی کو خبر نہیں کہ میرے ساتھ خدا کو کیا منظور ہے۔ مگر فقہاء کو معلوم ہے کہ خدا کو ان کی ساتھ بھلائی منظور ہے کیونکہ حدیث میں آیا ہے من یرد اللہ بہ خیرا یفقہا فی الدین جس کے ساتھ خدا کو بھلائی کرنے کا ارادہ ہوتا ہے اس کو دین کی سمجھ یعنی فقہ عطا کرتے ہیں۔

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کو کسی نے وفات کے بعد خواب میں دیکھا پوچھا کہ آپ کے ساتھ کیا معاملہ ہوا، فرمایا مجھ کو حق تعالیٰ کے سامنے پیش کیا گیا تو حق تعالیٰ نے فرمایا کہ اے محمد مانگو کیا مانگتے ہو میں نے عرض کیا کہ میری مغفرت کر دی جائے جواب ملا کہ اگر ہم تم کو بخشنا چاہتے تو فقہ عطا کرتے ہم نے تم کو فقہ اسی لئے عطا کیا تھا کہ تم کو بخشنا منظور تھا مگر اس سے مامون العاقبہ ہونا لازم نہیں آتا۔ یعنی یہ نہ سمجھا جاوے کہ فقہاء پر سورۃ فاتحہ کا اندیشہ بالکل نہیں اس لئے مطمئن ہو کر بیٹھ جائیں کیونکہ حق تعالیٰ اگر فقیہ کو عذاب کرنا چاہیں گے تو فقہ کو اس سے سلب کر لیں گے، کوئی یہ نہ کہے کہ فقہ کیونکر سلب ہو جاوے گا۔ بات یہ ہے کہ فقہ کتابوں کو پڑھ لینے کا نام نہیں فقہ ایک نور ہے جو فقیہ کے دل میں ہوتا ہے جس کی برکت سے اس کو دین کی سمجھ حاصل ہوتی ہے، اور اس نور کو حق تعالیٰ جب چاہیں سلب کر لیں وہ کسی کے اختیار میں نہیں ہے۔ اب تم لاکھ کتابیں پڑھتے پڑھاتے رہو مگر

چونکہ دین کی سمجھ نہیں رہی تم فقیہ نہیں ہو سکتے۔ اور وہ نور فقہ طاعات اور اور تقویٰ سے بڑھتا ہے اور معاصی سے سلب ہو جاتا ہے جو فقیہ مطیع اور متقی نہ ہو وہ کتابوں کا فقیہ ہے حقیقی فقیہ نہیں اور نہ اس کے واسطے وہ بشار ہے جو حدیث میں مذکور ہے۔ اس لئے خاتمہ سے اطمینان کسی حال میں فقیہ کو بھی نہیں ہو سکتا۔ اور جب یہ معلوم ہو گیا کہ فقہ دین کی سمجھ کا نام ہے تو اس میں کیا شبہ ہے کہ فقیہ صوفی ضرور ہو گا۔ ہمارے فقہاء جتنے ہوئے ہیں سب صاحب نسبت اور صاحب معرفت تھے۔ نسبت اور معرفت کے بغیر دین کی سمجھ کا بل نہیں ہو سکتی۔

ایسے ہی فقہاء کی شان میں فرمایا گیا ہے فقیہ واحد اشد علی الشیطان من الف عابد۔ کہ ایک فقیہ ہزار عابدوں سے زیادہ شیطان پر بھاری ہے جس کو دین کی سمجھ ہوگی وہ شیطان کے فریبوں کو خوب سمجھے گا اور اس کی ایک چال نہ چلنے دے گا۔ اور کورے عابد کو تو شیطان جس طرح چاہے پٹی پڑھا سکتا ہے ہم نے ایک عابد کو سفر حج میں دیکھا کہ نماز بالکل چھوڑ بیٹھتے تھے شیطان نے ان کو اسی قسم کی پاکی اور ناپاکی کو توہمات میں مبتلا کر دیا تھا۔ فقیہ ان باتوں میں کبھی نہ آئے گا۔ تو حدیث میں جس فقیہ کو ہزار عابدوں سے زیادہ شیطان پر بھاری بتلایا گیا ہے۔ یہ وہی فقیہ ہے جس کو دین کی سمجھ ہو صرف کتابیں پڑھنے والا فقیہ مراد نہیں۔

حضرات فقہاء شیطان کی ان چالوں کو خوب سمجھتے تھے اسی لئے انہوں نے پاکی اور ناپاکی کے مسائل میں بہت توسع فرمایا ہے اور یہ ان کی وسعت نظر کی دلیل ہے کہ جو باتیں ان کو پیش بھی نہ آئیں تھیں ان کو بھی سوچ سوچ کر بیان کر گئے اور پھر قواعد ایسے بیان کر دیئے جن سے قیامت تک کی جزییات کا حکم نکالنا آسان ہو گیا۔ ان مسائل کی ضرورت گھر بیٹھے نہیں معلوم ہو سکتی مگر فقہاء ایسے تنگ نظر نہ تھے کہ گھر سے باہر ان کی نظر نہ جائے۔ فقہاء کے پیش نظر

دے یا رکھنا طلاطم بھی تھا، وہ اس کے احکام بھی بیان کر گئے ہیں کہ اگر چکر آتا ہو کھڑا نہ ہو سکتا ہو تو نماز بیٹھ کر یا لیٹ کر ہی پڑھ لے۔ اگر دوران سر کی وجہ سے کپڑوں کے پاک کرنے اور دھونے کی طاقت نہ ہو نہ کوئی رفیق یہ کام کر سکتا ہو نہ زیادہ کپڑے اس کے پاس ہوں تو اُسی نا پاک کپڑے سے نماز پڑھ لے۔ فقہاء نے اس میں بھی کلام کیا ہے کہ اگر جہاز وغیرہ میں چکر نہ بھی ہو تب بھی بیٹھ کر نماز جائز ہے یا نہیں اگرچہ مفتی بہ قول یہی ہے کہ چکر نہ ہو تو کھڑے ہو کر نماز پڑھنا واجب ہے مگر اس سے حضرات فقہاء کی وسعت نظر تو معلوم ہوتی ہے کہ انھوں نے جزئیات کا بہت احاطہ کیا ہے۔

استنبخ کی بابت بھی فقہاء نے خوب تفصیل لکھی ہے کہ کس حالت میں فرض اور واجب ہے اور کس حالت میں سنت ہے۔ حضرت اگر فقہاء کی یہ رخصتیں اور تحقیق نہ ہو جہاز میں تو سب نماز روزے رخصت ہو جاتے یہاں وہم نہیں چل سکتا جہاز میں بڑے بڑے وہمیوں کا وہم رخصت ہو جاتا ہے اور یہاں تو بالعوض رخصت ہوتا ہے اور مدینہ منورہ کے راستہ میں بلا عوض رخصت ہو جاتا ہے سفر مدینہ منورہ کے بعد پھر وہم پیدا ہی نہیں ہوتا کیونکہ وہاں پانی بھی کم ملتا ہے۔ اور راستہ میں پیاس کی بھی شدت ہوتی ہے، بڑے بڑے وہمی وہاں جھک مار کر پانی کم خرچ کرتے ہیں تاکہ پیاس نہ مرجائیں پھر اس پر غضب یہ ہوتا ہے کہ حاجی اپنا خون خشک کر کے پانی بچاتا ہے اور بدو مشک کھول کر بہت سا پانی جاتا ہے۔

ایک مرتبہ مولانا فیض الحسن صاحب سہارنپوری کے قافلہ میں بدوؤں نے حاجیوں کا پانی پینا شروع کیا۔ مولانا شیخ البدوین کے پاس تشریف لے گئے، ادیب بہت بڑے تھے۔ آپ نے جا کر اس سے کہا کہ ان بدوؤں کو منع کر دو کہ ہمارا پانی نہ پیئیں ہم کو سخت تکلیف ہوتی ہے۔ اس میں ایک جملہ آپ نے یہ بھی فرمایا ہمد لا یشربون ماءنا بل یشربون و بعت یہ لوگ ہمارا

پانی نہیں پیتے بلکہ لہو پیتے ہیں شیخ البدوین نے کہا انت فصیح تم بہت فصیح بلیغ ہو۔ اس فصاحت کا یہ اثر ہوا کہ اس نے بدؤں کو روک دیا کہ شیخ کا پانی کوئی نہ پئے غرض مدینہ منورہ کے راستہ میں تو وہم رہتا ہی نہیں۔

اور حقیقت یہ ہے کہ جو لوگ وضو وغیرہ میں پانی زیادہ صرف کرتے ہیں ان کو پانی برتنے کا طریقہ نہیں آتا ورنہ اگر طریقہ سے وضو کریں تو بہت کم پانی صرف ہوتا ہے۔ مولانا محمد یعقوب صاحب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے تھے کہ وضو وغیرہ میں پانی زیادہ تر بدن سے لگ کر صرف نہیں ہوتا زیادہ حصہ بدن سے لگنے سے پہلے ہی اُدھر اُدھر گر جاتا ہے تو اگر اس کا خیال رکھا جائے تو ہر چلو پانی بدن سے اچھی طرح لگ کر زمین میں گرے تو بہت تھوڑے پانی میں بافراغت وضو ہو جاتا ہے۔ توجج میں ایک کوتاہی تو یہ ہوتی ہے کہ نماز ہی کو بہت سے لوگ حذف کر دیتے ہیں۔ ایک معصیت خاص حج کے متعلق زیادہ یہ پیش آتی ہے کہ گھر سے نکل کر لڑنا شروع کر دیتے ہیں چنانچہ حج کی لڑائی مشہور ہے۔ اچھے اچھے دوستوں بلکہ باپ بیٹوں میں بھی لڑائی ہو جاتی ہے اور پیر مرید کا تعلق حالانکہ باپ بیٹے سے بھی زیادہ سمجھا جاتا ہے مگر ہم نے حج میں پیر مرید کو بھی لڑتے دیکھا ہے مگر کمال یہ کہ پیر پھر بھی ان سے خفا نہ تھے باوجودیکہ شریعت میں سب سے زیادہ حق باپ کا ہے اس کے بعد استاد کا، اس کے بعد پیر کا۔ مگر یہ طبعی بات ہے کہ محبت پیر کے ساتھ زیادہ ہوتی ہے اور اس کا راز یہ ہے کہ پیر کا تعلق خالص دینی تعلق ہے۔ دنیا کا اس میں رگاؤ نہیں اور جس تعلق میں دنیا کا لگاؤ نہ ہو گا وہ ضرور مستحکم ہو گا۔ پیر چونکہ خالص دین کی تربیت کرتا ہے اس لئے اس سے زیادہ کوئی علاقہ موثر نہیں مگر ہم نے اپنی آنکھوں دیکھا ہے کہ حج میں پیر اور مرید کا علاقہ بھی لڑائی سے نہیں روکتا اب یا تو یہ اس سفر کی خصوصیت ہے یا ان پیر صاحب کو کچھ دنیا ان سے مطلوب ہوگی اس لئے ان کی وقعت مریدوں کی نظر میں نہ تھی۔ چنانچہ ہمارے قافلہ میں بھی لڑائی شروع ہو گئی ہے

اور اس کے آثار دیکھ کر مجھے سخت رنج ہوتا ہے۔ اور ابھی تو جہاز کا سفر بھی شروع نہیں ہوا۔ بھئی تو گویا گھر ہی کے مثل ہے جب یہیں یہ باتیں شروع ہوئیں تو آئندہ کا اور اندیشہ ہے، اس لئے اسی وقت سے اس کی اصلاح کی ضرورت ہے۔

یاد رکھنا چاہیے کہ گناہوں سے طاعات کا ثواب کم ہو جاتا ہے تو یہ کتنی بڑی نادانی ہے کہ جس ثواب کے لئے روپیہ خرچ کیا جائے، جان پر مشقت برداشت کی جائے اس کے ثواب کو دو چار باتوں میں کم کر دیا جائے۔ میں کئی روز سے ایسے آثار دیکھ رہا ہوں مگر میری عادت نہیں کہ خود کسی کے معاملہ میں دخل دوں میرے اوپر غیرت کا غلبہ زیادہ ہے اس لئے خود کسی معاملہ میں دخل دینے کو جی نہیں چاہتا یہ خیال ہوتا ہے کہ میرا تو کام نہیں میں کیوں دخل دوں۔ کسی کو لاکھ دفعہ غرض پڑے اپنی اصلاح کا طریقہ دریافت کرے۔ ورنہ میری جوتی کو غرض پڑی ہے کہ اپنے آپ تو کسی کو اپنی اصلاح کا قصد نہ ہو اور میں اس کے پیچھے پڑتا پھروں اگر کسی وقت شفقت کا غلبہ ہوتا ہے تو میں خود بھی نرمی سے کہہ دیتا ہوں اور بعض بزرگ ایسے بھی ہیں جن پر شفقت کا غلبہ زیادہ ہے وہ خود اپنے متعلقین کے معاملات میں دخل دیتے ہیں۔ مجھ پر بھی اگر کسی وقت یہ رنگ غالب ہوتا ہے تو ایسا کرتا ہوں مگر میرے اوپر غیرت کا غلبہ زیادہ ہے، یہ دونوں مذاق ہیں اور دونوں کی اصل قرآن سے ثابت ہے۔ اس لئے کسی مذاق پر طعن کا کسی کو حق نہیں۔ اگر مجھ سے طریقہ دریافت کیا جائے گا بتلا دوں گا ورنہ جیسا کریں گے خود بھگتیں گے ج کے سفر میں زیادہ تر لڑائی جھگڑے اس سے پیش آتے ہیں کہ ایک کو دوسرے سے توقع ہوتی ہے۔ پھر جب اس توقع کے خلاف برتاؤ ہوتا ہے تو جھگڑے پیش آتے ہیں۔ اس ہی لئے فقہانے لکھا ہے کہ سفر حج میں زاد میں کسی کو شریک نہ کرے اس شرکت کی وجہ سے ہر شریک کو دوسرے سے امداد اور راحت رسائی کی توقع ہوتی ہے اور سفر کی حالت میں بعض دفعہ انسان اپنی بھی

امداد نہیں کر سکتا تو دوسرے کی کیا خاک امداد کرے گا۔ اس لئے ضرورت اس کی ہے کہ ہر شخص اپنا سامان کھانے پینے کا جدار رکھے اور انتظام رکھنے کا بھی الگ کمرہ ہے۔ دوسرے کسی سے کچھ توقع نہ رکھے اس کے بعد اگر کسی سے ذرا سی بھی راحت پہنچ جائے گی اس کی قدر ہوگی۔ اور نہ پہونچنے کی تو شکایت نہ ہوگی۔ بہر حال ان وجوہ سے یہ قصے حج سے پہلے ہی شروع ہو گئے ہیں ان کی اصلاح بہت ضروری ہے خدا تعالیٰ اس کو دفع کرے یہ بھی ان ہی معاصی میں سے ہے جو حج سے پہلے ہوتی ہیں۔

بعض لوگ ایک کوتاہی یہ کرتے ہیں کہ رقم کی بابت احتیاط نہیں کرتے۔ رشوت وغیرہ کی رقم لے کر حج کو جاتے ہیں، کبھی اور کوئی حرام کمائی ہوتی ہے حدیث میں آتا ہے رب شعث اغبر یطیل سفرہ والیسر حرام وما کلمہ حرام یرفع ید ید عو اللہ فان یستجاب لہ اھ او کما قال۔ بہت سے پراگندہ بال خستہ حال آدمی جو لمبا سفر کرتے ہیں ہاتھ اٹھا کر خدا سے دعائیں کرتے ہیں اور حالت یہ ہے کہ لباس بھی حرام کا ہے اور غذا بھی حرام ہے پھر ان کی دعا کیونکر قبول ہو۔ اس سے معلوم ہوا کہ حرام کمائی کے ساتھ دعا قبول نہیں ہوتی اور دعا بھی عبادت ہے۔ تو اسی سے دوسری عبادات کا حال یہی سمجھ لیا جائے کہ اور عبادات بھی حرام مال سے اگر کی جائیں گی قبول نہ ہوں گی۔ پس حرام کمائی کے ساتھ حج بھی قبول نہ ہوگا اس لئے اس کا بہت خیال کرنا چاہیے کہ زاد دار حلقہ اور روپیہ وغیرہ حرام مال سے نہ ہو حلال کمائی ہونی چاہیے۔

شاید کسی کو یہ خیال ہو کہ آجکل تو اکثر آمدنیاں حرام ہی ہیں پھر کسی کا بھی حج قبول نہ ہوگا سو یہ بالکل غلط ہے، وہی فقہاء جو رحمت عالم ہیں ان سے پوچھو دریا کمرہ جو آمدنی اس کے قموے سے جائز و حلال ہو اس کو حلال سمجھو اور قموے کی رو سے بہت سی آمدنیاں اب بھی حلال ہیں۔ اس میں زیادہ غلو کرنے اور تقویٰ بھگوانے کی ضرورت نہیں۔

حق تعالیٰ فرماتے ہیں لا تغلوا فی دینکم دین میں غلو مت کرو۔ یعنی بات بات میں قہرنا
 میٹ نکالو۔ بال کی کھال نہ کھینچو۔ ظاہر میں تو غلو اچھا معلوم ہوا کرتا ہے انسان
 یہ سمجھتا ہے کہ اس میں کیا حرج ہے یہ تو تقویٰ ہے کہ میں ذرا ذرا بات کی چھان
 بین کرتا ہوں بعض لوگ عوام کے سامنے ایسی حکایات بیان کرتے ہیں کہ کسی
 بزرگ کے پاس کوئی طالب روزی حلال آئے انھوں نے کہا چند روز پہلے تک
 تو حلال تھی مگر ایک بار میرے بیل دوسرے کے کھیت میں جا گھسے وہاں کی مٹی
 ان کے کھریوں کو لگ گئی پھر وہ میرے کھیت میں مل گئی، پھر اس میں غلہ پیدا
 ہوا اس لئے حلال نہیں رہا۔ مگر اس غلو کے انجام ابتلا فی المعصیت ہو جاتا ہے
 یعنی تھوڑے دنوں میں یہ تقویٰ بھی جاتا رہتا ہے، اور فتویٰ بھی۔ کیونکہ جب ان
 توہمات کے ساتھ حلال روزی کوئی سمجھ میں نہیں آتی تو شیطان پٹی پڑھ دیتا ہے
 کہ بس دنیا میں حلال روزی تو میسر نہیں آسکتی۔ اور بدو ن کھائے پیئے گزران نہیں
 چل سکتا تو اب حلال و حرام کی فکر ہی فضول ہے، جو آجلے اور جس طرح آجائے
 کھا لینا چاہیے۔ ہمیشہ غلو کا یہی انجام ہوتا ہے کیونکہ توہمات کا سلسلہ کم
 نہیں ہوا کرتا، بڑھتا ہی چلا جاتا ہے۔ پھر آخر کار گھبرا کر اس کو بھی چھوڑ دیتا ہے
 جس کا شریعت نے حکم کیا تھا۔

اسی واسطے فقہاء نے لکھا ہے کہ جو شخص گیموں کا ایک دانہ لئے پھرے کہ
 یہ کس کا ہے اس کو سزا دینی چاہیے کیونکہ یہ تقویٰ کا ہیضہ ہے کہ آپ ایک دانہ
 کو پکارتے ہوئے پھرتے ہیں واقعی فقہاء نے شیطان کے فریبوں کو خوب سمجھا
 ہے، ظاہر میں تو یہ حکم فقہاء کا گراں معلوم ہوتا ہے کہ جب ایک شخص دوسرے
 کے دانہ کو پڑا پائے تو اس کے پوچھنے میں کیا حرج ہے، مگر فقہاء کی نظر انجام پر
 ہے کہ اس تقویٰ کی انتہا مصیبت ہے۔

بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ حرام مال کما کر حج کو جاتے ہوئے دوسرے شخص کے
 حلال مال سے اس کو بدل لیتے ہیں گو یا خدا سے بہانہ کہتے ہیں مگر اس سے کچھ نہیں

ہوتا بد لین کا حکم ایک ہی ہوتا ہے اس بدلنے کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ وہ حلال مال بھی حرام ہو جاتا ہے۔ کوئی یہ شبہ نہ کرے کہ فقہار نے بھی تو ایسا حیلہ لکھا ہے۔

جواب یہ ہے کہ اول تو وہ حیلہ اس طرح نہیں جس طرح تم کہتے ہو کہ حلال و حرام کا اولہ بدلہ کرتے ہو وہ حیلہ دوسرا ہے۔ دوسرے فقہار نے وہ حیلہ بھی اس لئے نہیں لکھا کہ اس کے سہارے سے حرام مال کمایا کریں اور اس کو اپنے تصرف میں لایا کریں فقہار نے وہ حیلہ صرف اس واسطے بیان کیا ہے کہ اگر کسی وقت کسی کے پاس ایسی رقم آ جاوے جو کمانے والے نے تو حرام طریقہ سے کمائی ہو مگر اس کے پاس حلال طریقت سے آئی ہو، مثلاً کسی کو میراث میں رقم مل گئی اور مرنے والا سود خوار رشوت خوار تھا، اب یہ پتہ نہیں کہ یہ ساری میراث سود اور رشوت ہی کی ہے یا بالکل حلال ہے یا دونوں قسم کا روپیہ ہے اور یہ بھی معلوم نہیں کہ رشوت کس کس سے لی تھی اس صورت آسانی کے لئے وہ صورت بیان کر دی ہے، باقی جس نے خود رشوت لی ہے اور وہ جانتا ہے کہ فلاں فلاں سے میں نے رشوت لی ہے اس کو اس حیلہ پر عمل کرنا جائز نہیں بلکہ اس پر واجب ہے کہ جس سے رشوت لی ہے اس کو اس کی رقم واپس کر دے اور جس سے سود لیا ہے اس کو سود واپس کر دے پھر اس کے بعد دیکھے کہ حلال آمدنی کتنی بچی ہے اگر اس میں حج کر سکے تو حج کو جائے ورنہ اس پر حج فرض ہی نہ ہوگا۔ مگر آجکل تو لوگوں نے سستا نسخہ یاد کر لیا ہے کہ حرام مال خوب کماؤ بعد میں اولاد نہ کر کے اس کو حلال کر لیں گے یہ محض خدا تعالیٰ کے ساتھ بہانہ ہے جو کبھی جائز نہیں پھر فقہار نے جو صورت حیلہ کی بیان کی ہے اس کا یہ مطلب نہیں کہ اس حیلہ کے بعد گناہ سے بھی بچ جائے گا گناہ پھر بھی گناہ رہے گا کیونکہ اس حیلہ کی صورت یہ ہے کہ اگر کسی کے پاس حرام کی رقم ہو اور وہ کسی دوسرے سے قرض روپیہ لے کر اس سے حج کر کے بعد میں اس قرض کو اس حرام روپیہ سے ادا کر دے تو فقہار لکھتے ہیں کہ اس صورت میں حج صحیح ہو گیا کیونکہ قرض گواہ تھا، معاوضہ ہے مگر ابتداءً تبرع ہے تو گویا اس نے ایسے مال سے حج کیا جو اس کو دوسرے کے پاس سے تبرعاً ملا ہے

اور انتہائے جو مبالغہ تھا سودہ مبادلہ دیوں میں ہے۔ عین میں نہیں یعنی جب اس نے ادا کیا ہے اس کا دیں اس دوسرے کے ذمہ واجب ہو گیا پھر دونوں دین میں مقاصد ہو گیا اس لئے حرام روپیہ ادا کرنے سے اس روپیہ میں خبث نہ آئے گا جو پہلے قرض لیا گیا تھا۔ اس سے فقہاء کی فہم کا اندازہ ہوتا ہے بھلا خشک محدث ان دقائق کو کہاں سمجھ سکتا ہے لیکن فقہاء کا اس بیان سے مقصود یہ ہے کہ اس صورت میں حج صحیح ہو جائے گا حج میں کوئی خرابی نہیں یہ مطلب نہیں کہ گناہ نہ ہو گا اس صورت میں یہ شخص دوسری معصیت کا مرتکب ہوا وہ یہ کہ دوسرے شخص کو حرام مال استعمال کے لئے دیا۔ حرام مال کا نہ خود کھانا جائز ہے نہ دوسروں کو کھلانا جائز، حتیٰ کہ کافر کو بھی حرام مال کھلانا جائز نہیں یہاں تک کہ ناپاک چیزوں کا کھلانا جانوروں کو بھی جائز نہیں۔ بعض لوگ ایسا کھانا جس میں کتابی منہ ڈال جائے بھنگی کو دیدیتے ہیں یہ ناجائز ہے بلکہ یہ چاہیے کہ اس سے کہیں کہ اس چیز کو پھینک دو اس کے بعد اگر وہ خود کھالے یا اپنے گھر لے جاوے یہ اس کا فعل ہے تم خود اس کو استعمال کے لئے مت دو۔ غرض رشوت اور سود کا مال قرض میں دینا بھی جائز نہیں۔

حدیث میں ہے **اِنَّ اللّٰهَ اَكَلَ الرِّبَا وَ اَكَلَ اللّٰهَ اَكَلَ الرِّبَا** خدا لعنت کرے سود کھانے والے پر اور کھلانے والے پر مراد دوسرے کو دینا ہے چونکہ لینا دینا سبب ہو جاتا ہے کھانے پینے کا اس لئے اُس کو اکلا و موکلا سے تعبیر فرمایا مقصود یہ ہے کہ سود لینے والے اور سود دینے والے دونوں پر لعنت ہے اس میں یہ صواب بھی شامل ہے کہ سود لے کر کسی دوسرے شخص کو وہ روپیہ اپنے قرض میں دیا جائے اس صورت میں اس نے اس کو سود کا روپیہ دیا، ایک گناہ تو یہ ہوا۔ اس سے بڑھ کر ایک اور گناہ کا مرتکب ہوا۔ وہ یہ کہ اکثر لوگ حرام کاروبار میں قرض میں دے کر اپنے آپ کو بری سمجھتے ہیں ان کو یہ خیال ہی نہیں آتا کہ ہم نے کوئی گناہ بھی کیا ہے تاکہ اس سے توبہ کریں۔ اور اگر اس دوسرے شخص کو خبر نہیں کی کہ یہ روپیہ

سود اور رشوت سے ہم نے حاصل کیا تھا جو تم کو قرض کے بدلہ میں دے رہے ہیں تو دھوکہ دینے کا تیسرا گناہ اور ہوا۔

خلاصہ یہ کہ حرام کمائی کمرے والے حج کو جاتے ہوئے جس طرح اولاً بدلہ کرتے ہیں اس سے تو کچھ بھی نہیں ہوتا۔ وہ مال جو بدلہ میں لیا جاتا ہے حرام کا حرام ہی رہتا ہے اور جو حیلہ فقہار نے بیان کیا ہے اس طریقہ سے اگرچہ حج صحیح ہو جاتا ہے مگر ایک گناہ کے بدلے کئی گناہ لازم آجاتے ہیں اس لئے اس کی بہت ضرورت ہے حج کے لئے خالص حلال سفر خرچ لیا کریں۔

ایک کوتاہی حج میں یہ ہوتی ہے کہ اکثر لوگوں کو افتخار اور اشتہار کی عادت ہوتی ہے جہاں بیٹھتے ہیں اپنے حج کے تذکرے کرتے ہیں تاکہ لوگ ان کو حاجی سمجھیں لوگوں سے فخر اگتے ہیں کہ ہم نے سفر حج میں اتنا روپیہ خرچ کیا، مگر معظمہ میں اتنا دیا، مدیت منورہ میں اتنا خیرات کیا یقول اھلکت مالا لبداء۔ حق تعالیٰ کفار کی مذمت میں فرماتے ہیں کہ کافر خرچ کر کے گاتا پھرا کرتا ہے کہ میں نے مال کے ڈھیر خرچ کر دیئے یہ وہ معاصی ہیں کہ خشک مولوی بھی یہاں تک نہیں پہنچتے حج میں افتخار اور اشتہار اور تعظیم و تکریم کی خواہش نہ ہونی چاہیئے۔ اس میں تواضع و مسکنت ذلت و خواری ہونی چاہیئے۔ یہ سفر آخرت کے مشابہ ہے کہ اپنے گھر بار زمین جائیداد وغیرہ کو چھوڑ کر اقربا سے رخصت ہو کر جاتا ہے اور تھوڑا سا سامان ساتھ لیتا ہے جیسا کہ مردہ سب سامان چھوڑ کر صرف کفن ساتھ لے جاتا ہے بلکہ بعض حاجی بھی اس خیال سے کہ موت ہر ایک کے ساتھ ہے نہ معلوم کس وقت موت آجائے کفن بھی اپنے ساتھ لے جاتے ہیں اور عوام تو اس کو بہت ضروری سمجھتے ہیں مگر افسوس ہے کہ کفن ساتھ لیکر بھی وہ کام نہیں کرتے جو کفن پہننے والے کو کرنے چاہئیں۔ جب کفن ساتھ لیا تھا تو چاہیئے تھا کہ اپنے آپ کو اسی وقت مردہ تصور کرنے اور ساری شیخی اور تکبر کو بیہیں چھوڑ جاتے اور پہلے سے زیادہ اعمال آخرت کے لئے کوشش کرتے مگر کچھ نہیں یہ کفن ساتھ لینے کی بھی ایک رسم ہو گئی ہے ورنہ بعض لوگ سفر حج میں پہلے سے گناہ

کمر نہ لگتے ہیں، نماز چھوڑ دیتے۔ جماعت کا اہتمام تو اچھے اچھے بھی نہیں کرتے اور لڑائی جھگڑا کرتے ہیں۔ اور حج کر کے اپنے کو سب سے افضل سمجھتے لگتے ہیں کیا سفر آخرت کی یہی شان ہونی چاہیے۔ سفر حج اس اعتبار سے بھی قبر کے مشابہ ہے کہ جس طرح قبروں میں کبھی دو آدمی پاس پاس دفن ہوتے ہیں مگر ہر ایک کا جدا حال ہوتا ہے کوئی راحت میں ہے کوئی عذاب میں اور ایک کو دوسرے کی حال کی خبر نہیں ہوتی اسی طرح حج میں ایک شگفتہ ہے ایک دیگر ہے اور ہر ایک کو اپنی اپنی فکر ہوتی ہے دوسرے کی فکر کسی کو نہیں ہوتی الا ماشاء اللہ اور جو شخص اس سفر میں دوسروں کی خدمت کرے وہ تو گویا مجاہد فی سبیل اللہ ہے بعض لوگ ایسے بیہودہ ہوتے ہیں کہ حج میں روزانہ کے واقعات قلمبند کرتے ہیں وہاں بھی ان کو مضمون نگاری سوچتی ہے اگر اس خیال سے کوئی شخص حالات قلمبند کرے کہ دوسروں کو حج آسان ہو جائے گا اس کا مصداق نہیں مگر بعض لوگوں کو محض اخبار نویسی اور مضمون نگاری کا شوق ہوتا ہے۔

ہمارے ساتھ ایک ڈپٹی کلکٹر تھے وہ ہندوستان کے اخباروں میں لکھ لکھ کر وہاں کے حالات بھیجتے تھے۔ اور سفر کی تکالیف کو بہت مبالغہ سے لکھتے تھے تاکہ پھر کوئی حج کا نام ہی نہ لے اسی طرح ایک اور صاحب تھے وہ بھی وہاں کی شکایات جمع کیا کرتے تھے۔ ایک دن وہ میرے پاس ایک محضر لکھ کر لائے جس میں وہاں کی تکالیف کو قلمبند کیا تھا کہ اس پر دستخط کر دو۔ میں نے کہا کہ حضرت تصدیق وہ کرے جس کو ان تکالیف کی اطلاع ہو، مجھ کو تو کوئی تکلیف ہی پیش نہیں آئی پھر کا ہے کی تصدیق کروں۔ بس وہ خفا ہو گئے اور کہنے لگے کہ بس ہندوستانیوں میں اتفاق نہیں۔ سو اگر پہلے ہی سے یہ سمجھ لیا جائے کہ یہ سفر آخرت کا سفر ہے پھر کوئی بھی کلفت معلوم نہ ہو مگر آجکل تو لوگ یہ چاہتے ہیں کہ جیسے گھر میں آرام کے ساتھ بسر کرتے ہیں ویسے ہی حج کے سفر میں رہیں حالانکہ سفر میں گونا مشقت اور تکلیف کا ہونا ضروری ہے۔ دل میں اگر شوق اور محبت ہو تو پھر کوئی تکلیف نہیں رہتی اور جہاں بیت اللہ پر ایک نظر پڑی اُسی وقت سب کلفت رفع ہو جاتی ہے اس وقت یاد بھی نہیں آتا کہ اس سے پہلے

کیا کیا پیش آیا تھا۔ بس وہ حال ہوتا ہے جو جنت میں پہنچکر جنتیوں کا ہو گا۔

الحمد لله الذی اذهب عنا الحزن ان ربنا لغفور شکور الذی احلنا دار المقامات من فضلہ لایسنا فیہا نصب ولا یسنا فیہا الغوب۔ جنتی جنت میں پہنچکر کہیں گے کہ خدا تعالیٰ کا شکر ہے جس نے ہم سے رنج و غم کو دور کر دیا بیشک ہمارا خدا بڑا بخشنے والا قدر دان ہے جس نے ہم کو ٹھکانے کے گھر میں پہنچا دیا اپنے فضل سے جس میں نہ ہم کو کوئی مشقت معلوم ہوتی ہے نہ کچھ تھکن محسوس ہوتی ہے۔ یہی حال بیت اللہ کو دیکھ کر اہل شوق کا ہوتا ہے۔ بعض لوگ سفر حج میں پریشان ہو جاتے ہیں معلوم ہوتا ہے کہ وہ شوق سے خالی ہیں اور وہ اس کو سفر آخرت نہیں سمجھتے، نیز جو شخص اس کو سفر آخرت سمجھتا ہو گا اس میں دعویٰ اور افتخار بھی نہ ہو گا۔

فکر خود دلے خود در مذہب زندگی نیست

کفرست در مذہب خود بینی و خود رانی

(اپنی رائے اور اپنی فکر محبت کے راستے میں نہیں ہے مذہب عشق میں خود رانی اور خود بینی کفر ہے) کلفت کا ایک سبب یہ بھی ہے کہ اپنے کو بہت کچھ سمجھتے ہیں۔ اسی لئے جب سفر میں کوئی بات اپنی شان کے خلاف پیش آتی ہے تو اس سے ناگواری پیدا ہوتی ہے پھر اُسی دوسرے سے جھگڑے شروع ہو جاتے ہیں اگر ہر شخص اپنے آپ کو مشادے اور عزت و آبرو کو بالائے طاق رکھ کر اپنے کو سب کا خادم سمجھے تو یہ باتیں پیش ہی نہ آئیں۔ مگر یہاں تو حالت یہ ہے کہ گھر سے چلتے ہیں یہی خیال کر کے کہ ہماری یوں آؤ بھگت ہوگی۔ ہم جب ٹوٹیں گے لوگ ہم کو حج کی مبارک باد دینے آئیں گے اور جو مبارک باد دینے نہ آئے اس کی شکایت کی جاتی ہے کہ ہم حج کر کے آئے تھے مگر مبارک باد بھی نہ دی انا لله وانا الیہ راجعون۔ ارے بھائی تم نے حج کیا تھا تو کیا کمال کیا۔ تمہارے ذمہ فرض تھا اگر ادا نہ کرتے تو جہنم میں جھونکے جاتے اور نہ معلوم خاتمہ کس حال پر ہوتا۔ کیونکہ حدیث میں آیا ہے کہ جس شخص پر حج فرض ہو اور وہ پھر بھی حج نہ کرے تو خدا کو پروا نہیں چاہے وہ یہودی ہو کر مرے یا نصرانی ہو کر مرے۔ تو اگر تم حج نہ کرتے ان بلاؤں میں قمار ہو

پھر کسی پر کیا احسان کیا جو دوسروں سے مبارکباد ملنے کے منتظر ہو یا درکھو اس اشتہار اور افتخار سے سب کی کرائی محنت اکارت ہو جاتی ہے۔ یہ وہ معاصی تھے جو زمانہ حج سے پہلے ہوتے۔ اور زمانہ حج کے قبل سے مراد وہ وقت ہے جو احرام باندھنے سے پہلے ہو باقی حج کے زمانہ میں جو گناہ ہوتے ہیں وہ یہ ہیں کہ محضورات احرام کا ارتکاب کیا جائے یعنی جو باتیں حج میں ممنوع ہیں اُن کو کیا جائے۔ مثلاً حج میں مردوں کو سر ڈھکنا حرام ہے عورتوں کو چہرہ پر کپڑا ڈالنا جائز ہے احوام الرجل فی راسہ واحرام المرأة فی وجہہا مگر اس سے یہ استنباط نہیں ہو سکتا کہ پردہ عورتوں کو نہ کرنا چاہیے بلکہ اس سے تو اور پردہ کے تاکہ پر استدلال ہوتا ہے کہ عورت کو ساری عمر چہرہ کا ڈھانکنا ضروری ہے، صرف حج میں اس کو منہ کھولنا چاہیے۔ اگر یہ حج کی خصوصیت نہ ہوتی تو احرام المرأة فی وجہہا کے معنی کچھ نہیں ہوں گے اگر عورت کو ساری عمر چہرہ کا کھولنا جائز ہوتا تو اس کے کیا معنی کہ عورت کا احرام چہرہ میں ہے۔ اسی سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ عورت کے لئے چہرہ بہت قابل اہتمام ہے جیسا کہ مردوں کو سر ڈھانکنے کا اہتمام ہوتا ہے سو احرام میں ان دونوں کے خلاف حکم دیا گیا کہ مرد سر کھلا رکھیں اور عورتیں چہرہ کھلا رکھیں مگر مطب اس کا یہ ہے کہ کپڑا چہرہ لگے نہیں یہ نہیں کہ اجنبی مردوں کو چہرہ دکھاتی پھریں، بس عورتیں اپنے چہرے پر اس طرح کپڑا لٹکائیں کہ چہرہ علیحدہ رہے۔ چنانچہ اس کے لئے ایک پنکھا ایجاد ہوا ہے جس سے چہرہ پر کپڑا نہیں لگتا۔ اس کے علاوہ اور بھی محظورات احرام بہت ہیں جن کو فقہائے مناسک میں بیان کیا ہے اور تافلہ میں جو لوگ اہل علم ہیں ان سے وقت پر سب باتیں معلوم ہو جائیں گی اُن سے پوچھتے رہنا چاہیے۔ پس یہ گناہ حج کے ساتھ ہوتا ہے کہ احرام میں جو چیزیں ممنوع ہیں ان سے پرہیز نہ کیا جائے۔

ایک معصیت حج کے بعد یہ ہوتی ہے کہ بعض لوگ نہ یا کرتے ہیں ریاء سے اکثر طاعات کے انوار زائل ہو جاتے ہیں ثواب جاتا رہتا ہے۔ اس سے بہت احتیاط چاہیے۔

اور مستورات تو خصوصاً بہت ریا کرتی ہیں کیونکہ ان کو ساری عمر میں ایک بار حج کے لئے گھر سے نکلنا ہوتا ہے اس کو وہ بہت ہی بڑا کارنامہ سمجھتی ہیں اور حج کے بعد اگر کوئی ان کو جن نہ کہے اس پر خفا ہوتی ہیں۔ اور وہاں سے آکر سب کے سامنے گاتی ہیں کہ ہم نے سایہ مقامات کی زیارت کی ہے اگر کسی غریب نے ایک جگہ کی زیارت نہ کی ہو تو اس سے کہتی ہیں کہ تیرا حج ہی کیا ہوا تو جبل نور پر تو گئی ہی نہیں حالانکہ اصل مقصود عرفات اور بیت اللہ ہے پھر بیت الرسول صلی اللہ علیہ وسلم مگر ان کی زیارت تو ہر شخص کرتا ہے اس لئے ان کو کوئی فضیلت میں بیان نہیں کرتا ہاں جبل نور غار ثور اور امیر حمزہ کا مزار سب گناتی ہیں اور بعض لوگ صراط اپنے حاجی ہونے کا اگر ذکر نہیں کرتے تو کسی نہ کسی پیرایہ میں مخاطب کو جتلا دیتے ہیں کہ ہم حاجی ہیں۔ ایک بزرگ کسی کے یہاں مہمان ہوئے تو میزبان نے خادم سے کہا کہ اس صراحی کا پانی لانا جو ہم دوسرے حج میں ساتھ لائے تھے۔ مہمان نے کہا حضرت آپ نے ایک بات میں دونوں حج کا ثواب کھو دیا اس بات میں اس نے جتلا دیا کہ میں نے دو مرتبہ حج کیا ہے۔ یہ ریا نہیں تو اور کیا ہے۔ ریا کے طریقے بہت دقیق ہیں اگر کوئی شخص اپنے نفس کی نگہداشت کرے تو اس کو نفس کے دقائق معلوم ہو سکتے ہیں لوگ ان کو معمولی بات سمجھتے ہیں اکثر لوگوں کو شوق ہوتا ہے کہ حج کے بعد ہر مجلس میں اس کا تذکرہ کرتے ہیں، حالانکہ مسلمان کا مذہب تو یہ ہونا چاہیئے

ما قصہ سکندر و دارا نہ خواندہ ایم

از مایعز حکایت مہر و وفا پر سر

ہم نے سکندر و دارا کا قصہ نہیں پڑھا ہے ہم سے حق تعالیٰ کی محبت اور اطاعت کے سوا اور کوئی بات مت پوچھو

ان قصوں کے لئے اسی کو فرست ملتی ہے جس کا دل محبت الہی سے خالی ہوتا ہے اور جو تذکرہ نمائش دریا کے لئے ہو تو روکنے کی قابل ہے ہی محققین تو بعض اوقات ایسے تذکرہ کی بھی اجازت نہیں دیتے جو ظاہر اطاعت معلوم ہوتے ہیں۔ مثلاً وہاں کے فضائل و محاسن بیان کرنا جس سے وہاں جانے کی رغبت اور شوق ہو۔ چنانچہ امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ

نے لکھا ہے کہ ہر شخص کے سامنے حج کی باتیں کرنا جائز نہیں کیونکہ تین قسم کے لوگ ہیں۔ ایک وہ جن پر حج فرض ہے سو ایسے شخص کے سامنے تو ترغیبی مضامین بیان کرنا جائز بلکہ مستحب ہے کہ دلالت علی الخیر ہے۔ دوسرے وہ جن پر حج فرض اور نہ ممنوع ان کے رد پر وہ بھی بیان کرنا جائز ہے۔ تیسرے وہ جن پر حج فرض نہیں ہے اور ان کو جانا جائز بھی نہیں اس وجہ سے کہ یہ مالی استطاعت ہے اور نہ مشقت پر صبر و تحمل ہو سکے گا ان کے سامنے تشویق اور ترغیب کے قصے اور مضامین بیان کرنا جائز نہیں کیونکہ اس سے ان کو حج کا شوق پیدا ہوگا اور سامان بے نہیں نہ ظاہری نہ باطنی تو خوا مخواہ وہ وقت اور پریشانی میں مبتلا ہوں گے جس سے نا جائز امور کے لڑکھانے کا بھی اندیشہ ہے اس لئے کہ ایسے لوگوں کے سامنے حج کی ترغیب اور تشویق کے مضامین بیان کرنا جائز نہیں۔ یہ وہ مسائل ہیں جن پر لوگوں نے امام غزالی کی تکفیر پر فتوے دیئے۔ ظاہر میں یہ معلوم ہوتا ہے کہ حج کی ترغیب سے لوگوں کو منع کرتے ہیں مگر حاشا وکلا ان لوگوں نے امام کے قول کا مطلب ہی نہیں سمجھا وہ حج کی ترغیب سے منع نہیں کرتے بلکہ لوگوں کو نا جائز امور میں مبتلا کرنے سے منع کرتے ہیں کیونکہ نادار غیر صابر لوگوں کو ترغیب دینے کا ہی انجام ہوگا۔

ایک کوتاہی بعض لوگ یہ کرتے ہیں کہ حج سے آکر وہاں کی تکالیف کا حال بیان کرتے ہیں۔ ایسی باتیں نہ کرنی چاہئیں چاہے وہ واقعی کلفتیں ہوں اور اگر واقعی کلفتوں میں اضافہ کر کے بیان کیا جائے تو یہ اس سے بھی بدتر ہے۔ وہاں کی کلفتیں بیان کرنے کا یہ انجام ہوتا ہے کہ بہت سے لوگ حج سے رک جاتے ہیں اس کا سارا وبال ان لوگوں پر رہتا ہے جنہوں نے ان کو بہت ڈرایا ہے۔ یہ غلط ہے کہ وہاں ایسی تکالیف نہیں ہیں جن کا یقینی اثر ہلاکت ہو بلکہ جیسی کلفتیں یہاں گاڑی اور پہلی کے سفر میں پیش آتی ہیں ویسی ہی وہاں اونٹوں کے سفر میں پیش آتی ہیں۔ اگر آدمی احتیاط سے کام لے اور تافلہ سے علیحدہ نہ ہو تو ذرا بھی اندیشہ نہیں۔ اور یوں کوئی خود ہی اپنی

بے احتیاطی سے ہلاک ہونا چاہیے تو اس کا یہاں بھی کوئی انتظام نہیں ہو سکتا بلکہ سچ یہ ہے کہ اونٹوں کا سفر ایسا پر لطف ہوتا ہے کہ اس کے سامنے یہاں کے سفر کچھ بھی نہیں پھر اگر کچھ کلفت پیش بھی آئے گی تو اس میں ثواب کس قدر ہے۔ جب یہاں دنیا کا واسطے سفر کی تکالیف برداشت کی جاتی ہیں تو خدا تعالیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رضا کے لئے ذرا سی کلفت پیش بھی آجائے تو کیا مضائقہ ہے اور اگر کوئی یہ دعوے کرے کہ اس سفر میں ہلاکت کا خطرہ زیادہ ہے تو یہ بالکل غلط اور مشاہدہ کے خلاف ہے کیونکہ ہزار ہا آدمی حج کو جاتے ہیں اور یوں بیس پچیس ہزار میں اگر بیس بچیں مر بھی گئے تو اتنے تو یہاں بھی ہر سال مرتے ہیں مردم شماری دیکھ لی جائے کہ بچیں ہزار آدمیوں میں سے یہاں رہ کر کتنے مرتے ہیں اس سے اندازہ ہو جائے گا کہ سفر حج میں جو لوگ مرتے ہیں ان کی تعداد معمول سے زیادہ نہیں ہوتی۔ پھر خواہ مخواہ لوگوں کو وہاں کی تکالیف بیان کر کے ڈرانا اور مناع خیر بننا یصدون عن سبیل اللہ میں داخل ہے یا نہیں البتہ اگر یہ کوئی عاقل حکیم شخص وہاں کی تکالیف کا تذکرہ حکمت سے کرے اس کو اس کی اجازت ہے کیونکہ اس کے بیان سے لوگ حج سے نہیں رکیں گے۔ اس کا بیان کرنا

عہ احقر جامع وعظ عرض کرتا ہے کہ اس سال افسوس ہے کہ ہندوستان میں خلافت کمیٹی کے ممبروں نے قربانی کی طرح حج سے بھی بہت لوگوں کو روکا گویا یہ لوگ حج کے بند کرنے کی کوشش کرنے میں یہ لوگ بالکل یصدون عن سبیل اللہ کے مصداق ہیں۔ حالانکہ حج ایک بہت بڑا شعار اسلامی ہے۔ اس مبارک بقعہ میں ہر سال چاروں طرف جانا فرض کفایہ ہے کسی سال میں اگر حج بالکل نہ ہو تو تمام عالم کے مسلمان گنہگار ہوں گے۔

اتنے بڑے شعار اسلامی سے روکنا اور اس کے بند کرنے میں سعی کرنا یہ کونسی حمایت اسلام ہے جس شخص پر حج فرض ہو اور وہ بلا حج کئے مر جائے اس پر سور خاتمہ کا اندیشہ ہے۔ تو جن لوگوں کو خلافت کمیٹی کے ممبروں نے حج سے روکا ہے اگر ان کا خاتمہ بُرا ہوا تو سارا وبال ان روکنے والوں کی گردن پر ہوگا اور ایک فریضہ اسلام اور شعار الہی سے روکنے کی وجہ سے خود ان لوگوں پر بھی سور خاتمہ کا اندیشہ ہے اس سے تو یہ کریں ۱۲ ظفر احمد

اس غرض سے ہوگا کہ ان تکالیف کا اس طرح انتظام کرنا چاہیے باقی غیر حکیم کے بیان سے لوگ رک جائیں گے۔ ہم نے دیکھا ہے ایسے بے وقوفوں کی وجہ سے بعض لوگ ایسے ڈرے ہوئے تھے کہ گویا ان کو یہ سمجھا دیا گیا تھا کہ تم یقیناً مر ہی جاؤ گے افسوس۔ یاد رکھئے کہ حج کے مقبول ہونے کی ایک علامت یہ بھی ہے کہ دوبارہ پھر وہاں جانے کا شوق دل میں پیدا ہو اور جو وہاں سے آکر پھر دوبارہ جانے سے توبہ کر لے اندیشہ ہے کہ اس کا حج مقبول نہ ہوا ہو۔ اس لئے جہاں تک ہو سکے اس کی کوشش کرے کہ دل میں پھر دوبارہ حج کا شوق پیدا ہو۔ اس کی یہی تدبیر ہے کہ وہاں کے ثواب اور منافع اخروی پر نظر کرے اور یہ سمجھ لے کہ جنت میں جو درجات حج کی وجہ سے نصیب ہوں گے ان کے سامنے یہ تکالیف کیا ہیں ان جیسی ہزار بھی کلفتیں ہوں تو کچھ نہیں اور حج میں علاوہ ثواب آخرت کے دنیا کا بھی تو نفع ہے۔ چنانچہ مشاہدہ ہے کہ حج کے بعد ضرور رزق میں فراخی ہو جاتی ہے پھر وسعت اور فراخی رزق کیلئے لوگ کیسی کیسی مشقتیں برداشت کرتے ہیں اگر ذرا سی وہاں بھی تکلیف پیش آگئی تو اس کی وجہ سے پریشان ہونا اور دوسروں کو پریشان کرنا اور حج کی دولت سے محروم کرنا یہ کونسی عقل کی بات ہے۔ نیز حج سے اخلاق کی تہذیب پر خاص اثر پڑتا ہے۔ اور اگر کوئی حاجی اس کے خلاف پایا جاوے تو وہ ایک عارض کے سبب سے ہے۔ وہ یہ کہ علماء محققین نے لکھا ہے کہ حجر اسود میں کسوٹی کی خاصیت ہے یعنی اس میں یہ خاصیت ہے کہ اس کے استلام کے بعد جیسا شخص ہوتا ہے وہ اپنی اصل خلقت میں ظاہر ہو جاتا ہے۔ بعض لوگ حج سے پہلے معلوم نہیں ہوتے کہ یہ اندر سے کیسے ہیں، مگر حج کے بعد چھپا رہنا مشکل ہے، اصل حالت ضرور کھل جاتی ہے۔ پس جس کی حالت حج کے بعد پہلے سے اچھی ہو جائے سمجھنا چاہیے کہ اس کا حج قبول ہوا۔ اور جس کی حالت پہلے سے بھی بدتر ہو جائے اس کے حج قبول نہ ہونے کا اندیشہ ہے۔

شاید اس سے بعض لوگ یہ خیال کریں کہ پھر حج نہ کرنا چاہیے تاکہ قلعی نہ کھلے

اس کا جواب یہ ہے کہ حج نہ کرنے میں اس سے زیادہ اندیشہ ہے جیسا کہ میں نے ابھی بیان کیا ہے کہ حدیث شریف میں ہے کہ جس شخص پر حج فرض ہو اور وہ پھر بھی حج نہ کرے تو خدا تعالیٰ کو پرواہ نہیں ہے خواہ وہ یہودی ہو کہ مرے یا نصرانی ہو کہ پس اگر حج نہ کیا تب تو سو خاتمہ کا اندیشہ زیادہ ہے اور حج کرنے میں تو صرف یہی اندیشہ ہے کہ قلعی کھل جائے گی وہ بھی اس وقت جبکہ اس کے آداب و شرائط کا لحاظ نہ کیا جائے ورنہ اکثر یہی ہوتا ہے کہ شوق اور محبت کے ساتھ جو حج ادا کیا جاتا ہے اس سے دینداری میں ترقی ہی ہو جاتی ہے۔ پس یہ اشکال فضول ہے حج ضرور کرنا چاہیے۔ مگر اس کے ساتھ ہی اس کے آداب و شرائط کا پورا لحاظ کرنا چاہیے۔ اور جو شخص حج میں احتیاط نہیں کرتا اس کی ایسی مثال ہے جیسے بیمار بد پرہیز کرتا ہے۔ اور جو احتیاط کے ساتھ حج کرتا ہے اس کی ایسی مثال ہے جیسے کسی بیمار کو تنقیہ و ازالہ کی ضرورت ہے اور وہ پوری تدبیر پر عمل کرتا ہے اور پورا پرہیز کرتا ہے۔ اور اسی سے سب موادِ ذلیلہ کا تنقیہ ہو جاتا ہے۔ مگر اس کا مطلب یہ نہیں کہ حج کے بعد پھر علاج کی اور تدبیر کی ضرورت نہیں رہتی کیونکہ جس طرح مہل کے بعد ہی تو آئندہ موادِ جیشہ کی پیداوار نہ ہونے دینے کی اور جو تھوڑا بہت پیدا ہو جاوے اس کے تنقیہ کی ضرورت رہتی ہے۔ اسی طرح یہاں سمجھئے کہ حج کے بعد بھی ہمیشہ احتیاط کی ضرورت ہے۔ مگر حج میں احتیاط ہونا اسی وقت ممکن ہے جب حج سے پہلے نفس کی اصلاح کر لی جائے ورنہ بالخصوص جھگڑے اور فساد کی تو ضروری نوبت آجائے گی۔ نیز نماز وغیرہ میں بھی ممکن ہے کہ سفر کی وجہ سے سستی ہو جائے اور یہ بھی ممکن ہے کہ سفر کی تکالیف کی وجہ سے شوق اور محبت میں کمی ہو جائے، اس لئے اس کی ضرورت ہے کہ حج سے پہلے اصلاحِ نفس کا اہتمام کیا جائے۔ مگر یہ سمجھ لو کہ نفس کی اصلاح خود اپنے آپ نہیں ہو سکتی اپنی عقل اور فہم اس کے لئے کافی نہیں ہو سکتی کسی مربی کامل سے اس کا طریقہ لیتے ہو چھو۔

کشتن این کار عقل و ہوش نیست

شیر باطن سحرہ خرگوشش نیست

نفس کو مغلوب کرنا عقل و ہوش کا کام نہیں کوئی خرگوش کسی تیر کا شکار کب کر سکتا ہے، کسی کو اپنی عقل پر گھمنڈ نہ کرنا چاہیے۔ اس میں ضرورت ہے عنایت حق و عنایات خاصان حق

بے عنایات حق و خاصان حق

گر ملک باشد سیہ ہش ورق

بے عنایت حق اور خاصان حق اگر فرشتہ بھی ہو جاؤ تو نامہ اعمال سیاہ ہی رہے گا۔ طریق اصلاح میں اس کے بغیر کامیابی نہیں ہو سکتی اپنے آپ کو خاصان حق کے سپرد کر دو اور ان کا اتباع اختیار کر دے

فہم و خاطر تیز کردن نیست راہ

جز شکستہ می نگیرد فضل شاہ

فہم و عقل تیز کرنے سے یہ راستہ طے نہیں ہوتا حق تعالیٰ کا فضل تو عاجزی و شکستگی اور نیست کا خریدار ہے

اس میں اپنے ارادہ اور اختیار کے فنا کرنے کی ضرورت ہے پستی و شکستگی کی حاجت ہے۔

ہر کجا پستی است آب آبخارود

ہر کجا مشکل جواب آبخارود

(جہاں پستی ہوتی ہے پانی وہاں ہی پہنچتا ہے جہاں مشکل ہوتی ہے وہاں ہی جواب پہنچتا ہے)

ہر کجا دردے دوا آبخارود

ہر کجا رنجے شفا آبخارود

(جہاں درد ہوتا ہے دوا وہاں ہی پہنچتی ہے۔ جہاں مرض ہوتا ہے وہاں ہی شفا پہنچتی ہے) طلب اور درد اور شکستگی حاصل کرنا چاہئے۔ اب تو یہ حال ہے کہ جو بزرگ سمجھے جاتے ہیں شکستگی ان میں بھی نہیں۔

ایک صاحب کی حکایت یاد آئی جو ظاہر میں بزرگ اور نیک سب کچھ تھے۔ ایک بار

وہ یہاں جمعہ کے روز آئے وعظ میں شریک ہوئے مکان ان کا اتنی نزدیک تھا کہ بعد وعظ کے جاتے تو شام تک پہنچ جاتے، چنانچہ اکثر لوگ وعظ سنکر چلے بھی جاتے تھے ان کے ایک عزیز نے اس احتمال سے ان سے پوچھ لیا کہ اگر شام کو یہاں قیام ہو تو میں کھانے کا انتظام کر لوں بس بزرگ صاحب کہاں تھے خفا ہو گئے یہ بھی کوئی تہذیب ہے کہ آپ ہم سے پوچھتے ہیں کہ کھانے کا انتظام کیا جاوے یا نہیں۔ تم کو کھانا تیار کرنا چاہیے تھا پھر چاہے ہم ٹھہریں یا نہ ٹھہریں۔ خدا کی پناہ اس تکبر کی بھی کوئی انتہا ہے کہ آپ سے بلا پوچھے ہی کھانا تیار کیا جاوے پھر اگر بعد میں آپ نے کہہ دیا کہ ہم جلتے ہیں تو اس غریب کا سارا پکاپکا کھانا برباد جاتے غرض یہ سب طرارے نہیں چھوڑ دو۔ حج میں تو سب اپنے کمالات کو گم کر دینا چاہیے۔

عورتوں پر اور بھی تعجب ہے یہ مردوں سے بھی زیادہ حج کا ارادہ کر کے اپنے کو بڑا سمجھنے لگتی ہیں بلکہ آجکل عموماً ویسے بھی عورتوں میں بڑائی کا مادہ زیادہ ہوتا ہے۔ بعض دفعہ تو یہ مردوں سے خوشامد کراتی ہیں ان کو شرم اور غیرت بھی نہیں آتی کہ مرد رات دن جان کھپاکر ان کے واسطے کما کر لاتے ہیں کیا مردوں کی عنایت کا یہی نتیجہ ہے کہ یہ مردوں کے سر پر ہاتھ میں سچ کہتا ہوں کہ اگر عورتیں ذرا صبر و تحمل سے کام کیا کریں تو ان کو مردوں سے زیادہ ثواب ملے کیونکہ یہ ضعیف اور کمزور ہیں ضعفاء کا تھوڑا سا عمل بھی قوی آدمی کے بہت سے اعمال سے بعض دفعہ بڑھ جاتا ہے مگر عورتوں میں جس قدر ضعف ہے یہ اسی قدر مردوں پر شیر ہوتی ہیں اور یہ مردوں کا تحمل ہے کہ ان کو سر چڑھا لاتے ہیں ورنہ ان کے سامنے عورتوں کی حقیقت ہی کیا ہے۔ اگر مرد کو غصہ آجائے تو ایک دن میں ان کو درست کر سکتا ہے۔ چنانچہ سخت مزاج لوگ ایسا بھی کر لیتے ہیں۔ بزرگوں نے نقل کیا ہے یغلبن العاقل و یغلبہن الجاہل کہ عاقل مرد پر تو عورتیں غالب ہو جاتی ہیں مگر جاہل مرد ان پر غالب ہوتا ہے۔ اس کا راز یہی ہے کہ عاقل تحمل سے کام لیتا ہے اور جاہل تحمل نہیں کرتا۔ اس لئے جاہلوں سے یہ خوب درست ہو جاتی ہیں۔ بہر حال عورتوں کو تکبر کرنا بہت نازیبا ہے، ان کو حج میں طرارے سے کام لینا چاہیے۔ میں یہ کہہ رہا تھا کہ قبل حج ہی اپنے ملکات ردیلہ کو نکالو۔ اور

نفس کی اصلاح کرو۔

اب یہ سوال باقی رہا کہ اب تو حج کو جارہے ہیں اب قبل حج یہ مسہل کیسے ہو تو میرا یہ مطلب نہیں کہ آپ قبل حج کامل بن جائے کیونکہ کمال ایک دن یا ایک ہفتہ میں حاصل ہونا عادت دُشوار ہے۔

صوفی نہ نشود صافی تا در نکشد جامے

بسیار سفر باید تا پختہ شود حاتم

(صوفی پاک و صاف نہیں ہوتا ہے جب تک محبت کا جام نہ پئے گا

بہت مجاہدات کے بعد خامی پختگی سے تبدیل ہوئی۔)

میرا مقصود یہ ہے کہ اس وقت سے اس کی فکر میں تو لگ جائیے وہ بھی اثر میں مثل اصلاح ہی کے ہے۔ جیسا قرآن مجید میں یہ حکم نازل ہوا۔ اتقوا اللہ حق تقاتہ کہ خدا تعالیٰ سے ایسا ڈرو جیسا کہ اس سے ڈرنے کا حق ہے تو صحابہ کرام گھبرا گئے اور گھبرا کیوں گئے۔ میرا ذوق یہ کہتا ہے کہ وہ اس واسطے گھبرا گئے کہ صیغہ امر اصل میں موضوع ہے وجوب کے لئے اور اگرچہ مطلق امر کے واسطے فوراً ضروری نہیں مگر فوراً متبادر ضرور ہے۔ ہاں اگر وہ فعل یقینی طور پر تدریجی ہو تو وہاں فوراً متبادر نہیں ہوتا ورنہ عموماً امر سے متبادر یہی ہوتا ہے کہ یہ کام ابھی فوراً کیا جائے۔ پس فاتقوا اللہ حق تقاتہ سے صحابہ یہ سمجھے کہ ہم کو اسی وقت کامل تقویٰ اختیار کرنا چاہیے۔ اس لئے گھبرا گئے تو پھر یہ حکم نازل ہوا۔

فاتقوا اللہ ما استطعتم کہ جتنا مرتبہ تقویٰ کا اس وقت ہو سکے اتنا

اس وقت اختیار کر لو۔ اس میں کوتاہی نہ کرو۔ پھر بتدریج دوسرے مراتب میں بقدر استطاعت ترقی کرتے رہو۔

پس یہ آیت پہلے حکم کے لئے محققین کے نزدیک ناسخ نہیں بلکہ اس کا بیان

ہے یعنی مطلوب تو وہی ہے کہ کامل تقویٰ اختیار کرو مگر اس کا طریقہ یہ ہے

کہ اول اول جتنا ہو سکے اس کو پورا کرو۔ اس میں کوتاہی نہ کرو (وَمَا تَنْتَظِرُونَ)

پھر آہستہ آہستہ ترقی ہوتی جائے گی۔ اور ایک دن ایسا بھی ہوگا کہ تم کامل متقی بن جاؤ گے۔ اور بتدریج اعمال تقویٰ کے اعتبار سے نہیں وہ تو ایک دم سے واجب العمل ہیں بلکہ ضعف و قوت مراتب کے اعتبار سے ہے۔

اب اُس اشکال کا جواب ہو گیا یعنی اسی وقت سے اُن ملکاتِ رذیلہ کے ازالہ کی فنکمر شروع کر دو بے فنکمری میں مت رہو۔ اس وقت اگر آپ کے قبضہ میں یہ بات نہیں ہے کہ ملکاتِ رذیلہ کو بالکل زائل کر دیں تو یہ بات تو اختیار میں ہے کہ اس کے مقتضاً پر عمل نہ کرو۔ جب بار بار نفس کے تقاضوں کے خلاف عمل کیا جائے گا تو اس کی عادت پڑ جائے گی اور ضبط کی عادت سے ملکاتِ رذیلہ کی قوت مضمحل ہو جائے گی اور اضمحلال سے پھر ان میں اتنی کمزوری ہو جائے گی کہ گویا وہ ملکات ہیں ہی نہیں اس طرح سے آپ ان شاء اللہ تعالیٰ کامل ہو جائیں گے اور اخلاقِ رذیلہ کی بجائے آپ میں ملکاتِ فاضلہ پیدا ہو جائیں گے۔ لہذا حج کے سفر میں فکر اور سعی ضرور شروع کر دیجئے۔ جب آپ نے اس نیت سے فنکمر شروع کر دی تو آپ بھی ان ہی لوگوں میں شمار ہوں گے جو کامل متقی ہیں۔ کیونکہ اہل کمال بھی اسی طرح اہل کمال بنے ہیں ایک دن میں کوئی کامل نہیں ہو گیا۔

دوسرے یہ کہ کمال کسی کے اختیار میں بھی نہیں ہے۔ اور نہ انسان اس کا مکلف ہے انسان کا کام طلب اور فنکمر اور سعی ہے اگر طلب کے ساتھ ساری عمر بھی ناقص رہے تو وہ ان شاء اللہ کاملین ہی کے برابر ہوگا۔ بلکہ ممکن ہے کہ بعض باتوں میں کاملین سے بھی بڑھ جائے یعنی مشقت کے ثواب میں کیونکہ کاملین کو نفس کی مخالفت گراں نہیں ہوتی اور مبتدی کو زیادہ مشقت پیش آتی ہے تو مشقت کا ثواب اس کو زیادہ ہوتا ہے دلیل اس کی یہ حدیث ہے

والدیٰ یمنع فیہ دھو علیہ مشاق لہ اجران حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

صنوبری کے اطلاع: خط و کتابت کرتے وقت یا اپنا پتہ تبدیل کرتے وقت اپنا فریڈاری نمبر ضرور تحریر فرمائیں۔

فرماتے ہیں کہ جو شخص ماہِ فِترِ آن ہے وہ کراہ کا تبین کے ساتھ ہوگا اور جو شخص اٹک اٹک کہ قرآن پڑھتا ہے اور وہ اس پر شاق ہوتا ہے اس کے لئے دہرا ثواب ہے پس اس مشقت کے ثواب میں ناقص کامل سے بھی بڑھ جاتا ہے اگرچہ دوسرے فضائل میں کامل بڑھا ہوا ہوتا ہے۔

حضرت ابراہیم ادہم رحمۃ اللہ علیہ کو کسی نے خواب میں دیکھا پوچھا کیا حال گذرا۔ فرمایا مغفرت ہو گئی درجات ملے مگر ہمارا ایک پڑوسی تھا جو ہم سے کم عمل کرتا وہ ہم سے بڑھا ہوا رہا کیونکہ وہ صاحب عیال تھا، بال بچوں کی پرورش میں اس کو زیادہ اعمال کا موقع نہ ملتا تھا مگر وہ ہمیشہ اسی دھن میں رہتا تھا کہ اگر مجھے فراغت نصیب ہو تو خدا کی یاد میں مشغول رہوں۔ وہ اپنی مشقت اور نیت کی وجہ سے ہم سے بڑھ گیا۔ بس اس طریق میں فکر اور ذہن بڑی چیز ہے۔ اسی سے سب کام بن جاتے ہیں۔

اندھیں رہو تیرا شرمی خراش

تادم آخر دے نہ رخِ مباحش

اس راہ میں تراش اور خراش یعنی اصلاح کی فکر میں لگے رہو آخری

سائنس تک اپنی اصلاح سے فارغ نہ ہو

میرے ایک دوست نے ایک منظوم خط لکھا جس میں اس کی شکایت تھی کہ میں کام شروع کرتا ہوں پھر چھوٹ جاتا ہے۔ پھر از سر نو جوڑتا ہوں پھر نظام ٹوٹ پھوٹ جاتا ہے۔ غرض ایک طویل نظم میں اپنی پریشانی لکھی تھی اور وہ نظم مثنوی کی بحر میں تھی میراجی چاہا کہ ان کو نظم ہی میں اور اسی وزن میں جواب دوں۔ اس وقت یہ شعر ذہن میں آیا ہے

دوست دارد دوست این شفتگی

کوشش بیہودہ بہ از خفتگی

حق تو لئے اصلاح کے لئے فکر اور عاجزی اور تمہاری پریشان حالی کو

محبوب رکھتے ہیں اس لئے جس طرح بھی ہو سکے کوشش کئے جاؤ ناکام
کوشش بھی بالکل سوریہنے سے بہتر ہے۔)

اور یہی حاصل ہے ان اشعار کا یہ

اندریں رہ می تراشش می خراش

تادم آخر دے مے نازغ مباحش

(ترجمہ ہو چکا اوپر دیکھئے)

تادم آخر دے آخر بود

کہ عنایت یا تو صاحب سر بود

(کوشش میں لگے رہو ایک دن ضرور ایسا وقت مرنے سے پہلے

آوے گا کہ کامیاب ہو جاؤ گے حق تعالیٰ کی نظر عنایت سے)

بس فکر اور دھن میں لگا رہنا چاہیئے ان شاء اللہ تعالیٰ پھر آپ کا حج مردانہ

ہو جائے گا جس کو مولانا فرماتے ہیں یہ

حج زیارت کردن حسانہ بود

حج بیت البیت مسردانہ بود

(حج نام ہے خانہ کعبہ کی زیارت کا مگر صاحب خانہ کی زیارت عباد

خواص کو عطا ہوتی ہے۔)

اور یہ حج رب البیت ہر شخص پر فرض ہے گو حج البیت بھی اس شخص پر فرض نہ

ہو کیونکہ حج رب البیت کے معنی یہ ہیں کہ خدا تعالیٰ کی طرف چلنا اس کی طلب

اور دھن میں لگنا سو اس کے لئے کعبہ اور مکہ مکرمہ بھی شرط نہیں اسی کو عارف

مسعود بک فرماتے ہیں یہ

اے قوم حج رفتہ کجا ئید کجا ئید معشوق دریں جاست بیائید بیائید

راے قوم جو نقلی حج کے لئے کعبہ شریف گئے ہو تم کسی اللہ والے سے اپنے نفس

کی اصلاح جو فرض عین ہے کرو تو یہاں ہی واصل باللہ ہو جاؤ۔)

مگر قوم حج رفتہ سے مراد سب حجاج نہیں ہیں بلکہ وہ لوگ مراد ہیں جن پر حج فرض نہیں اور ابھی تک انھوں نے نفس کی اصلاح بھی نہیں کی اور حج کو جانے سے ان کو بعض دینی مضمرات یہو بچنا بھی محتمل ہے ان کو خطاب فرماتے ہیں کہ تم پر حج تو فرض ہے نہیں اور نفس کی اصلاح فرض ہے تم حج کرنے کہاں چلے تم کو پہلے شیخ کی صحبت میں رہنا چاہیے تمہارا مطلوب یہاں ہے اور جن پر حج فرض ہے ان کو یہ خطاب نہیں ہو سکتا کہ تم حج کرنے مت جاؤ شیخ کے پاس ہو۔ کیونکہ جس پر حج فرض ہے اس کو خدا کا حکم ہے کہ پہلے حج سے فارغ ہو اس کے لئے بدو ن حج کے مطلوب حاصل نہیں ہو سکتا وہ ترک حج کے گناہ کی وجہ سے کمال سے رہ جائے گا کمال یہی ہے کہ جس وقت جو حکم ہو اس کو پورا کیا جائے تو جس پر حج فرض ہے اس کو حج ضرور کرنا چاہیے پھر کسی شیخ کی صحبت میں وہاں سے آکر رہے لیکن حج کے ساتھ جن احکام کا شریعت نے حکم کیا ہے ان کو بجالانا بھی ہر حاجی کے ذمہ فرض ہے پس اگر وہ حج سے پہلے کامل نہیں بن سکتے تو کم از کم فکر اور سعی تو ابھی سے شروع کر دیں اس طریقے سے امید ہے کہ ان شاء اللہ تعالیٰ آجریں کا ملین کی برابر ہو جاویں گے۔ لیجئے اب تو بہت سہل نسخہ معلوم ہو گیا۔ اب یہی اگر کوئی اپنے حج کو کامل نہ کرے تو وہ جانے۔ اب دعا کیجئے کہ حق تعالیٰ ہم کو فہم کی توفیق دے۔ اے اللہ سب حجاج کو حج مردانہ نصیب فرمائے اور سب کی کوشش مقبول ہو اور ان کے لئے جزائے اس حج کو آئندہ اصلاح اور کمال کا ذریعہ بناد کیجئے۔ آمین۔

وصلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ محمد سید المرسلین وعلیٰ الہ

و اصحابہ اجمعین ○ و آنرد عونتان احمد للہ رب العالمین

افسوس ۱۹۸۴ء کے لئے الایقاع کے جو دی پی روانہ کئے تو ۱۲ ایکس کیس دی پی واپس آئے

واپسی کی وجہ (۱۲۱) خریدار کم ہو گئے اور چار روپیہ فی دی پی کے حساب چار سو چار

۶۸۶ روپیہ کا نقد نقصان ہو گیا۔ انا اللہ وانا الیہ راجعون اطلاقاً عرض ہے تمام حضرات الایقاع کی ترقی

اشاعت میں کوشش فرماویں والسلام طالب دعا و کوشش محمد عبدالمنان غفرلہ

دفتر الایقاع مکتبہ تمھالوی مسافر خانہ بندر روڈ کراچی

قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَلِغُوا عَنِّي وَلَوْ أَيْسَةً

(سراوات البخاری)

— وعظ مسمی بہ —

العبرة بذنح البقرة

حکیم الامتہ مجدد الملتہ حضرت مولانا محمد اشرف علی خاں تھانوی

رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ

— محمد عبد المنان غفرلہ —

مکتبہ تھانوی — دفتر الابقاء

مسافر خانہ — بت درود کراچی
ایم ایچ بی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وضع مسنی

العبرة بذي البقرة

آیت	کہاں ہوا	سجدہ خاتما ہوا یہ تھا نہ کہوں
۱	کب ہوا	۱۱ ذی قعدہ ۱۱۸۴ھ بمطابق ۱۷۰۱ء
۲	کتنی دیر ہوا	۱ بجے شریعت ہو کر ۱ بجے ختم ہوا اگلے گھنٹہ ہوا
۳	کس طرح ہوا	منیر پر جلو کر
۴	کیوں ہوا	باب کی دوز است پر کوئی نہ دھڑکا دھڑکا دیں بیان نہیں ہوا تھا۔
۵	کیا مضمون تھا	بجائے نفس کی غم و غم اور اس کی حقیقت اور اس کا طریقہ اور آیت ذی بقرہ سے علم اعتبار کے طور پر اس کا استنباط اور قرآنی کے متعلق چٹکان
۶	ماذا	ساکین و اہل علم کو
۷	من ایشان	احقر ظفر احمد عطا الشریعہ بنو کر
۸	من منہبط	۵ تقریب
۹	من المستعین	اہل علم بہت محفوظ ہو جیت و وقت مضامین قابل دید تھے مجاہد کی حقیقت منکشف ہو کر طریق آسان نظر آنے لگا۔ متعنا اللہ فیوضہ وبرکاتہ دائماً ابداً
۱۰	الاشتات	متفرقات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله محمدًا ونستعينه ونستغفره وتوكل به ونتوكل عليه ونعوذ بالله من شرور انفسنا ومن سيئات اعمالنا من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل الله فلا هادي له ونشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له ونشهد ان سيدنا ومولانا محمدًا عبده ورسوله صلى الله تعالى عليه وعلى آله واصحابه وبارك وسلم۔

اما بعد فاعوذ بالله من الشيطان الرجيم ۵ بسم الله الرحمن الرحيم ۵ وَاِذْ قَالَ مُوسٰى

يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً ۖ قَالُوا أَتَتَّخِذُ نَاهُزُوا ۖ قَالَ
 اْعُودُ يَا لَلَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ ۚ قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ
 قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا فَارِضٌ وَلَا بِكْرٌ عَوَانٌ بَيْنَ ذَلِكَ فَافْعَلُوا
 مَا تُؤْمَرُونَ ۝ قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا لَوْ نُهَا قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ
 إِنَّهَا بَقَرَةٌ صَفَرَاءُ فَاقِعٌ لَوُثُهَا تَسُرُّ النَّظِيرِينَ ۝ قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ
 لَنَا مَا هِيَ ۚ إِنَّ الْبَقَرَ تَشَابَهُ عَلَيْنَا وَإِنَّا لَنَآثِلُونَ شَاءَ اللَّهُ لَمْ هَتَدُوا ۝ قَالَ إِنَّهُ
 يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ذَلُولٌ تُثِيرُ الْأَرْضَ وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ ۚ مُسَلَّمَةٌ لَا شِيَةَ
 فِيهَا ۚ قَالُوا الْإِن جِئْتَ بِالشَّيْءِ بِالْحَرَمِ ۚ فذَبِّحُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ ۝ وَرَادُّ قَتْلَتُمْ
 أَنْفُسًا فَإِذَا رَأَتْكُمْ فِيهَا وَاللَّهُ مُخْرِجٌ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ۝ فَقُلْنَا اضْرِبُوهَ
 بَعْضُهَا بِكَذَلِكَ يُخَيِّئُ اللَّهُ الْمَوْتَى دُورِيكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ۝
 ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً ۚ وَرَأَتْ
 مِنَ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ ۚ وَرَأَتْ مِنْهَا لَمَّا يَنْشَقُّ فَيْخُومٌ مِنْهُ الْمَاءُ
 وَرَأَتْ مِنْهَا لَمَّا يَنْهَيطُ مِنْ حَشِيَّةِ اللَّهِ ۚ وَمَا لِلَّهِ بِعَاقِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ۝

(ترجمہ) اور جب موسیٰ علیہ السلام نے اپنی قوم سے فرمایا کہ حق تعالیٰ تم کو حکم دیتے ہیں کہ
 تم ایک بیل ذبح کرو وہ لوگ کہنے لگے کہ آیا آپ ہم کو مسخرہ بناتے ہیں موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ
 نعوذ بالشہ جو میں ایسی جہالت والوں کا سا کام کروں وہ لوگ کہنے لگے کہ آپ درخواست کیجئے
 ہمارے لئے اپنے رب سے ہم سے بیان کر دیں کہ اس کے کیا اوصاف ہیں۔ آپ نے فرمایا کہ
 وہ یہ فرماتے ہیں کہ وہ ایسا بیل ہونہ بالکل بوڑھا ہونہ بہت بچہ ہو پٹھا ہو دونوں عمروں کے
 درمیان سواب کر ڈالو جو کچھ تم کو حکم ملا ہے۔ کہنے لگے درخواست کر دیجئے ہمارے لئے اپنے رب سے
 ہم سے یہ بیان کر دیں کہ اس کا رنگ کیا ہو۔ آپ نے فرمایا کہ حق تعالیٰ فرماتے ہیں زرد رنگ کا بیل
 ہو جس کا رنگ تیز زرد ہو کہ ناظرین کو فرحت بخش ہو کہنے لگے ہماری خاطر اپنے رب سے دریافت کر دیجئے
 کہ ہم سے بیان کر دیں کہ اس کے اوصاف کیا کیا ہوں کیونکہ ہم کو اس بیل میں اشتباہ ہے اور یہاں خدا اللہ
 ضرور ٹھیک سمجھ جاویں گے۔ موسیٰ علیہ السلام نے جواب دیا کہ حق تعالیٰ یوں فرماتے ہیں کہ وہ نہ ہل چلا ہو نہ

جس سے زمین جوتی جاتی ہے اور نہ اس سے زراعت کی آب پاشی کیجاوے سالم ہو اس میں کوئی داغ نہ ہو کہنے لگے کہ اب آپ نے پوری بات فرمائی اور پھر اس کو ذبح کیا اور کرتے ہوئے معلوم ہوتے نہ تھے اور جب تم لوگوں نے ایک آدمی کا خون کر دیا پھر ایک دوسرے پر اس کو ڈالنے لگے اور اللہ تعالیٰ کو اس امر کا ظاہر کرنا منظور تھا جس کو تم مخفی رکھنا چاہتے تھے اس لئے ہم نے حکم دیا کہ اس کو اس کے کوئی سے ٹکڑے سے چھو دو اس طرح حق تعالیٰ مردوں کو زندہ کر دیں گے اور اللہ تعالیٰ اپنے نظائر تم کو دکھلاتے ہیں اس موقع پر کہ تم عقل سے کام لیا کرو ایسے واقعات کے بعد پھر بھی تمہارے دل سخت ہی رہے تو ان کی مثال پتھر کی سی ہے یا سختی میں ان سے زیادہ اور بعض پتھر تو ایسے ہیں جن سے نہریں پھوٹ کر چلتی ہیں اور ان ہی پتھروں میں بعض ایسے ہیں جو شق ہو جاتے ہیں پھر ان سے پانی نکل آتا ہے اور ان ہی پتھروں میں بعض ایسے ہیں جو خدا کے خوف سے اوپر سے نیچے کو لڑھک آتے ہیں اور حق تعالیٰ تمہارے اعمال سے بے خبر نہیں ہیں۔

یہ چند آیات ہیں سورہ بستر کی جن سے مجھے ایک ضروری مضمون بیان کرنا ہے بعض احباب نے اس عرصہ میں درخواست کی تھی کہ کچھ بیان کر دیا جائے کسی خاص مضمون کی تو فرمائش نہ تھی بلکہ عام درخواست تھی جس کا منشاء صرف یہ تھا کہ بہت دنوں سے یہاں بیان نہیں ہوا۔ میں نے اس وقت پختہ وعدہ نہیں کیا بلکہ یہ کہہ دیا تھا کہ کوئی مضمون ذہن میں آگیا تو کچھ عرض کر دوں گا کیونکہ عادت یہی تھی کہ میں تکلف کر کے بیان نہیں کرتا بلکہ انہ خود اگر کوئی مضمون ذہن میں آجاتا ہے بیان کر دیتا ہوں اور جی بھی یہی چاہتا ہے کہ تکلف کر کے بیان نہ کیا جائے کیونکہ اس سے اثر بھی نہیں ہوتا اور تعب بھی بہت ہوتا ہے اس کے بعد میرا خود بھی جی چاہا کہ کوئی مضمون آجائے تو اچھا ہے کیونکہ درخواست خلوص پر مبنی تھی اس کے پورا ہونے کو میرا خود دل چاہتا تھا۔ چنانچہ ایک مضمون ذہن میں آگیا جو بہت کام کا مضمون ہے اور عام ضرورت کا ہے۔ پھر جی چاہا کہ کوئی مضمون اس وقت کے مناسب بھی بیان ہو جائے تو اچھا ہو (کیونکہ عام

ضرورت سے خاص وقت موجود کی ضرورت اشد ہوتی ہے، چنانچہ بھلا اللہ یہ خیال بھی پورا ہو گیا اور اس کے لئے مجھے دوسرے مضمون کے اختیار کرنے کی ضرورت نہ پڑی بلکہ پہلے ہی مضمون کی تقریر اس طرح ذہن میں آئی جس میں ضرورت وقت سے میری مراد خصوص یہ وقت حاضر نہیں بلکہ ایک وقت محدود مراد ہے جو کہ ممتد ہے جس میں عید الاضحیٰ اور قربانی کے ایام بھی داخل ہے اور ضرورت وقت سے مراد یہی قربانی کی ضرورت ہے جو عنقریب آنے والی ہے تو یہ مضمون جو اس وقت بیان ہو گا اس میں تین پہلو ہیں۔

(۱) یہ کہ وہ مضمون ضروری ہے اور عام ضرورت کا ہے۔

(۲) پہلو یہ ہے کہ وہ مضمون قربانی کے مناسب ہے۔

(۳) پہلو یہ ہے کہ جو قصہ ان آیات میں مذکور ہے اس کو مضمون عام سے

تعلق ہے اور اس کے واسطے قربانی سے بھی تعلق ہے کیونکہ جس چیز سے ایک چیز کو تعلق ہوا کرتا ہے اس کے متعلق کو بھی اس سے تعلق ہوا کرتا ہے پس مضمون عام کو قربانی سے تعلق ہے اور قصہ مذکورہ فی الآیات کو مضمون عام سے تعلق ہے تو قربانی کو بھی اس قصہ سے تعلق ہو گا۔

اب میں پہلے اس مضمون عام کو بتلانا چاہتا ہوں جو عام ضرورت کا ہے تاکہ تعین مقصود کے بعد انطباق سہل ہو جائے سو وہ مضمون مقصود یہ ہے کہ نفس کشی کی ضرورت ہے یعنی مجاہدہ نفس کی اس کی عام ضرورت ظاہر ہے کیونکہ نفس سب کے ہے ایسا کون ہے جس کے نفس نہیں اور مجاہدہ و اصلاح نفس کی بھی سب کو ضرورت ہے ایسا کون ہے جو اصلاح نفس سے مستغنی ہو اور سامعین سے میں اتنی درخواست کرتا ہوں کہ وہ نفس کشی کا لفظ سن کر اس کی تفسیر اپنے ذہن سے کچھ نہ گھڑیں اور نہ اس کی ضرورت ہے بلکہ اس کی حقیقت وہی ہے جو شریعت نے بتلائی ہے ہم کو اپنی رائے کو اس میں دخل دینے کی کوئی ضرورت نہیں اور اس کی تحقیق عنقریب اپنے موقع پر

اسی وقت ہو جائے گی اور یہ میں نے اس لئے کہا کہ بعض لوگ نفس کشی اور مجاہدہ کے لفظ سے یہ مطلب سمجھتے ہیں کہ بس نفس کو خوب بھوکا مارے نہ کھانے کو دے نہ پینے کو نہ اچھا کپڑا پہنے نہ کسی سے ملے جلے نہ کسی سے بات کرے۔ بیوی بچوں کو بھی چھوڑ دے اور حقوق نفس کو بالکل ترک کر دے نہ لیٹے نہ سو دے رات بھر جاگتا رہا کرے۔ حالانکہ نفس کشی کی یہ تفسیر بالکل غلط ہے اور منشا اس غلطی کا یہ ہے کہ لوگ اس فن کو حاصل نہیں کرتے (یعنی فن تصوف کو جس میں مجاہدہ و اصلاح نفس سے بحث کی جاتی ہے ۱۲) اور نہ اس کی تحصیل کو ضروری سمجھتے ہیں حالانکہ یہ بھی ایک فن ہے جیسے فقہ و حدیث ایک فن ہے جس طرح فقہ و غیرہ میں خاص اصطلاحات ہوتی ہیں جن کو تحصیل فن ہی سے معلوم کیا جاسکتا ہے اسی طرح تصوف کی بھی اصطلاحات ہیں جو فقہ و غیرہ کی اصطلاحات سے جدا ہیں۔ ان کی حقیقت بدون تحصیل فن کے واضح نہیں ہو سکتی اور تصوف کی جدا اصطلاحات ہونے سے میرا یہ مطلب نہیں کہ وہ شریعت سے بھی جدا ہیں۔ نہیں بلکہ فنون مدونہ کی اصطلاحات سے جدا ہونا مراد ہے۔ اور اگر وہ اصطلاحات شریعت سے بھی جدا ہوتیں جب بھی مضائقہ نہ تھا رَکَّعًا مَشَاحَةً فِي الْإِصْطِلَاحِ ر اصطلاحات مقرر کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے) آخر خود صرف وغیرہ کی بہت سی اصطلاحات ہیں جن کو شریعت سے کوئی تعلق نہیں مگر واقعہ یہ ہے کہ تصوف کی اصطلاحات دو قسم پر ہیں ایک وہ جو مقاصد کے متعلق ہیں وہ تو شریعت سے الگ نہیں ہیں بلکہ مقاصد میں اصطلاحات تصوف کی حقیقت وہی ہے جو شریعت میں مذکور ہے اور دوسرے وہ اصطلاحات ہیں جو امور زوائد کے متعلق ہیں وہ شریعت سے جدا ہو سکتی ہیں جیسے تجدد امثال توحید و جود۔ شغل رابطہ وغیرہ مگر مجاہدہ نفس کشی امور زوائد میں سے نہیں ہے بلکہ مقاصد میں سے ہے کیونکہ یہ مامور بہ فی الشرع (شرع میں ان کا حکم کیا گیا ہے) ہے نصوص میں جا بجا مجاہدہ کا ذکر ہے۔ کہیں بصورت خبر کہیں بصیغہ امر

چنانچہ ارشاد ہے وَمَنْ يَاجِدْ فَإِنَّمَا يَجَاهِدُ لِنَفْسِهِ (جو شخص مجاہدہ کرتا ہے وہ اپنے ہی لئے مجاہدہ کرتا ہے) وَالَّذِينَ جَاهِدُوا فِيْنَا لِنَبْتَهِدَ يَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَ جَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ (جو لوگ ہماری راہ میں مشقتیں برداشت کرتے ہیں ہم ان کو اپنے قرب و ثواب یعنی جنت کے راستے دکھا دیں گے اور اللہ تعالیٰ کی راہ میں پوری مشقتیں برداشت کرو) وغیرہ وغیرہ پس اس کی تفسیر وہی ہونی چاہیے جو شریعت نے بتلائی ہے کیونکہ میں کہہ چکا ہوں کہ مقاصد میں تصوف کی اصطلاحات شریعت کی اصطلاحات سے جدا نہیں ہیں۔ پس اب اس غلطی کا نشا جہل کے سوا کچھ نہیں لوگوں نے کتابوں میں خاص خاص لوگوں کے مجاہدات کا ذکر دیکھ کر یہ سمجھ لیا کہ بس یہی اس کی حقیقت ہے حالانکہ حقیقت شے اور چیز ہے اور اس کا طریق تحصیل دوسری شے ہے۔ حقیقت ایک ہوا کرتی ہے اور طریق تحصیل مختلف بھی ہو سکتے ہیں (مثلاً بیماری میں پرہیز کرنا مضرات کی ضروری ہے لیکن اس سے یہ سمجھ لینا کہ پرہیز کی حقیقت وہی ہے جو فلاں طبیب نے فلاں مریض کو بتلائی تھی کہ ۶ ماہ تک پانی نہ پئے کسی سے میل جول اختلاط نہ کرے اور سوائے دو چپاتیوں کے کچھ نہ کھائے سخت غلطی ہے کیونکہ وہ طریقہ اسی مریض کے ساتھ مخصوص تھا سب کے لئے وہی طریقہ نہیں اور نہ پرہیز کی حقیقت اس طریقت میں منحصر ہے خوب سمجھ لو ۱۲ جامع)

پس لوگوں نے ایک غلطی تو یہ کی کہ مجاہدہ کی تفسیر اپنی طرف سے گھڑ دی۔ دوسری غلطی یہ کی کہ اس تفسیر مخترع کو نصوص میں جاری کیا اور یہ سمجھے کہ وَالَّذِينَ جَاهِدُوا فِيْنَا لِنَبْتَهِدَ يَنَّهُمْ سُبُلَنَا (جو لوگ ہماری راہ میں مشقتیں برداشت کرتے ہیں ہم ان کو اپنے قرب و ثواب یعنی جنت کے راستے دکھا دیں گے) وغیرہ میں یہی مجاہدہ مراد ہے جو ہمارے ذہن میں ہے اور یہ معنی طاقت سے باہر تھے تو کہنے لگے کہ دین پر عمل مشکل ہے چنانچہ یہ بات عام طور پر لوگوں کی زبان پر ہے حالانکہ اس میں تکذیب ہے نصوص صریحہ کی حق تعالیٰ فرماتے ہیں لَا يَكْفِيكَ اللَّهُ نَفْسًا

إِلَّا وَسْعَكَ . لتعالے کسی شخص کو اس کی وسعت سے زیادہ تکلیف نہیں دیتے جس میں تصریح ہے کہ دین میں طاقت سے زیادہ تکلیف نہیں دی گئی۔ حدیث شریف میں ہے السَّيِّئُ يَسْرُكَ دین پر عمل کرنا آسان ہے اور فرماتے ہیں مَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي السَّيِّئِ مِنْ حَرْجٍ خدا نے تم پر دین میں کچھ بھی تسلی نہیں کی۔ مگر عوام اس غلطی کی بنا پر ان نصوص کی حقیقت سمجھنے سے قاصر ہیں ان کی سمجھ میں نہیں آتا کہ دین آسان ہے بس یوں خیال کرتے ہیں کہ یہ خاص لوگوں کے واسطے آسان ہوگا سب کے واسطے آسان نہیں، حالانکہ نص میں نفساً عام ہے جس سے معلوم ہوا کہ کسی کو بھی طاقت سے زیادہ تکلیف نہیں دی گئی جس میں عام و خاص کا کوئی تفرق نہیں۔ نیز مَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي السَّيِّئِ مِنْ حَرْجٍ (تم پر خدا تعالیٰ نے دین میں کچھ تسلی نہیں کی) میں خطاب سب کو عام ہے۔ مگر لوگوں کی سمجھ میں یہ بات نہیں آتی کیونکہ وہ لو مجاہدہ والا اس کو سمجھتے ہیں جو بیوی بچوں کو چھوڑ دے اور نفس کے ضروری حقوق کو بھی ادا نہ کرے۔ حالانکہ حق تعالیٰ فرماتے ہیں۔ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِّن قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً (اور ہم نے یقیناً آپ سے پہلے بہت سے رسول بھیجے اور ہم نے ان کو بیبیاں اور بچے بھی دیئے) اور دوسری جگہ ارشاد ہے وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لِيَأْكُلُوا الطَّعَامَ وَيَكْمَشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ (اور ہم نے آپ سے پہلے جتنے پیغمبر بھیجے سب کھانا بھی کھاتے تھے اور بازاروں میں بھی چلتے پھرتے تھے) اس سے معلوم ہوا کہ انبیاء علیہم السلام کے بیوی اور بچے بھی ہوتے تھے اور وہ کھاتے پیتے بھی تھے اور بازار میں ضروریات کے لئے چلتے پھرتے بھی تھے اور ظاہر ہے کہ تمام ضروریات کی جڑ اولاد و ازواج ہی ہیں ان کے لئے انسان کو سب سامان کرنا پڑتا ہے مگر بائینہ انبیاء علیہم السلام ان سے الگ نہ تھے اور یہ مسئلہ متفق علیہ ہے کہ مجاہدہ میں انبیاء سے زیادہ کامل کوئی نہیں ہو سکتا۔ پس ثابت ہو گیا کہ مجاہدہ کی حقیقت ہرگز نہیں کہ بیوی بچوں سے الگ ہو جائے۔

اور ایک بڑی خرابی اس قسمی سے یہ پیدا ہوتی ہے کہ اس مجاہدہ مخترع میں اگر کوئی کامیاب ہو جائے تو پھر وہ اپنے کو دوسروں سے اکمل و افضل سمجھنے لگتا ہے اور جو لوگ اس طرح مجاہدہ نہیں کرتے ان کو حقیر سمجھنے لگتا ہے۔ حالانکہ اول تو اس امتیاز کا منشا وہ غلطی ہے جو اس نے مجاہدہ کی حقیقت سمجھنے میں کی ہے دوسرے کو اس غلطی میں پڑنے کی کیا ضرورت ہے۔ اور اگر تسلیم کر لیا جائے کہ مجاہدہ کی حقیقت اس نے صحیح سمجھی پھر بھی اسے اپنے کو افضل و اکمل سمجھنے کا کوئی حق نہیں کیونکہ دیکھنا یہ ہے کہ اس کو جو امتیاز حاصل ہے اس کا منشا اس کا کوئی کمال ہے یا دوسروں کا نقص سو ظاہر ہے کہ مجاہدہ شرعاً مامور بہ ہے اور اس کے نزدیک مجاہدہ کی حقیقت وہی ہے جو اس نے اختیار کی تو اس صورت میں اس کا کمال کیا ہوا بلکہ جو کچھ اس نے کیا اپنے نزدیک مامور بہ کو ادا کیا اور مامور بہ کو ادا کر کے اپنے کو صاحب کمال سمجھنا سخت حماقت ہے کیونکہ یہ کوئی کمال نہیں یہ تو ایک ضروری فعل تھا جس کو اس نے ادا کیا باقی دوسروں کے امتیاز اس لئے ہو گیا کہ اور لوگ اس مامور بہ میں کوتاہی کر رہے ہیں تو اگر ہوا تو ان میں نقص ہوا اس میں کیا کمال ہوا۔ اس کی ایسی مثال ہے جیسے کوئی شخص پانچ وقت کی نماز پڑھ کر اپنے کو صاحب کمال سمجھے کیونکہ اتفاق سے یہ ایسی جماعت میں جا پھنسا ہے جو پانچ کی جگہ صرف دو ہی وقت کی نماز پڑھتے ہیں۔ حالانکہ پانچ وقت کی نماز پڑھنا کوئی کمال نہیں یہ تو فی نفسہ ہر شخص پر ضروری ہے اگر اس سے کم کرے گا گنہگار ہوگا مگر امتیاز اس لئے ہو گیا کہ دوسرے لوگ اس واجب میں کوتاہی کر رہے ہیں اور صرف دو ہی وقت کی نماز پڑھتے ہیں، تو اس سے کہا جائے گا کہ تمہارے اس امتیاز کا منشا تمہارا کوئی کمال نہیں بلکہ دوسرے کو نقص اس کا سبب ہو گیا ہے اسی طرح اس مجاہدہ کرنے والے کو سمجھنا چاہیے کہ میری اس امتیاز کا منشا میرا کوئی کمال نہیں بلکہ دوسروں کا نقص اس کا سبب ہے تو اعتقاد کمال تو لغو ٹھیرا۔ رہا اوروں کے نقص کا اعتقاد تو وہ اس کے نزدیک

نقص ہے یہ کہاں سے لازم آگیا کہ واقع میں بھی نقص ہے اور جو امر واقع میں ہی نقص ہو ممکن ہے کہ کوئی دوسرا کمال اس کی تلافی کر دے۔ ایک خرابی اس معنی غلط کی یہ ہوئی کہ مجاہدہ کی یہ تفسیر سمجھنے کی وجہ سے ہر شخص اس کے لئے جلدی و نارغ نہیں ہوتا بلکہ کوئی پنشن کے انتظار میں رہتا ہے، کوئی لڑکوں کی شادی سے فراغت کا منتظر ہے کہ بس ان کاموں سے فارغ ہو کر پھر دنیا سے الگ ہو جائیں گے۔

خلاصہ یہ کہ ان کے نزدیک گھر کو تالا لگا دینا مجاہدہ ہے اسی لئے ایسے وقت کے منتظر رہتے ہیں جس میں گھر کو تالا لگا کر بیٹھنا آسان ہو۔ گویا یہ شخص مجاہد اس کو سمجھتا ہے کہ ایسا بن جائے جس کو حدیث میں خالی عن الخیر کہا گیا ہے۔

لَا خَيْرَ فِي مَنْ لَا يَأْتِ وَلَا يُؤْتِ یعنی اس شخص میں خیر نہیں جو نہ دوسروں سے مانوس ہو نہ دوسرے اس سے مانوس ہوں۔ سو حدیث سے معلوم ہو گیا کہ جس کو آجکل مجاہدہ والا سمجھا جاتا ہے۔ اس کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم لائبر فرماتے ہیں۔ کہ اس میں کچھ خیر نہیں تو وہ کمال کہاں ہوا بعد نقص ہوا۔ یاں کسی معالجہ کی ضرورت اس سے مستثنیٰ ہے۔ اس لئے میں نے کہا تھا کہ مجاہد کے معنی اپنی طرف سے نہ گھڑے جائیں بلکہ انتظار کیا جائے اس کے معنی ابھی آتے ہیں اسی طرح نفس کشی کے لفظ سے اس کا ترجمہ کر کے اپنے ذہن میں کوئی حقیقت متعین نہ کریں کیونکہ نفس کشی یہ اصطلاحی لفظ ہے جو فارسی میں ترجمہ ہے مجاہدہ کا مولانا فرماتے ہیں ۵

نفس نتوان کشت الا ظل پیر

دامن آں نفس کش را سخت گیر

(نفس کو بدون پیر کے نہیں مار سکتا اس نفس کش کا دامن مضبوط پکڑ لو)

اس شعر سے میرا مقصود حصول مجاہدہ کا طریقہ بتلانا نہیں ہے کیونکہ اس کو تو میں آگے چل کر بیان کر دوں گا۔ اس وقت صرف یہ بتلانا ہے کہ نفس کشی اصطلاحی لفظ ہے جو صوفیہ کے کلام میں مجاہدہ کے لئے بولا جاتا ہے۔ چنانچہ اسی بنا پر شیخ کو

نفس کش کہا جاتا ہے کہ وہ مجاہدہ کا طریقت مبتلا ہے اور عنقریب میں اس کی حقیقت بتلا دوں گا اسی تفسیر سے یہ بھی واضح ہو جائے گا کہ مجاہدہ کی ضرورت سب کو ہے اور بروقت ہے یعنی اس کی ضرورت عام بھی ہے اور دائمی بھی ہے اور یہاں سے یعنی ضرورت مجاہدہ کے دوام سے بعض سالکین کی غلطی معلوم ہو گئی جو اس غلطی میں مبتلا ہیں کہ چند روزہ مجاہدہ حسب قاعدہ طریق کر کے پھر اپنے کوفتارغ سمجھ لیتے ہیں اور آئندہ کو مجاہدہ سے بے فکر ہو جاتے ہیں جس کی ابتداء انہماک فی المباحات (مباح چیزوں میں منہمک ہونا) سے ہوتی ہے کہ اول وہ مباحات میں زیادہ مشغول ہوتے ہیں پھر رفتہ رفتہ مکروہات میں انہماک ہونے لگتا ہے پھر محرمات کا ارتکاب بھی ہونے لگتا ہے اور چونکہ اس شخص کو ایک وقت تک حق تعالیٰ سے تعلق خاص رہ چکا ہے جو پہلے مجاہدہ کا اثر تھا تو اب اس کی یہ حالت، زیادہ بُری ہوتی ہے اس میں نکس کا اندیشہ ہے اور اس کی ایسی مثال ہو جاتی ہے جیسے کوئی عاشق مزاج شناس ہو کر محبوب کو ستانے لگے جو شخص مزاج شناس ہی نہیں ہو اس کی حرکات اس درجہ موجب عتاب نہیں ہوتیں جیسے مزاج شناس کی حرکات موجب عتاب ہوتی ہیں پس عارف جب مکروہات و محرمات کا ارتکاب کرتا ہے اس پر غیر عارف سے زیادہ قہر و غضب ہوتا ہے اور یہی نکس (مردودیت) ہے اَعَاذُنا اللہ مِنۡہُ لَا التَّوْبَةَ لَہٗ اِنَّہٗ لَمِنَ السَّالِکِیۡنَ کو خوب سمجھ لینا چاہیے کہ مجاہدہ کی ضرورت دائمی ہے۔ یہ چند روزہ کا کام نہیں بلکہ عمر بھر کا کام ہے۔ دیکھئے جس طرح بیماری میں دوا اور پیرہیز کی ضرورت ہوتی ہے بیماری سے صحت کے بعد بھی تو پیرہیز کی ضرورت ہوتی ہے بلکہ صحت کے بعد زیادہ پیرہیز کی ضرورت ہے کیونکہ بیماری میں تو معدہ خراب ہوتا ہے، منہ کا مزہ بدلا ہو جاتا ہے اس لئے مریض کو انواع و اقسام غذا کی خواہش خود بھی بہت کم ہوتی ہے اور اگر اس نے بد پیرہیز کی بھی تو بہت جلد ضرر کا احساس ہو جاتا ہے اور صحت کے بعد

معدہ میں گویا قوت آجاتی ہے۔ بد پرہیزی سے معاصر کا احساس نہیں ہوتا نیز اشتہار بھی ہر چیز کی ہوتی ہے تو اس وقت سنبھال کی زیادہ ضرورت ہے کیونکہ بعض دفعہ صحت کے بعد بھی پھر مرض کا خود ہو جاتا ہے۔ اور اطباء نے لکھا ہے کہ خود مرض ابتداء مرض سے زیادہ سخت ہوتا ہے۔ اسی طرح عارفین نے فرمایا ہے کہ ابتدائی مجاہدہ کے بعد جب نفس اصلاح پذیر ہو جائے تو اس وقت مجاہدہ کی پہلے سے زیادہ ضرورت ہے کیونکہ ابتداء مجاہدہ میں تو بد پرہیزی کے ضرر کا احساس جلد ہو جاتا ہے نیز اس وقت چونکہ قوائے نفسانیہ میں قوت ہوتی ہے اس لئے نفسانی خواہش کا تقاضا شدت کے ساتھ ہوتا ہے تو نفسانی خواہش پر تلبہ بھی جلد ہو جاتا ہے اور مجاہدہ سے فارغ ہونے کے بعد چونکہ تقاضا نفس کمزور ہو جاتا ہے اس لئے ہوائے نفس کا احساس دیر میں ہوتا ہے۔ مثلاً پہلے تو یہ حالت تھی کہ جب غیر محرم پر نظر پڑی فوراً احساس ہو گیا کہ اس نظر میں ہوائے نفس ملی ہوئی ہے اس لئے فوراً متنبہ ہو جاتا تھا اور مجاہدہ سے فارغ ہو کر جب غیر محرم پر نظر پڑتی ہے تو فوراً احساس نہیں ہوتا کہ اس میں ہوائے نفس ملی ہوئی ہے کیونکہ اس وقت قوائے نفس کمزور ہے۔ اب اس کو سو نظر میں وہ بیجان نہیں ہوتا جو پہلے ہوتا تھا اس لئے سالک اس غلطی میں مبتلا ہو جاتا ہے کہ اس نظر میں ہوائے نفس نہیں ہے پھر وہ اس سے اجتناب کی کوشش بھی نہیں کرتا حتیٰ کہ چند روز میں وہ سو نظر کا عادی ہو جاتا ہے، نیز ابتداء میں اس کے ضرر کا احساس جلد ہی ہو جاتا تھا کیونکہ قلب میں کیفیات کا رسوخ نہیں ہوا تھا ذرا سی بے اعتدالی سے کیفیت قلبی میں تغیر محسوس ہوتا تھا۔ مجاہدہ کے بعد چونکہ کیفیات قلبیہ میں رسوخ ہو چکا ہے تو اب بعض اوقات کسی بد پرہیزی اور بے اعتدالی سے ضرر کا احساس جلد ہی نہیں ہوتا جس سے سالک اس غلطی میں مبتلا ہو جاتا ہے کہ اس فعل میں ہوائے نفس کو کچھ دخل نہیں ہے ورنہ میری قلبی کیفیت میں ضرور فرق ہوتا پھر وہ اس کو غیر مضرب سمجھ کر اس سے بچنے کی کوشش نہیں کرتا

اور نفس کو ڈھیل دیدیتا ہے جس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ نفس اس فعل حرام کا عادی ہو جاتا ہے اور اب کسی وقت سالک کو اس کے صزر کا احساس بھی ہو جائے تو وہ بعض اوقات نفس کے روکنے پر فتاد رہیں ہوتا۔ کیونکہ ابتدائے مجاہدہ میں جس طرح تقاضائے نفس شدید تھا ویسے ہی نفس میں قوت کف (رکنا) بھی زیادہ تھی اور مجاہدہ کے بعد جس طرح تقاضائے نفس کمزور ہو گیا ہے اسی طرح بعض مجاہدات سے قوت کف بھی کمزور ہو جاتی ہے کیونکہ مجاہد اولیٰ سے تمام قوتی میں ضعف پیدا ہو جاتا ہے۔ اب آپ کی سمجھ میں آیا کہ فراغ من المجاہدہ (مجاہدہ سے فراغ ہوتا) کے بعد مجاہدہ کی ضرورت پہلے سے زیادہ ہے کیونکہ اس وقت ہوائے نفس کا احساس دیر میں ہوتا ہے اس لئے استرسال ہوتا رہتا ہے اور استرسال کے بعد جب ہوائے نفس کا احساس ہوتا ہے تو بعض دفعہ نفس کو روکنے پر قدرت نہیں پاتا کیونکہ اس شخص کی قوت کف کمزور ہو چکی ہے۔ اسی لئے میں کہا کرتا ہوں کہ شہوت شیخ شہوت شاب سے اشد ہے کیونکہ جوان کا نفس زندہ ہے اس کو شہوت کا احساس بھی جلد ہوتا ہے اور احساس کے بعد اس میں قوت کف بھی زیادہ ہے وہ اپنے نفس کو جلد ہوائے نفسانی سے روک سکتا ہے۔ اور شیخ کا نفس چونکہ مرچکا ہے اس لئے اس کو ہوائے نفس کا احساس جلد نہیں ہوتا بلکہ بہت دیر میں ہوتا ہے تو اس حالت میں استرسال نفس (ڈھیل دینا) زیادہ ہوتا ہے۔ پھر اس ڈھیل کے بعد شیخ کو ہوائے نفس کا جس وقت احساس ہوتا ہے تو اب وہ ضبط پر قادر نہیں ہوتا کیونکہ جس طرح اُس کی قوت شہوت کمزور ہے اسی طرح قوت ضبط بھی کمزور ہے۔ اب وہ لاکھ کوشش کرے کہ کسی طرح نفس کو سور نظر سے روکوں مگر قدرت نہیں ہوتی۔

اور جوان کی جس طرح شہوت کامل اور زندہ ہے اسی طرح اس کی قوت ضبط

بھی کامل اور زندہ ہے اسی لئے جوان کو بوڑھے سے زیادہ عفت پر قدرت ہے اور اس کی عفت شیخ کی عفت سے کامل بھی ہوتی ہے کیونکہ نہ اس کو زیادہ استر سال ہوتا ہے اور نہ استر سال کے بعد ضبط دشوار ہوتا ہے۔

پس بڑھوں کو مجاہدہ سے بے فکر نہ ہونا چاہیے ان کو جوانوں سے زیادہ پرمیز کی ضرورت ہے۔ یہ مضمون حق تعالیٰ نے بدون اعانت کتب کے قلب میں ڈالا تھا اور بحمد اللہ علم عظیم عطا ہوا جس کی قدر وہی لوگ کریں گے جن کو اس کا تجربہ ہوا ہو ایک بار میں نے یہ مضمون سہارنپور میں بیان کیا تھا، اس وقت ایک بوڑھے میاں وعظا میں موجود تھے وہ اس کو سن کر بہت ہی روئے اس وقت ان کے سامنے اپنے استر سال نفس کا نقشہ کھینچ گیا تھا اور وہ سمجھ گئے کہ میں بہت بڑی غلطی میں مبتلا تھا کہ اپنے کو مجاہدہ سے مستغنی سمجھتا تھا۔ اور اس مرض میں اکثر بوڑھے مبتلا ہیں یہ لوگ اپنے کو مجاہدہ سے مستغنی سمجھتے ہیں حالانکہ بوڑھا پے میں صرف جسم کمزور ہوتا ہے نفس کمزور نہیں ہوتا۔ بوڑھا کچھ کمزور نہیں سکتا مگر لالچ اور حرص اس کو جوانوں سے بھی زیادہ ہوتی ہے۔

حدیث میں ہے یَشْيِبُ ابْنُ آدَمَ وَيَشْيِبُ فِيهِ خَصْلَتَانِ الْخَرَصُ وَ طُولُ الْأَمَلِ یعنی انسان بوڑھا ہو جاتا ہے مگر وہ خصلتیں اس میں جوان ہوتی ہیں حرص اور طول اہل اس لئے بوڑھوں کو اصلاح نفس کی جوانوں سے زیادہ ضرورت ہے۔ یہ مضمون تو ضمناً آگیا تھا، میں یہ کہہ رہا تھا کہ مجاہدہ کے بعد بھی مجاہدہ کی ضرورت رہتی ہے، پس سالکین کاں کھول کر سن لیں کہ مجاہدہ کی ضرورت چند روزہ نہیں ہے بلکہ اس کی ضرورت دائمی ہے چند روزہ مجاہدہ کے بعد اگر تم نے بد پرہیز شروع کی تو یاد رکھو اس کے بعد عود مرض اس شدت کے ساتھ ہو گا کہ ہلاکت کے قریب پہنچا دے گا پھر بہت کم ہیں جو اس ورطہ سے نجات پائیں اسی لئے مولانا فرماتے ہیں ۔

اندریں رہ می تراش و می خراش تادم آخر دم فدا رخ مباحش

تادم آخر دم آخر بود کہ عنایت باتو صاحب سر بود
(یعنی تم کو چاہیے کہ اس طریق وصول الی اللہ میں ہمیشہ خراش تراش کرتے رہو
اور آخری وقت تک ایک لمحہ بھی فارغ مت ہو کیونکہ آخری وقت تک کوئی
گھڑی ایسی ضرور ہوگی جس عنایت ربانی تمہاری ہمراہ اور رفیق بن جائیگی
یعنی اگر طلب میں لگے رہو گے تو کسی وقت ضرور وصول الی اللہ ہو جائیگا)

یعنی اخیر دم تک اس راہ میں تراش و خراش ہی رہنی چاہیے بس جب سلامتی کے ساتھ
موت آجائے گی اس وقت مجاہدہ سے فراغت نصیب ہوگی۔ اس پر شاید کوئی
یہ کہے کہ جب مجاہدہ کے بعد بھی مجاہدہ کی ضرورت ہے تو پھر صاحب مجاہدہ وغیر
صاحب مجاہدہ میں کیا فرق ہوا۔ اس کا جواب اوپر کی تقریر میں آچکا ہے یعنی دونوں
میں وہی فرق ہے جو بیمار کے پرہیز میں اور بیماری سے صحت پانے والے کے پرہیز
میں فرق ہوتا ہے کہ پرہیز کی ضرورت بیمار کو بھی ہے اور صحت پانے والے کو
بھی مگر ظاہر ہے کہ بیمار کو سخت ضرورت ہے اور اس کا پرہیز بھی سخت ہوتا ہے
اور صحت پانے کے بعد گو قدرے پرہیز کی ضرورت رہتی ہے مگر اب اتنا سخت
پرہیز نہیں ہوتا جتنا بیماری کی حالت میں تھا تو کیا یہ فرق تھوڑا ہے کہ غیر صاحب
مجاہدہ بیمار ہے اور صاحب مجاہدہ تندرست ہے بیمار ہر وقت خطرہ میں ہے اور
تندرست خطرہ سے نکل چکا ہے۔ البتہ تندرستی کے بعد جس طرح حکیم کہد یا کرتا ہے
کہ اب تم کو ہر چیز سے تو پرہیز کی ضرورت نہیں صرف فلاں فلاں اشیاء سے پرہیز
رکھنا کیونکہ وہ تمہاری طبیعت کے خلاف ہیں۔ اسی طرح صاحب مجاہدہ کو یہاں
کہا جاتا ہے کہ تم کو بالکل بے فکر نہ ہونا چاہیے بلکہ تھوڑا بہت پرہیز اب بھی کرنا چاہیے
جو کچھ دشوار پرہیز نہیں ہے بلکہ معمولی اور سہل ہے۔

دوسرا مضمون قرآنی کے متعلق ہے اور اس کو مجاہدہ سے خاص تعلق ہے کیونکہ جلد
اعمال میں دو چیزیں ہیں ایک روح عمل دوسری صورت عمل بعبارت دیگر یوں کہنا
چاہیے کہ ہر عمل میں ایک باطن ہے اور ایک ظاہر ہے۔ اب سمجھو کہ قرآنی میں بھی

ایک روح یعنی باطن ہے ایک صورت یعنی ظاہر ہے صورت قربانی تو اراقت دم (خون بہانا) ہے اور باطن قربانی مجاہدہ اور نفس کشی ہے۔ مگر یہاں یہ بات سمجھنے کے قابل ہے کہ باطن کی دو قسمیں ہیں۔ ایک وہ باطن جو ظاہر کے ساتھ مقید ہے یہ باطن بدون ظاہر کے معتبر نہیں۔ دوسرا وہ باطن ہے جو ظاہر کے ساتھ مقید نہیں بلکہ اس کے لئے لازم ہے اس باطن کا تحقق بدون ظاہر خاص کے بھی ہو سکتا ہے کیونکہ لازم کبھی عام ہوتا ہے تو وہ ملزم و م کے بغیر متحقق ہو سکتا ہے اور باطن قسم اول کا تحقق بدون اس کے ظاہر کے نہیں ہو سکتا کیونکہ وہ ظاہر کے ساتھ مقید ہوتا ہے یہاں سے ملاحظہ کا اشکال مندرج ہو گیا۔ جو ظاہر کو مطلقاً لغو اور فضول قرار دے کر ہر عمل میں صرف باطل پر اکتفا کرتے ہیں اور یہ کہتے ہیں کہ جب ہر عمل میں ایک روح ہے اور ایک صورت ہے اور روح ہی مقصود ہے تو اس صورت کا مقصود نہ ہونا لازم آگیا مگر یہ ان کی غلطی ہے کیونکہ روح کے مقصود ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ صورت ہمیشہ غیر مقصود ہوا کرے بلکہ بعض دفعہ روح مع الصور مقصود ہوا کرتی ہے۔ چنانچہ انسان میں ایک روح ہے اور ایک اس کی صورت یعنی جسم ہے روح کا مقصود ہونا تو ظاہر ہے چنانچہ کسی کا بیٹا مر جاوے تو موت کے بعد گو جسم ہمارے سامنے موجود رہتا ہے مگر روح کے فقدان سے مقصود فوت ہو جاتا ہے اب اُس جسم کے بعد سے کچھ تسلی نہیں ہوتی بلکہ اُس کو اپنے ہاتھوں زمین میں دفن کر کے اپنے سے جدا کر دیا جاتا ہے اس سے تو روح کا مقصود ہونا معلوم ہوا مگر اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ جسم بالکل مقصود نہ ہو بلکہ حقیقت یہ ہے کہ روح اس قید کے ساتھ مقصود ہے کہ اس جسم کے ساتھ متصل ہو اگر روح ہمارے سامنے موجود ہو مگر جسم کے ساتھ اس کا اتصال نہ ہو تو اس صورت میں بقا روح سے کچھ خوشی اور تسلی نہیں ہو سکتی چنانچہ اگر کوئی شخص اپنی روح کو دوسرے جسم میں منتقل کر دے اور یہ بات مشق سے حاصل ہو جاتی ہے کیونکہ روح کا بدن کے ساتھ محض تدبیر و تصرف کا تعلق ہے اور حقیقت میں وہ

جسم سے منفصل ہے جو لوگ خاص تصرفات کے عادی ہیں ان کو روح کا جسم سے انفصال محسوس ہوتا ہے یہاں تک کہ مشق کر کے بعض دفعہ ایسا شخص اپنی روح کو حقیقتاً اپنے جسم سے منفصل کر دیتا ہے اور دوسرے جسم میں منتقل کر دیتا ہے تو اگر کوئی شخص ایسی مشق کر کے اپنی روح کو کتے اور بندر کے جسم میں منتقل کر دے اور اس کے باپ کو معلوم ہو جائے کہ اس کتے یا بندر میں میرے بیٹے کی روح ہے تو کیا وہ اس وقت بھی اس کے ساتھ وہی برتاؤ کرے گا جو جسم اصلی کے اتصال کے وقت کرتا تھا ہرگز نہیں بلکہ اب تو وہ اُس کو اپنا بیٹا کہنا بھی گوارا نہ کرے گا نہ اسکو شفقت و محبت سے پیار کرے گا نہ اس کو اپنے ساتھ بٹھلا کر کھلانا پلانا گوارا کریگا اور اگر کسی کو اسی طرح سے نقل روح میں تردد ہو اور یہ بات اس کی سمجھ میں نہ آتی ہو تو وہ یوں سمجھے کہ جس وقت بنی اسرائیل میں سے ایک جماعت کو مسخ کیا گیا ہے جن میں بعض بندر بن گئے تھے اور بعضے سور ہو گئے تھے اور تین دن تک وہ اسی صورت میں رہے اور یہ جو مشہور ہے کہ اس وقت جتنے بندر اور سور ہیں سب انہی کی نسل میں ہیں یہ غلط ہے۔ کیونکہ مسلم شریف کی صحیح حدیث میں ہے کہ وہ لوگ تین دن کے بعد ہلاک ہو گئے تھے کوئی مسخ شدہ قوم تین دن کے بعد زندہ نہیں رہی اور نہ ان سے کوئی نسل چلی ہے بلکہ اس وقت کے بندر اور سور ان بندروں اور سوروں کی نسل سے ہیں جو بنی اسرائیل کے مسخ سے پہلے موجود تھے کیونکہ حیوانات کا وجود پہلے بھی تھا۔

بہر حال حدیث سے اتنا معلوم ہوتا ہے کہ مسخ کے بعد تین دن تک وہ لوگ زندہ رہے تو اب بتلائیے کہ اس مدت میں روح تو یقیناً وہی تھی جو تین دن پہلے قالب انسان میں تھی مگر اس وقت وہ بندر یا سور کے قالب میں تھی اور یقیناً ان میں بعض صاحب اولاد بھی تھے اہل و عیال بھی رکھتے تھے بعضوں کے باپ دادا بھی زندہ ہوں گے تو کیا کوئی شخص ان کے مسخ ہونے کے بعد روح کے باقی رہنے کو کافی سمجھ سکتا تھا اور کیا کسی کو یہ خوشی ہو سکتی تھی کہ میرا بیٹا زندہ تو ہے گو بندر اور سور کے قالب میں ہے

یا ان کی اولاد اور بیبیاں اس صورت میں اپنے باپ یا شوہر کے زندہ رہنے سے خوش ہو سکتے تھے کہ خیر روح تو موجود ہے گو جسم کیسا ہی ہو ہرگز نہیں بلکہ یقیناً مسخ ہونے کے ساتھ ہی ان میں رونا پیٹنا پڑ گیا ہوگا اور وہ اسی وقت سے ان کو مثل مرد کے سمجھ چکے ہوں گے ہرگز کسی کو بھی انھیں اپنا باپ یا بیٹا یا شوہر کہتا گوارا نہ ہوا ہوگا (اور اگر کسی کو یہ تردد ہو کہ واقعہ مدت دراز کا ہے نہ معلوم اس وقت کے آدمیوں نے ان بندروں اور سوروں کے ساتھ کیسا معاملہ کیا ہوگا شاید ان لوگوں نے بقاء روح کی وجہ سے ان کے ساتھ آدمیوں ہی کا سا معاملہ کیا ہو تو میں ان لمحدین سے پوچھتا ہوں کہ تم ایمان سے کہو کیا تم کو اپنی اولاد اور بیوی بچوں کا بندہ اور سور ہو جانا گوارا ہے اور کیا تم بقاء روح کی وجہ سے جو کہ تمہارے نزدیک اصل مقصود ہے اس وقت بھی ان کے ساتھ وہی برتاؤ کرو گے جو صورت انسانی میں کرتے تھے۔ جہاں تک میں سمجھتا ہوں اس کو کوئی انسان ہرگز گوارا نہ کرے گا۔ پھر آخر اس ناگواری کی وجہ کیا ہے جب تمہارے نزدیک محض روح مقصود ہے اور صورت محض لغو و فضول ہے تو یہاں تم اس قاعدہ پر کیوں نہیں چلتے اور اپنا اور اپنے اہل و عیال کا سور و حد رہن جانا نہیں کیوں ناگوار ہے۔ آخر روح تو جب بھی موجود رہے گی (جامع)

پھر حیرت ہے مجھے ان لمحدین کی عقل پر کہ انھوں نے اعمال شرعیہ میں مطلقاً روح کو کیونکر کافی سمجھا اور ظاہر کو مطلقاً کیسے فضول قرار دیدیا حالانکہ امور دنیوی میں وہ ادنیٰ ادنیٰ چیزوں کی صورت کو بیکار نہیں سمجھتے بلکہ روح کے ساتھ صورت کو بھی مقصود سمجھتے ہیں۔ دیکھئے گستاخو سنا مقصود ہے مگر اس قید کے ساتھ کہ اس کو منہ میں دھایا جائے اور پوری پوری کارس تدریجاً چوسا جائے حالانکہ گتے میں ایک ظاہر ہے ایک باطن۔ باطن تو وہ مٹھاس ہے جو اس کے اندر ہے اور ظاہر وہ جسم ہے جس کو پوری پوری کیکے چوسا جاتا ہے۔ اب اگر کوئی شخص اپنے نوکر یا دوست سے کہے کہ میں سہارنپور کا گستاخو سنا چاہتا ہوں اور وہ اس کے سامنے

سہارنپور ہی کے گتے کی شکر لاکر رکھ دے کہ اس کو پھانک لیجئے یہ اسی گتے کی طرح ہے جسے آپ چوستا چاہتے ہیں تو کیا وہ اس کو کافی سمجھے گا اور شکر پھانک لینے کو گتا چوسنے کا قائم مقام سمجھے گا ہرگز نہیں بلکہ یہ کہے گا کہ مجھے گتا جو سنا اُس کی خاص صورت کے ساتھ مطلوب ہے۔ شکر کا پھانکنا اس مقصود کے قائم مقام نہیں ہو سکتا جو لطف گتے کے چوسنے میں ہے وہ گڑ کھانے اور شکر پھانکنے میں کہاں ہے۔ پھر حیرت ہے کہ یہاں تو صورت بھی باطن کے ساتھ مطلوب ہو اور اعمال شرعیہ میں صورت مطلوب نہ ہو پس ملحدین کا یہ کہنا کہ نماز کی روح ذکر اللہ ہے بس قلب میں ذکر اللہ کا ہونا کافی ہے صورت صلوٰۃ کی کچھ ضرورت نہیں اور روزہ کی روح شہوت نفسانی کا توڑنا ہے اگر کسی اور طریقہ سے شہوت نفس شکستہ ہو جائے تو روزہ کا مقصود حاصل ہو گیا صورت صوم کی کچھ ضرورت نہیں۔ زکوٰۃ سے مقصود نفس کو صفت بخل سے پاک کرنا ہے۔ اگر کسی میں طبعی طور پر بخل نہ ہو تو اس کو صورت زکوٰۃ کی ضرورت نہیں۔ یا حج سے مقصود عشق کا حال پیدا کرنا ہے اگر کسی اور طریقہ سے یہ حال پیدا ہو جائے تو پھر حج فرض نہیں یہ بالکل غلط ہے کیونکہ ہم کہیں گے کہ ان اعمال کی جو تم نے روح بیان کی ہے وہ صورت کے ساتھ مقید ہے اور ان میں روح مع الصورت مطلوب ہے مجرد روح بلا صورت معتبر نہیں (جیسا کہ کھانے کی روح تو بھوک کا دفع کرنا اور پیٹ بھرنا ہے مگر اس کے ساتھ روٹی اور سالن کی صورت بھی مطلوب ہوتی ہے اگر صورت مطلوب نہیں تو پھر ان ملحدین کو گیہوں چبانا اور آٹا پھانک لینا چاہیے۔ کیونکہ روح اکل تو اس میں بھی موجود ہے ۱۲)

غرض ثابت ہو گیا کہ بعض دفعہ روح مع الصورت مطلوب ہوا کرتی ہے حضرت حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے سامنے ایک شخص نے نماز کے متعلق کہا کہ اس اٹھک بیٹھک سے کیا ہوتا ہے مقصود تو اور ہی کچھ ہے۔ حاجی صاحب نے فرمایا کہ اسی میں کچھ ہے اور اس کے بغیر تمہارے مراتبے اور مجاہدے سب فضول ہیں اور یہ باطن کا

پہلی قسم ہے جو ظاہر کے ساتھ مقید ہے یہ باطن بدون ظاہر کے معتبر نہیں اور ایک باطن ان اعمال میں قسم دوم کا ہے مثلاً نماز کے لئے مطلق ذکر جو دوسرے مادہ میں بھی مستحق ہوتا ہے اور روزہ کے لئے مطلق کسر شہوت جو دوسرے مادہ میں بھی مستحق ہوتا ہے اور میں نے باطن کے متعلق یہ تفصیل اور تقسیم اس لئے بیان کر دی تاکہ کسی کو اضحیۃ کے متعلق میرے اس قول سے کہ اس کا ایک ظاہر ہے ایک باطن ہے یہ وہم نہ پیدا ہو کہ یہ تو وہی بات ہے جو ملحدین کہا کرتے ہیں اس تفصیل سے ان شاء اللہ یہ وہم رفع ہوگی ہوگا کیونکہ میں نے بتلادیا کہ میرے نزدیک باطن کی ایک قسم وہ بھی ہے جو ظاہر کے ساتھ مقید ہے اور ملحدین کے نزدیک کوئی قسم ایسی نہیں یہ فرق ہے ان میں اور صوفیہ میں۔

اب سنئے کہ اسی طرح قربانی میں ایک تو صورت ہے یعنی اراقت دم (خون بہانا) یہ قربانی کی صورت ہے گوشت خیرات کرنے کا نام قربانی نہیں گوشت تو چاہے تم سارا کھا لو ذرا سا بھی خیرات نہ کرو تو قربانی میں کچھ نقصان نہیں آتا۔ پس قربانی تو خون بہانے کا نام ہے اور یہ اس کا ظاہر ہے۔ اور ایک اس کی روح اور باطن ہے وہ مجاہدہ و نفس کشی ہے کیونکہ یہ شخص مال خرچ کر کے جانور کو خریدتا ہے اور نفس کو اپنی چیز کا ہلاک کرنا گراں ہے تو یہ اپنے نفس کے داعیہ کو دباتا ہے اور اس کے محبوب کو فتنہ کرنے کے اس پر زخم لگاتا ہے یہی مجاہدہ ہے اور اس درجہ کا نام اصطلاح میں فناء ہے۔ اس کے آگے ایک اور درجہ ہے وہ یہ کہ قربانی سے مقصود رضا ہے یہ شخص اپنے مال کو فنا کر کے رضائے حق کا طالب ہے ثواب کا قصد کرتا ہے اس کا نام اصطلاح میں بقاء ہے کیونکہ مال خرچ کرنے سے نفس میں جو اضمحلال ہوا اور زخم لگا تھا وہ حصول ثواب اور تصور رضائے حق سے مندرج ہو جاتا ہے۔ قربانی کرتے ہوئے جو قلب کو صدمہ اور کلفت ہوئی تھی وہ اب مبدل بسر و راحت ہو جاتی ہے۔ پس یہ حالت اس

حالت کے مقابلہ میں بقاء کے مشابہ ہے پس معلوم ہوا کہ قربانی کی روح فنا و بقاء ہے مگر یہ فنا و بقاء جو کہ باطن ہے اضحیہ کا یہ بھی دو قسم ہے ایک وہ جو مخصوص ہے قربانی کے ساتھ دوسرا مطلق فنا و بقاء جو دوسرے مواد میں بھی مستحق اور ہر عمل میں مطلوب ہے میں نے اوپر اسی کو مجاہدہ کہا ہے اور جس مجاہدہ کا مجھ کو یہاں بیان کرنا مقصود ہے وہ قسم دوم ہے اس کی یعنی مطلق مجاہدہ جس کا تعلق ہر عمل سے عام ہے اور قربانی کے سانچہ اوروں سے زیادہ اس لئے قربانی کی مناسبہ محرک ہوئی بیان مجاہدہ کی اب یہ سمجھئے کہ اس فنا و بقاء میں جس کی مختصر تعبیر مجاہدہ سے کی گئی ہے اصل مقصد بقاء ہے اور فنا اس کے لئے ذریعہ ہے اس بنا پر کہا جاویگا کہ باطن اضحیہ حیوۃ نفس ہے مگر حیوۃ سے وہ حیوۃ طیبہ مراد ہے جو فنا نفس کے بعد حاصل ہوتی ہے یعنی بقاء جس کے متعلق حق تعالیٰ فرماتے ہیں۔

مَنْ يَصِلْ إِلَى الْحَاكِمِ ذِكْرًا أَوْ اسْتِغْنَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيٰوةً طَيِّبَةً
 رَجُوْا شَيْخَ نِيَا عَلَ كَرِيْمُ مَرْدُودِي شَرِيفُ اَمِيرُ دَوْلَتِ اَزْمِيزَه پَاسِ بَمِ اس كُو پَاكِيزَه نَه نَدَگِ
 عَطَا كَرِيْمِ گَی

وہ حیوۃ ناسوتی مراد نہیں جو فتنار سے پہلے ہوتی ہے کیونکہ حیات ناسوتی ہر شخص کی طیت پر نہیں ہوتی بلکہ بعض کی حیات معیشت منکر (یعنی تنگ زندگی) ہوتی ہے چنانچہ ایک شخص سے کسی نے پوچھا کہ تمہارے گھر خیریت ہے تو وہ بہت خف ہوا اور کہہ تم مجھے کوستے ہو خیریت ہو گی تمہارے یہاں کہ نہ کچھ آگے کو نہ پیچھے کو ہمارے یہاں خیریت کیوں ہوتی کہ ماشاء اللہ بیٹوں، پوتوں بیو بیٹیوں سے گھر بھرا ہوا ہے آج کسی کے سر میں درد ہے، کسی کے پیٹ میں درد ہے، کسی کو بخار آتا ہے، کسی کو دست آرہے ہیں، کسی کے چوٹ لگ گئی ہے تو ہمارے یہاں جب اتنا کنبہ ہے وہاں خیریت کیوں ہونے لگی خیریت تم جیسے کے یہاں ہو گی جس کے اولاد نہ بنیاد سارے گھر میں ایسے پڑ پڑ ہو

واقعی دنیا داروں کو چین کہاں مگر وہ ان تعلقات میں ایسے منہمک ہوتے ہیں کہ ان کا مذاق بھی بدل جاتا۔ ہے وہ ان تعلقات کو جو حقیقت میں عذاب میں حست سمجھتے ہیں اور راحت کو کلفت۔ چنانچہ اس شخص نے خیریت کے سوال کو کو سنا سمجھا اور صاف کہہ دیا کہ ہمارے یہاں اللہ نہ کرے جو خیریت ہو، خیریت تمہارا یہاں ہوگی۔ اہل دنیا قیود و علائق میں خود پھنستے جاتے ہیں جس کے ساتھ خدا نے کوئی بھی قید اور تعلق نہ لگایا ہو وہ خود اپنے سر ہزار جھگڑے باندھ لیتا ہے، وہی حال ہے ان کا غم نداری بزمِ بخر (غم نہ رکھے تو بکری خرید) مگر اس وقت تو بوجہ مذاق بدل جانے کے ان کو ان تعلقات و قیود کی کلفت کا زیادہ احساس نہیں ہوتا گو حقیقت اب بھی معلوم ہے ایسا بے حس کوئی نہیں ہو سکتا جس کو کلفت کا کلفت ہونا بھی معلوم نہ ہو مگر چونکہ زیادتِ انہماک سے اب ان کی عادت ہو گئی ہے اس لئے تکلیف کا احساس نہیں ہوتا (جیسے کسی شخص کے دو تین سال تک کھجلی رہے تو عادت کی وجہ سے اس کو کلفت کا احساس اتنا نہیں ہوتا جتنا ابتداء میں تھا اب اسے ہر وقت کھجلائے ہی میں مرزا آتے ہیں مگر حقیقت تو اُسے بھی ضرور معلوم ہے ۱۲ جامع) مگر جب اہل دنیا مرنے لگتے ہیں اس وقت حقائق پوری طرح منکشف ہوتی ہیں اور ان کا عذاب ہونا معلوم ہو جاتا ہے اس وقت تو وہ ان تعلقات سے خوش نظر آتے ہیں اور آزاد لوگوں پر ہنستے ہیں مگر جب پردہ اٹھے گا اس وقت معلوم ہوگا کہ جن تعلقات سے ہم نے دل لگا یا تھا وہ مارا آستین تھے۔ بس وہی قصہ ہوگا۔

کہ باکہ باخت عشق در شب دیگور

رکس کے ساتھ محبت میں مشغول ہوا اندھیری رات میں

کوئی شخص اندھیری رات میں کسی عورت سے مشغول ہوا اس وقت تو وہ یہ سمجھ کر خوش ہوتا رہا کہ میں حسین پری پیکر کو بغل میں لئے ہونے ہوں مگر جب صبح ہوئی اس وقت معلوم ہوا کہ ساری رات ایک بڑھیا چڑیل کے ساتھ مشغول رہا تھا۔

اب اس کی حسرت قابل دید ہے کہ وہ اپنے اوپر ہزار نفریں کرتا ہے اور رات کے قصہ کو یاد کر کے اُسے خود قے آتی ہے۔ خوب کہا ہے ۔

فَسَوْفَ تَرَىٰ اِذَا الْاُنْكُشَفَ الْغُبَارُ

اَفَرَسْتُ تَحْتَ رَجُلٍ اَمْ رَجُلًا

رغبار ہٹ جانے دو تم کو عنقریب پتہ چل جائے گا کہ تم گھوڑے پر سوار یا گدھے پر ایک شخص آندھی غبار میں گدھے پر سوار ہے اور کہتا ہے کہ میں گھوڑے پر سوار ہوں، دوسرا شخص متنبہ کرتا ہے کہ کبخت تو گھوڑے پر سوار نہیں بلکہ گدھے پر سوار ہے مگر وہ ایک نہیں سنتا اور نا صحیح کو بے وقوف بتلاتا ہے تو وہ کہتا ہے کہ اچھا بھائی تو یہی سمجھتا رہا بھی غبار کھلنے پر تجھے معلوم ہو جائے گا کہ تیری ران کے نیچے گھوڑا ہے یا گدھا۔

اسی طرح جو لوگ تعلقات دنیا میں پھنکر خوش ہیں اور ان کو راحت سمجھتے ہیں اُن سے عارفین یہی کہتے ہیں ”فَسَوْفَ تَرَىٰ اِذَا الْاُنْكُشَفَ الْغُبَارُ“ (غبار ہٹ جانے دو عنقریب تم کو پتہ چل جائے گا) حق تعالیٰ اہل دنیا کے ان ہی تعلقات کی نسبت ارشاد فرماتے ہیں۔

فَلَا تُعْجِبْكَ اَمْوَالُهُمْ وَلَا اَوْلَادُهُمْ اِنَّمَا يُرِيدُ اللّٰهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَتَرْهَقَ اَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كٰفِرُوْنَ یعنی اے مخاطب تجھے ان منافقین کے اموال و اولاد (اور دنیوی ترقی و عروج) اچھے نہ معلوم ہونے چاہئیں۔ کیونکہ حق تعالیٰ یہ چاہتے ہیں کہ ان کے ذریعہ سے ان کو عذاب دیں۔ (اور ان کی جان کفر کی حالت میں نکل جائے) واقعی اہل دنیا کے لئے تو مال و اولاد عذاب ہی ہے کیونکہ ان کو ان چیزوں سے تعلق اس قدر ہوتا ہے کہ مارے فکر کے راست دن نیند نہیں آتی ہر وقت اسی توڑ جوڑ میں لگے رہتے ہیں کہ آج اتنے روپے ہیں کل اتنے ہو جائیں گے۔ فلاں پر اتنا قرض ہے اُس کا اتنا سود آئے گا۔ رات کو سوتے ہیں تو روپیوں کے فکر سے بار بار آنکھ کھل جاتی ہے تو یہ خاک راحت و بال جان ہے

بعضوں کو اولاد سے ایسا ہی تعلق ہوتا ہے ان کے لئے کبھی زمین خریدتے ہیں کبھی باغ لگاتے ہیں کبھی جائداد بڑھاتے ہیں جس میں سیکڑوں مقدمے کرنے پڑتے ہیں، وصول باقی کے لئے رات دن تالشیں ہوتی ہیں گرمی اور برسات میں مصیبت کے ساتھ سفر کرتے ہیں پھر ذرا سی بچہ ساکان گرم ہو گیا تو بھاگے بھاگے پھرتے ہیں نہ کھانے کے نہ پینے کے نہ نماز کے نہ روزہ کے ہر وقت فکر میں گھسے جاتے ہیں مسلمان کو تو خدا پر بھی نظر ہوتی ہے کافر تو ہر وقت بے چین رہتا ہے اس لئے فرماتے ہیں کہ ہم اموال و اولاد سے ان منافقین کو دنیا میں عذاب دینا چاہتے ہیں تو یہ کیا تھوڑا عذاب ہے اور یہ عذاب دنیا میں ہی ہوتا ہے آخرت کا عذاب الگ ہے۔ پس اِنَّمَا يُرِيدُ اللّٰهُ اَنْ يُعَذِّبَ بِهٖمُ رَحْمَةً تَعْلَمُ چاہتے ہیں کہ ان کے ذریعہ سے ان کو عذاب دیں) میں دنیوی عذاب ہی مراد ہے آخرت کا عذاب مراد نہیں کیونکہ جس کا ذکر دوسرے جملہ میں ہے وَ تَزْهُقُ اَنْفُسُهُمْ وَ هُمْ كَافِرُونَ (اور ان کی جان کفر ہی کی حالت میں نکل جائے) یعنی ہم یہ چاہتے ہیں کہ یہ لوگ سری غمراہی تعلقات میں گرفتار رہیں ان سے خلاصی نصیب نہ ہو حتیٰ کہ اس حالت میں ان کو موت آجاوے اور کافر ہو کر مرے۔ تو کفر کی حالت میں مرنا یہ آخرت کا عذاب ہے۔ اس لئے يُعَذِّبُ بِهٖمُ (ان کے ذریعہ سے ان کو عذاب دیں) میں دنیوی عذاب مراد ہونا چاہیئے ورنہ جملہ ثانیہ کو پہلے کی تاکید ماننا پڑے گا اور تائیس تاکید سے اولیٰ ہے۔ دوسرے اموال و اولاد کا دنیا ہی میں وبال جان ہونا مشاہد ہے یہ بھی اس کو مقتضی ہے کہ اس عذاب کا بھی آیت میں ذکر ہو۔ تیسرے عذاب آخرت کا ذکر تو موت علی الکفر کے بعد ہونا مناسب ہے کیونکہ وہ موت کے بعد ہی ہوگا اور یہاں ذکر موت سے پہلے عذاب کا ذکر ہے تو ظاہر یہی ہے کہ اس سے دنیوی عذاب مراد ہے فَلَا تُعْجِبُكَ اَمْوَالُهُمْ وَلَا اَوْلَادُهُمْ اِنَّمَا يُرِيدُ اللّٰهُ اَنْ يُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا (تم کو اچھے نہ معلوم ہوں ان کے اموال و اولاد کیونکہ اللہ تعالیٰ یہ چاہتے ہیں کہ ان کے ذریعہ سے ان کو دنیا میں عذاب دیں) آیت میں تو

فی الْحَیْوةِ الدُّنْیَا (دنیا کی زندگی میں) کی قید خود ہی مذکور ہے میں نے خواہ مخواہ اتنی کوشش کی عذاب دنیوی کے مراد لینے میں یہاں تو تصریح ہے کہ اللہ تعالیٰ ان اموال و اولاد سے حیوة دنیا میں بھی ان کو عذاب دینا چاہتے ہیں مجھے فی الْحَیْوةِ الدُّنْیَا کا لفظ یاد نہ رہا عجیب بات ہے حالانکہ بحمد اللہ میں حافظ بھی ہوں مگر خیر کچھ حرج نہیں اس تقریر سے یہ فائدہ ہوا کہ یہ مسئلہ نقلاً و عقلاً دونوں طرح ثابت ہو گیا اگر آیت میں فی الْحَیْوةِ الدُّنْیَا (دنیا کی زندگی میں) کی قید نہ بھی ہوتی جب بھی دلائل سے یہاں عذاب دنیا کا مراد ہونا ثابت ہوتا تو اس جملہ کے بھول جانے میں بھی فائدہ ہی ہوا کہ حق تعالیٰ نے وہ دلائل قلب میں القافر مادیئے جن سے اس قید کی ضرورت و حکمت معلوم ہو گئی بہر حال نص سے ثابت ہو گیا کہ یہ تعلقات حقیقت میں عذاب ہیں گو فساد مذاق کی وجہ سے کسی کو اس کا احساس نہ ہو علامہ غزالی فرماتے ہیں کہ اہل علائق کو مرتے وقت سخت تکلیف ہوتی ہے اور چونکہ مرنے کے بعد بھی روح کو ان چیزوں سے تعلق رہتا ہے جن سے دنیا میں تعلق تھا بلکہ موت کے بعد بوجہ قوت ادراک کے یہ تعلق قوی ہو جاتا ہے تو مفارقت جسم کے بعد روح کو ان علائق کی مفارقت سے ایسی اذیت ہوتی ہے جیسے عذاب جہنم اس کا یہ مطلب نہیں کہ عذاب قبر اور عذاب جہنم کی حقیقت یہی اذیت روحانی ہے جیسا کہ فلاسفہ نے سمجھا ہے بلکہ علامہ غزالی کا مطلب یہ ہے کہ عذاب قبر و عذاب جہنم کے علاوہ اہل علائق کو ان تعلقات کی مفارقت سے بھی سخت اذیت ہوتی ہے اور وہ اذیت عذاب جسمانی سے بدرجہا زائد ہے بلکہ اس کو یوں سمجھنا چاہیے کہ جس طرح نعیم جنت اعمال صالحہ و علائق محمودہ کی صورت ہے اسی طرح عذاب قبر و عذاب جہنم اعمال سیئہ و علائق مذمومہ کی صورت ہے لیکن اس سے عذاب جسمانی کی نفی لازم نہیں آتی اور جن لوگوں نے علامہ غزالی کے کلام کا یہ مطلب سمجھا ہے وہ غلطی پر ہیں امام کا یہ مطلب یہ گز نہیں اور اہل اللہ چونکہ آزاد ہوتے ہیں اس لئے ان کی روح اس اذیت سے محفوظ ہے۔ اہل اللہ کو صرف ایک قید ہے یعنی فکر آخرت مگر یہ قید خود لذیبہ

جس سے وہ خلاصی نہیں چاہتے وہ قید تو اس کا مصداق ہے ۔

اسیرش نخواہد رہائی ز بند

شکارش بخوید خلاص از کند

(اس کا قیدی قید سے رہائی نہیں چاہتا اس کا شکار کند سے خلاصی نہیں چاہتا)

اور قیدی فرماتے ہیں ۔

مصلحت نیست مرا سیری ازاں آب حیات

صاحف اللہ بہ کل زمان عطشی

(اور اس آب حیات سے میرا سیر ہونا مصوحت نہیں ہے اللہ تعالیٰ اس کی ہر زمانہ میں

پیس اس نہ یادہ کیے)

اور مولانا فرماتے ہیں ۔

گر دو صد زنجیر آری بگیم

غیر زلف آں نگار مقبلم

(اگر محبوب کی زلف کی زنجیر کے سوا دوسو زنجیر بھی لاؤ تو میں ان کو توڑ ڈالوں گا)

اہل اللہ کو علائق دنیا میں انہماک نہیں ہوتا اور نہ ان کے قلب کو ان سے لگاؤ

ہوتا ہے اگر ظاہر میں عارف علائق میں مشغول بھی ہو تو اُس کا قلب اُن سے فارغ

ہوتا ہے۔ چنانچہ ایک شخص نے حضرت خواجہ عبید اللہ احرار کا امتحان لینا چاہا،

کیونکہ ان کے یہاں حشم و خدم اور ساز و سامان بہت کچھ تھا تو اس شخص نے خیال

کیا کہ یہ تو بظاہر بہت ہی مشغول ہیں شاہی کارخانہ اور امیرانہ انتظام ہے دیکھو

ان کا باطن کیسے ہے۔ تو اس نے ایک دن آکر عرض کیا کہ حضرت میں حج کو جانا چاہتا

ہوں اور دل چاہتا ہے کہ آپ کے ہمراہ چلوں، فرمایا بسم اللہ چلو اور یہ کہہ کر فوراً اٹھ

کھڑے ہوئے اس شخص نے عرض کیا کہ حضرت آپ تو بہت ہی جلدی تیار ہو گئے

اس کا رخسار کا تو کچھ انتظام کر دیجئے۔ فرمایا یہ کارخانہ میرا تھوڑا ہی ہے حق تو

کا ہے وہ خود انتظام کر لیں گے میرے اوپر اُن کا کام اٹکا ہوا نہیں ہے جب میں

نہ ہوں گا وہ کسی دوسرے سے یہ کام لے لیں گے۔ اب تو شاہ صاحب کی آنکھیں کھل گئیں کہنے لگے کہ تھوڑا سا توقف فرمائیے میں ذرا گھر سے کبیل لے آؤں فرمایا بس اسی برتے پر امتحان لینے آئے تھے، میں نے تو اتنے بڑے کارخانہ پر بھی نظر نہ کی اور تم ایک کبیل سے بھی نظر قطع نہ کر سکے۔ تو بات یہ تھی کہ ان کے دل کو ایک کے سوا کسی سے تعلق نہ تھا اور اس ایک قید کے سوا ان کو کوئی قید نہ تھی اب لوگ اس قید سے تو آزادی چاہتے ہیں جو لذت ہے اور ان قیود کو خریدتے پھرتے ہیں جو مصیبت ہیں شاید یہاں کسی کو شبہ ہو کہ انبیاء علیہم السلام کو جب دنیوی اسباب سے تعلق نہیں ہوتا تو چاہیے ان سے مفارقت سہل ہو پھر ان کا نزع کیوں شدید ہوتا ہے چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی نزع میں بہت شدت ہوئی تھی کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی شدت نزع دیکھ کر میں کسی کی سہولت نزع دیکھ کر اس کی تمنا نہیں کرتی اسی طرح بعض اولیاء کو بھی نزع شدید ہوتا ہے اس کی کیا وجہ ہے تو بات یہ ہے کہ شدت نزع کا سبب تو تعلقات ہی ہیں جس قدر روح کو ناسوت سے تعلق ہوگا اسی قدر نزع میں شدت ہوگی۔ مگر تعلقات دو قسم ہیں ایک وہ جو مانع عن الآخرت ہیں جیسے جائداد اور مال وغیرہ کی محبت ان سے جو شدت ہوتی ہے اُس سے تکلیف سخت ہوتی ہے۔ دوسرے وہ تعلقات ہیں جو آخرت سے مانع نہیں ہیں بلکہ معین آخرت ہیں اور یہ وہی تعلقات ہیں جو اس کے مصداق میں داخل ہے "اسیرش نہ خواہد خلاصی زبند" (اس کا قیدی قید سے رہائی نہیں چاہتا) اس کی تعین عنقریب آتی ہے۔ ان سے بھی نزع میں شدت ہوتی ہے مگر اس سے روحانی تکلیف نہیں ہوتی بلکہ وہ شدت لذت ہوتی ہے کیونکہ اس کا منشا قید لذت ہے۔ تفصیل اس کی یہ ہے کہ اہل اللہ کو حقیقی تعلق تو بجز ذات حق کے کسی سے نہیں ہوتا اور اس کا مقتضا سہولت نزع ہے مگر بعض حضرات کو حق تعالیٰ کی طرف سے ارشاد خلق و تربیت طالبین کی خدمت سپرد ہوتی ہے اور یہ بدون توجہ الی الخلق کے نہیں ہو سکتی اس لئے ان کو امر حق سے مخلوق کی طرف توجہ کرنی پڑتی ہے۔ اور

اصلاح وارشاد کے لئے ان سے ایک گویہ تعلق ہو جاتا ہے اور یہ تعلق چونکہ بامرحق ہے اس لئے آخرت سے مانع نہیں ہوتا بلکہ موجب اجر اور سبب ترقی ہے جس سے جس قدر اصلاح وارشاد کا فیض ہوگا اسی قدر اس کے درجات میں اضافہ ہوگا چونکہ یہ خدمت سب کے زیادہ انبیاء علیہم السلام کے سپرد کی گئی ہے اس لئے انبیاء علیہم السلام کو مخلوق کے ساتھ یہ تعلق زیادہ ہوتا ہے اور انبیاء میں بھی ہمارے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سپرد سب کے زیادہ یہ خدمت تھی کیونکہ قیامت تک آنے والی مخلوق کے لئے آپ ہی رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہیں آپ کے بعد کوئی دوسرا رسول آئیوا لا نہیں تو آپ کو سب کے زیادہ ارشاد و اصلاح کی فکر و اہتمام تھا اس لئے آپ کو نزع میں شدت زیادہ ہوئی کیونکہ روح کو امت کے ساتھ تعلق تھا اور وصال کے وقت بھی آپ کو ان کا اہتمام تھا مگر یہ تعلق لذیذ اور یہ فکر خوش گوار تھا۔ آپ کے لئے علم میں اجر اور ترقی درجہ تھی اس لئے شدت نزع سے جسم کو تہ تکلیف ہوئی مگر روح کو کچھ تکلیف نہیں ہوئی۔ انبیاء کے بعد بعض اولیاء ایسے ہوتے ہیں جن کے سپرد خدمت ارشاد و تبلیغ ہوتی ہے ان کو بھی نزع میں بوجہ طالبین کی فکر کے شدت ہوتی ہے مگر ان کو انبیاء کے برابر شدت نہیں ہوتی کیونکہ ان کی ذمہ داری انبیاء کے برابر نہیں ہے اس لئے ان کو مخلوق کے ساتھ اصلاح وارشاد کا تعلق بھی ان سے کم ہوتا ہے اور جن بعض اولیاء کے سپرد یہ خدمت نہیں ہوتی وہ بالکل آزاد ہوتے ہیں ان کو نہ کسی کی فکر ہے نہ کسی سے تعلق ہے۔ ان کا نزع بہت سہل ہوتا ہے۔ ایسے لوگ مرتے ہوئے بڑے شاداں و فرحاں ہوتے ہیں۔ بعض غزل پڑھتے ہوئے جاتے ہیں، بعضے ہنستے ہوئے جان دیتے ہیں۔ عارف شیرازی فرماتے ہیں :-

خرم آں روز کہ ز میں منزل دیراں بروم راحت جاں طلبم و ز پئے ی ناں بروم

نذر کردم کہ گر آید بسرا میں غم روزے تا در میکرد شادان و غزل خواں بروم

(جس دن دنیا سے کوچ کروں وہ دن بہت اچھا ہے راحت جان طلب کروں اور محبوب حقیقی کے پاس

جاؤں میں نذر کی ہے کہ اگر یہ دن نصیب ہو جاؤ تو خوش و خرم اور غریب پڑتا ہوا جاؤں)

ایک بزرگ مرتے ہوئے فرماتے ہیں :

وقت آں آمد کہ من عمریاں شوم

جسم بگذارم سراسر جہاں شوم

(اب وہ وقت آگیا ہے کہ میں عریاں ہوں جسم کو چھوڑ کر سراسر جہاں بن جاؤں)

ان کی یہ حالت دیکھ کر بعض لوگوں کو خیال ہوتا ہے کہ یہ لوگ ان ادیبانہ سے افضل ہیں جن کے سپرد خدمت ارشاد ہے کیونکہ وہ مہرت کے وقت ان کی برابر بے ذمہ نہیں ہوتے۔ نہ ان کو اپنی ذمہ داری کی بھی فکر ہوتی ہے اپنے متعلقین کا بھی خیال ہوتا ہے اسی وجہ سے ان کو نزع میں شدت بھی واقع ہوتی ہے۔ مگر یہ اعتقاد فضیلت صحیح نہیں بلکہ اکثر وہی ادیبانہ افضل ہوتے ہیں جو صاحب ارشاد ہیں کیونکہ ان کی حالت انبیاء علیہم السلام کے مشابہ ہے اور جو جتنا انبیاء کے مشابہ ہوگا وہ دوسروں سے افضل ہوگا لیکن تم کو اس تجویز کا حق نہیں ہے کہ اپنے لئے صاحب ارشاد ہونے کی تمنا کرو۔ بس بادشاہ کو اختیار ہے کہ تمہارا امتحان لے کر جو عہدہ جس کو چاہے دیدے جس کو چاہے تحصیلدار بنادے جس کو چاہے ڈپٹی کلکٹر بنادے اور اسے یہ بھی اختیار ہے کہ کسی کو کوئی عہدہ بھی نہ دے بلکہ اس کو اپنا مصاحب بنائے محمود غزنوی کو اختیار تھا کہ ایک کو حسن میمندی بنادے اور ایک کو ایاز بنائے۔ حسن میمندی کے بہرہ و فائدہ ان وزارت تھا سلطنت میں تصرف کرنے کا بڑا اختیار اسے دیا گیا تھا اور ایاز کو اختیار کچھ نہ تھا مگر تقرب اتنا تھا کہ حسن میمندی کو باوجود سب اختیارات کے وہ تقرب حاصل نہ تھا بعض دفعہ یہ نوبت آتی تھی کہ محمود سے بات کرنے کی ایاز کے سوا کسی کو ہمت نہ ہوتی تھی اس وقت میمندی بھی ایاز کی خوشامد کرتا تھا کہ بادشاہ تک یہ بات پہنچا دو حالانکہ

ضمیمہ سے اطلاع بہ خدایت لڑتے وقت یا اپنا پتہ تبدیل کرتے وقت اپنا خریداری نمبر ضرور تحریر فرمایا کریں۔

یہ وہ شخص ہے جسے سلطنت میں کوئی بھی عہدہ حاصل نہیں اور امور سلطنت میں ایک پیسہ کا تصرف بھی اس کے اختیار میں نہیں مگر تقرب کی یہ حالت ہے پس سالک کو اپنے لئے کسی تجویز کا حق نہیں خدا تعالیٰ کے سپرد کر دو اپنے آپ کو وہ جو چاہیں کریں خواہ صاحب سلسلہ بنادیں یا درباری بنالیں سے

ہر کسے را ہر کار سے ساختند

میل او اندر دلش انداختند

(جس کسی شخص کو کسی کام کے لئے مقرر کرتے ہیں اسی کی طرف میلان اس کا اس کے دل میں ڈال دیتے ہیں)

سرکاری باغ میں جو درخت بھی ہے عمدہ ہی ہے کوئی درخت آم کا ہے جسے سے مخلوق کو نفع ہوتا ہے اور کوئی درخت گلاب کا ہے جس کے پھولوں کو خاص بادشاہ کی میز پر لا کر رکھا جاتا ہے کسی کو اس کے توڑنے کی اجازت نہیں پھر تم کون ہو جو آم ہی کا درخت بننا چاہو گلاب نہ بننا چاہو اسی باغ میں بلبیل بھی ہے جس کا کام بجز نالہ و آہ زاری کے کچھ نہیں مگر سب کے سب اُسی باغ کے رہنے والے ہیں ان میں کوئی ناقص نہیں سب کامل ہی ہیں گو حالات مختلف ہیں سے

بگوش گل چہ سخن گفتہ کہ خندان است

بصند لب چہ فرمود کہ نالان است

(پھول کے کان میں کیا کہہ دیا ہے کہ خندان ہے بلبیل سے کیا فرما دیا کہ

گر یہ دزاری میں ہے)

مولانا فرماتے ہیں سے

گر بعلم آئیم مایوان اوست در بجهل آئیم مازندان اوست

گر بخواب آئیم مستان و بیم در یہ بیداری بدستان و بیم

(اگر علم تک ہماری رسائی ہو جائے تو یہ ان کا ایوان ہے کہ درجہ علم ان کے

مصرف سے عطا ہوا اور اگر جہل میں مبتلا رہیں تو یہ ان کا زندان ہے

یعنی حق تعالیٰ کا تصرف ہے کہ مجلسِ جبل سے نہیں نکلے اگر سو رہیں تو ان ہی کے بے ہوش کئے ہوئے ہیں اور اگر جاگ اٹھیں تو بھی ان ہی کی گفتگو میں ہیں (

ان کو اختیار ہے جس حال میں چاہیں رکھیں۔ جب وہ اپنا بنا لیں گے تو ہر حال میں تم ان ہی کے کہلاؤ گے اور جس کو وہ اپنا بنا لیتے ہیں وہ ناقص نہیں رہتا وہ کامل ہی ہوتا ہے۔ گو حالات اور مذاق میں تفاوت ہو چنانچہ انبیاء علیہم السلام کے مذاق و حالات و کیفیات میں بھی باہم تفاوت ہے مگر ان میں کوئی ناقص نہیں سب کامل ہیں گو بعضے اکمل ہوں مگر بعض کی کمیت کسی کے نقص کو مستلزم نہیں کامل سب ہیں۔ اور یہاں سے میں ایک بات پر تنبیہ کرنا چاہتا ہوں۔

وہ یہ کہ آج کل ایک سیرت نبویہ (صلی اللہ علیہ وسلم) شائع ہوئی ہے جس کو تعلیم یافتہ طبقہ میں بہت مقبولیت حاصل ہے لوگ شوق سے اس کو خریدتے ہیں کیونکہ کاغذ چکنا اور لکھائی عمدہ ہے، ظاہری ٹیپ ٹاپ بہت ہے۔ لوگ سمجھتے ہیں کہ اس کا باطن بھی ایسا ہی ہوگا مگر حقیقت یہ ہے کہ اس کو دیکھ کر کوئی یہ نہیں سمجھ سکتا کہ یہ کسی نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) کی سیرت ہے۔ کیونکہ کمالات نبوت (صلی اللہ علیہ وسلم) سے اس میں بحث ہی نہیں۔ بس یہ معلوم ہوتا ہے کہ کسی مدبر بادشاہ کی سوانح عمری ہے زیادہ تر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تدبیر و انتظام ہی کا پہلو دکھلا یا گیا ہے اور اگر کسی جگہ اتفاق سے آپ کے کمالات نبوت (صلی اللہ علیہ وسلم) کا ذکر بھی ہے تو غضب یہ کیا ہے کہ دوسرے انبیاء میں نقص نکالا گیا ہے۔ چنانچہ شروع ہی میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی جامعیت کو اس طرح بیان کیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم تمام کمالات کے جامع تھے اور دیگر انبیاء علیہم السلام تمام کمالات کے جامع نہ تھے کسی میں کوئی صفت تھی کوئی نہ تھی۔

چنانچہ حضرت نوح علیہ السلام کی بابت دعویٰ کیلئے کہ وہ رحم سے خالی تھے اور دلیل میں یہ واقعہ پیش کیا ہے کہ انھوں نے اپنی قوم کے لئے سخت بددعا کی تھی رَبِّ لَا تَذَرْنِيْ اَلْاَرْضَ مِنْ الْكٰفِرِيْنَ ذٰلِكَ اَدَا اے پروردگار زمین پر کفار میں سے کسی بسنے والے کو نہ چھوڑیئے سب کو تباہ کر دیجئے (جامع) یہ کتنی بڑی گستاخی ہے کہ نبی کو رحم سے خالی کہا جائے اِنَّ اللّٰهَ وَرَاسًا لِّیْہِ رَاجِعُوْنَ ۝ رہی دلیل تو اس کا جواب خود نص میں موجود ہے۔ نوح علیہ السلام نے ساٹھ نو سو برس تک اپنی قوم کو سمجھایا۔ غور کیجئے کہ سمجھانے کی بھی کوئی حد اتنی مدت تک ان کی اذیتوں پر صبر کرنا تھوڑی بات ہے ذرا کوئی کہہ کے تو دکھلائے نو سو برس تو کیا نو ہی برس میں حقیقت معلوم ہو جائے گا تو نوح علیہ السلام کا یہ تھوڑا رحم۔ ہے کہ اتنی مدت تک، قوم کی بد حالی اور ایذا رسانی پر صبر کرتے رہے اور بددعا نہ فرمائی۔ اس مدت کے بعد اگر وہ از خود بھی بددعا فرماتے تو اس کو بے رحمی نہیں کہہ سکتے تھے چہ جائیکہ انھوں نے خود بددعا نہیں فرمائی بلکہ جب ان کو وہ؟ سے معلوم ہو گیا کہ اب ان میں سے کوئی ایمان نہ لائیگا اور ان کی تفسیر میں کفر ہی بر خاتمہ لکھا ہے اس وقت دعا فرمائی۔ بتلائیے جب ایک قوم کی اصلاح سے مایوسی ہو جائے تو اس وقت ان کا باقی رہنا بہتر ہے یا ہلاک ہو جانا۔ ظاہر ہے کہ ایسی قوم کی بقا میں کچھ فائدہ نہیں بلکہ اندیشہ فساد ہے کہ یہ دوسروں کو بھی غارت کریں گے۔ اس وقت ان پر بددعا کرنا بے رحمی نہیں ہے بلکہ مسلمانوں کے حق میں رحم ہے۔ چنانچہ نوح علیہ السلام نے اپنی بددعا میں اس بات کو ظاہر فرمادیا تَحَارَّثُکَ اِنْ تَذَرُہُمْ یُضِلُّوْا عِبَادَکَ وَلَا یَلِدُوْا اِلَّا فٰسِقًا کَفّٰرًا۔ (خداوند اگر آپ ان کو زندہ چھوڑیں گے تو یہ آپ کے دوسرے بندوں کو بھی گمراہ کر دیں اور کافر فاجر۔ کے سوا کسی کو نہ جنیں گے) اور یہ بات نوح علیہ السلام نے اپنے قیاس سے نہیں فرمائی بلکہ وحی سے ان کو معلوم ہو چکا تھا کہ اب

ان میں یا ان کی اولاد میں کوئی بھی ایسا ندرہ ہوگا وَتُوحَىٰ إِلَىٰ نُوحٍ أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَن قَدْ آمَنَ فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ۝
 (اور نوحؑ کے پاس وحی بھیجی گئی کہ سو ان کے جو ایمان لے چکے ہیں اور کوئی تمہارے قوم میں سے ایمان نہ لادے گا سو جو کچھ یہ لوگ کر رہے ہیں غم نہ کرو)
 تو بتلائیے اس حالت میں اگر نوح علیہ السلام ان کے لئے بددعا نہ فرماتے تو اس کا انجام کیا ہوتا، ظاہر ہے کہ اُس وقت تمام دنیا کافروں سے بھری ہوئی تھی مسلمان بہت ہی کم معدودے چند تھے اور کفار کے متعلق معلوم ہو چکا تھا کہ یہ خود ایمان لائیں گے نہ ان کی اولاد میں کوئی مومن ہوگا اور مسلمانوں کی اولاد کے متعلق یہ یقین نہ تھا کہ سب ایمان دار ہی ہوں گے بلکہ ان میں بھی ایمان دار اور کافروں کی قسم کے لوگ ہونے والے تھے۔ بلکہ مسلمانوں کی اولاد میں بھی غلبہ کفار ہی کو ہونے والا تھا۔ اب اگر اُس زمانہ کے کافر غرق نہ کئے جاتے اور ان کی اولاد بھی اس وقت موجود ہوتی تو مسلمانوں کو دنیا میں زندہ رہنا دشوار ہو جاتا۔

(۱) احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اس وقت جتنے لوگ موجود ہیں وہ نوح علیہ السلام کے صرف تین بیٹوں کی اولاد ہیں، جب تین آدمیوں کی اولاد میں کفار کا اس قدر غلبہ ہے جو مشاہدہ میں آ رہا ہے تو دنیا بھر کے آدمیوں کی اولاد میں کفار کا کیا کچھ غلبہ نہ ہوتا، خصوصاً جبکہ ان کفار کی اولاد میں مسلمان کوئی نہ ہوتا سب کافر ہی ہوتے اس مقدمہ کے ملانے کے بعد تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ واقعی نوح علیہ السلام نے مسلمانوں کے حال پر بہت ہی رحم فرمایا جو اپنے زمانہ کے کافروں پر بددعا کی ورنہ آج کفار کا وہ غلبہ ہوتا کہ مسلمانوں کو حقیقت نظر آ جاتی اور ان کو جینا محال ہو جاتا (۱۲)

غرض اس سیرت کے مصنف نے صرف ایک پہلو کو دیکھا کہ نوح علیہ السلام نے اپنی قوم کے واسطے ایسی سخت بددعا کی جو بے رحمی معلوم ہوتی ہے

مگر اس نے دوسرے پہلو کو نہ دیکھا کہ ان کی یہ بددعا مسلمانوں کے حق میں خود جن میں یہ مصنف بھی داخل ہے سراسر رحم تھی ورنہ میاں کو آج دنیا میں رہنا اور کفار سے جان بچانا دو بھر ہو جاتا۔ یہ اعتراض تو نوح علیہ السلام پر تھا۔ اس کے بعد لکھا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام میں تمدن و سیاست کا مادہ نہ تھا۔ نہ معلوم اس کے پاس کونسی وحی آگئی تھی (یا اس نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا چہرہ دیکھ کر قیافہ سے پہچان لیا تھا کہ ان میں یہ مادہ ہے اور وہ مادہ نہیں) (۱۲) کچھ نہیں اس اعتراض کا منشا صرف یہ ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام نے اپنی زندگی میں سلطنت کا انتظام اپنے ہاتھ میں نہیں لیا تھا اس سے ان حضرت نے یہ استنباط کر لیا کہ ان میں یہ مادہ ہی نہ تھا: حالانکہ عدم ظہور ظہور عدم کو مستلزم نہیں بھلا اگر کسی شخص کو زندگی بھر روپیہ تقسیم کرنے کا موقع نہ ملے تو کیا یہ کہا جاسکتا ہے کہ اس میں سخاوت کا مادہ نہیں ذرا اس کے ہاتھ میں روپیہ دیکر دیکھو اگر پھر بھی وہ سخاوت نہ کرے اس وقت تم کو اس بات کا حق ہے ورنہ دعویٰ بلا دلیل ہے۔ اسی طرح حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو اگر سلطنت کا موقع ہی نہ ملا تو اس سے ان کا تمدن و سیاست سے خالی ہونا کیسے لازم آگیا اور تم نے کیونکر سمجھ لیا کہ ان میں انتظامی قابلیت نہیں یہ بات توجیب چل سکتی تھی کہ ان کو سلطنت کا موقع ملتا اور پھر انتظام نہ کر سکتے۔ پس اس شخص کا اعتراض تو لغو ہو گیا۔

اب میں ثابت کرتا ہوں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام میں تمدن و سیاست اور انتظامی قابلیت بدرجہ کمال موجود ہے گو اس جوہر سے ابھی تک کام نہیں لیا گیا اور اس دعوے کی دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کَيْفَ اسْتُخِرَا ذَا اسْتَزَلَّ فَيَكْمُرُ عَيْسَىٰ بَنُو مَرْيَمَ عَدَا لِمُقْسِطًا (ادما قال) تمہارا کیا حال ہوگا اس وقت جبکہ عیسیٰ بن مریم علیہا السلام تمہارا اندر آسمان سے نازل ہو کر آویں گے۔ عادل و منصف ہو کر حکومت کریں گے

تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس وقت سے مسرت ظاہر فرمائی ہے جبکہ عیسیٰ علیہ السلام مسلمانوں میں حکومت کریں گے اور آپ ان کے متعلق عدل و انصاف کی خبر دے رہے ہیں اور ظاہر ہے کہ عدل و انصاف بدون قابلیت انتظام کے نہیں ہو سکتا، عدل وہی کر سکتا ہے جس میں سیاست کا مادہ بدرجہ کمال موجود ہو۔

نیز احادیث میں یہ بھی مذکور ہے کہ اس وقت بہت امن و امان اور خیر و برکت ہوگی جس سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام نہایت عمدگی اور خوبی کے ساتھ سلطنت کا انتظام کریں گے، اگر ان میں فی نفسہ یہ مادہ موجود نہیں تو اس وقت کیونکر سلطنت کا انتظام کر لیں گے۔ پس معلوم ہوا کہ اس شخص نے حضرت نوح علیہ السلام اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی جامعیت پر جو اعتراض کیا ہے وہ نہایت لغو ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے کمالات ثابت کرنے کا یہ کوئی نساطریقہ ہے کہ آپ کے بھائیوں میں نقص نکالا جائے۔ کیا حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس سے خوش ہو سکتے ہیں۔ یاد رکھو انبیاء علیہم السلام سب کامل ہیں ان میں ناقص کوئی نہیں یہ اور بات ہے کہ ہمارے حضور صلی اللہ علیہ وسلم اکمل ہیں تفاضل بین الانبیاء (انبیاء علیہم السلام کے درمیان فضیلت دینے) سے اسی واسطے منع کیا گیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے بھائیوں کی تنقیص گوارا نہیں۔

الغرض انبیاء علیہم السلام کے مذاق باہم مختلف ہیں مگر کامل سب ہیں اور ہر ایک کا مذاق خدا تعالیٰ کے نزدیک مقبول ہے۔ اسی طرح صوفیہ نے تفاضل بین الاولیاء (اولیاء کرام کے درمیان فضیلت دینے) سے بھی منع کیا ہے کیونکہ اولیاء اللہ بھی سب مقبول ہیں اور جس کا جو مذاق ہے وہ خدا تعالیٰ کو پسند ہے، ان میں بھی باہم تفصیل کا کسی کو حق نہیں کمالات سے خالی کوئی ولی نہیں یہ اور بات ہے کہ کسی کمال سے حق تعالیٰ نے کام لے لیا اور کسی کو

محفی رکھا اس سے کام نہیں لیا کسی کو صاحب ارشاد بنا دیا اس سے ہدایت خلق کا کام لیا کسی کو صاحب ارشاد نہیں بنایا اسے گم نام رکھا مگر قابلیت ارشاد سے وہ بھی خالی نہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم حضرات شیخین کے لئے تو سلطنت تجویز کرتے ہیں اور اپنی زندگی میں بعض لوگوں سے یہ فرماتے ہیں کہ اگر میں نہ ہوں تو اس معاملہ کو ابو بکر (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کے پاس لانا وہ فیصلہ کر دیں گے (وغیرہ وغیرہ)

اور حضرت ابوذر غفاریؓ کے بارے میں فرماتے ہیں کہ يَا أَيَادِيَّ اِئْتِي بِكَ ضَعِيفًا وَاِئْتِي اِجْبُتْ لِنَفْسِكَ مَا اُحِبُّ لِنَفْسِي لَا تَفِيضُنَّ بَيْنَ اثْنَيْنِ وَلَا سَلَيْنَ مَالَ يَتِيمٍ (او کہا قال) (اے ابوذر میں تم کو کمزور دیکھتا ہوں اور تمہارے لئے اور تمہارے نفس کے لئے وہی پسند کرتا ہوں جو اپنے نفس کے لئے پسند کرتا ہوں نہ دو شخصوں کے درمیان فیصلہ کرنا نہ مال یتیم کا ولی بننا)

ان کو دو آدمیوں کے درمیان فیصلہ کرنے سے منع فرماتے ہیں اور مال یتیم کی حفاظت سے روکتے ہیں اور حضرات شیخین کے تمام دنیا کے قضا یا کا فیصلہ سپرد فرماتے ہیں تو کیا حضرت ابوذر ناقص تھے، کیا ان میں قوت فیصلہ نہ تھی یا وہ مال یتیم کی حفاظت نہ کر سکتے تھے۔ کوئی عاقل یہ نہیں کہہ سکتا کیونکہ جس شخص نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو آنکھوں سے دیکھ لیا ہو اور آپ کی صحبت میں رہا ہو وہ ناقص نہیں رہ سکتا خصوصاً جس شخص سے آپ کو محبت ہو وہ ناقص رہے ایسا نہیں ہو سکتا مگر پھر بھی آپ حضرات شیخین سے جو کام لیتے ہیں حضرت ابوذر سے وہ کام نہیں لیتے۔ شاید کوئی یہ کہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تو صاف فرمادیا ہے اِئْتِي اِجْبُتْ ضَعِيفًا کہ میں تم کو ضعیف پاتا ہوں اس لئے آپ نے ان کو قضا اور تولیت مال یتیم سے منع فرمایا جس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ابوذر (رضی اللہ عنہ) میں نقص تھا اور ان میں

قضایا تولیت مال یتیم کا مادہ ہی نہ تھا میں کہتا ہوں کہ ضعف سے نقص لازم نہیں آتا، دیکھو بچہ ضعیف تو ہوتا ہے کہ بالغ کی برابر اس کے اعضاء میں قوت نہیں ہوتی لیکن اگر وہ تمام الاعضاء رہے تو اسے ناقص نہیں کہا جاسکتا۔ ناقص وہ ہے جس کے آنکھ نہ ہو یا ہاتھ کٹا ہوا ہو یا پیر سے لنگڑا ہو۔ لیکن جو بچہ تندرست ہو اور اس کے سب اعضاء سالم ہوں ان سے ناقص نہیں کہہ سکتے بلکہ اپنی ذات کے لحاظ سے وہ کامل ہی کہلائے گا۔ گو ضعیف ضرور ہے۔ تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ضعیف فرمانے سے حضرت ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ناقص ہونا لازم نہیں آتا اگر وہ ناقص ہوتے تو آپ ان کو فقید فرماتے (یعنی فقید القوی) یا فقیر فرماتے مگر آپ تو ضعیف فرماتے ہیں پھر اس سے یہ کہاں معلوم ہوا کہ حضرت ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں استعداد قضاء و قابلیت تولیت یتیم نہ تھی۔

دیکھئے محققین کا مذہب ہے کہ ایمان، زیادت و نقص کو قبول نہیں کرتا اور شدت و ضعف کو قبول کرتا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ ضعف کا مقابل شدت ہے نہ کہ زیادت نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ ضعف اور نقص ایک نہیں بلکہ دونوں میں فرق ہے۔ پس حضرات صحابہ میں زائد و ناقص کوئی نہیں بلکہ سب کامل ہیں اور جو کمالات حضرات شیخین میں تھے وہ ہر صحابی کے اندر مجتمع تھے البتہ شدید و ضعیف کا فرق ضرور ہے۔ اگر حضرت ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں ان امور کی قابلیت ہی نہ ہوتی تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو ان سے منع فرمانے کی ضرورت نہیں تھی کیونکہ حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ نہ رسم پرست تھے نہ جاہل تھے اگر ان میں ان کاموں کی قابلیت نہ ہوتی تو وہ خود ہی یہ کام نہ کرتے کیونکہ عدم قابلیت کے ساتھ کسی کام میں ہاتھ ڈالنا یا توجہالت سے ہوتا ہے کہ اپنی ناقابلیت کی خبر ہی نہ ہو یا رسم پرستی سے ہوتا ہے کہ اپنی ناقابلیت کا علم ہے مگر انکار کرنے میں ہیٹی سمجھتا ہے۔ حضرت ابوذر

ان دونوں باتوں سے منزہ تھے۔ اگر کسی کام کی قابلیت ان میں نہ ہوتی تو وہ ہرگز اس کام کو ہاتھ نہ لگاتے۔ پس حضور مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کا ان کو منع کرنا اس کی دلیل ہے کہ ان میں قابلیت ضرور تھی مگر آپ نے اس قابلیت سے کام لینا نہیں چاہا بلکہ رَاتِيْ اُرِيْلَكَ ضَعِيْفًا (میں تم کو ضعیف پاتا ہوں) فرما کر اس قوت کو ممنوع الاستعمال کر دیا (اور ہمارا اعتقاد تو یہ ہے کہ اگر بالفرض حضرت ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں قابلیت بھی نہ ہوتی اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم ان سے قضا و تولیت کا کام لینا چاہتے تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے امر کے بعد ان میں معاً قابلیت پیدا ہو جاتی کیونکہ آپ کی شان یہ ہے ۵

گفتہ او گفتہ الشربود

گرچہ از حلقوم عبدالشربود

(اس کا کہنا خدا کا کہنا ہووے اگرچہ بندہ کے زبان سے نکلا ہو)

اور حق تعالیٰ کی شان یہ ہے ۵

داد اورا قابلیت شرط نیست

بلکہ شرط قابلیت داد اورست

(اس کے دین کے لئے قابلیت شرط نہیں ہے۔ بلکہ قابلیت کی شرط

اس کی داد و دہش ہے)

مگر آپ نے ان سے یہ کام لینا چاہا ہی نہیں (۱۲)

اسی کو میں کہنا چاہ رہا ہوں کہ سالکین کو اپنے لئے کچھ تجویز نہ کرنا چاہیے حق تعالیٰ جو چاہیں گے تمہارے لئے خود تجویز فرما دیں گے۔ بعض سالکین اپنے لئے مشیخت تجویز کرتے ہیں اور ذکر و شغل سے ان کا مقصود یہ ہوتا ہے کہ ہم کسی وقت شیخ و مقتدا بن کر مخلوق کی اصلاح کریں گے۔ یاد رکھو جس کیلئے ابھی تک شیخ نے مشیخت تجویز نہیں کی اس کے لئے اس کا خیال کرنا بھی گناہ ہے

جیسا کہ حضرت ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لئے قضاہ بین الاثنین اور تولیت مال یتیم گناہ تھا کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے لئے تجویز نہیں فرمایا تھا اسی لئے سالک کو شیخ کے ہاتھ میں مردہ بدست زندہ ہونا چاہیئے اگر وہ مستحبات سے بھی منع کرے تو انقیاد و اطاعت ہی کرنا چاہیئے۔ بعض لوگ اعتراض کیا کرتے ہیں مشائخ پر کہ یہ مستحبات سے روکتے ہیں مگر وہ کریں تاویل حضرت ابو ذر کے قصہ میں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو قضاہ و تولیت مال یتیم سے منع فرمایا حالانکہ قضاہ فرض کفایہ ہے اور تولیت مال یتیم بھی جبکہ اس کا حق ادا کر سکتا ہو اور یقیناً حضرت ابو ذر اگر کسی یتیم کے مال کی حفاظت کرتے تو ایسی احتیاط سے کرتے جس کی حد نہیں مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو منع فرمادیا پھر مشائخ پر کیوں اعتراض کیا جاتا ہے اگر وہ کسی کو روک دیں کہ تم اصلاح خلق اور نفع رسائی مخلوق کا وسوسہ نہ لاؤ۔

اور سنئے جنگ احد میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک جماعت کو تو حکم دیا جہاد کا کہ صف بندی کر کے کفار کا مقابلہ کریں تلواریں چلائیں اور ایک جماعت کو حکم دیا کہ مورچہ پر خاموش بیٹھے رہیں وہاں سے ہرگز نہ ہٹیں اور لڑائی میں شریک نہ ہوں ہاتھ تک نہ ہلائیں گویا نطاہر میں ان کو جہاد سے روک دیا مگر حقیقت میں ان کا یہی جہاد تھا۔ اس جماعت کے لئے میدان میں آکر تلوار چلانا گناہ تھا چنانچہ جنگ احد میں جو فتح کے بعد شکست ہوئی حق تعالیٰ نے اس کا ایک سبب یہ بھی بتلایا ہے کہ اس مورچہ والی جماعت نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کی مخالفت کی اس لئے ہم نے فتح کے بعد تم کو شکست دیدی **وَعَصَيْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا أَمَرَكُمْ مَا يُحِبُّونَ** ۵ (اور تم کہنے پر نہ چلے بعد اس کے کہ تم کو تمہاری دلخواہ بات دکھادی تھی)

ان لوگوں نے یہ سمجھا کہ ہم جہاد میں شریک نہیں ہوئے ہمیں بھی کچھ کرنا چاہیئے اس لئے بعض مورچہ سے ہٹ کر میدان میں آگئے اور مال غنیمت پر قبضہ کرنے لگے مگر

یہ ان کے لئے گناہ شمار ہوا گو دوسروں کے حق میں بڑا کام تھا مورچہ والوں کے لئے یہی جہاد تھا کہ حضور مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے جہاں بٹھلا دیا تھا وہیں چپ چاپ بیٹھے رہتے وہ اس خاموشی ہی میں جہاد والوں کی برابر تھے یہاں سے یہ مسئلہ بھی معلوم ہو گیا کہ ترقی کا مدار اعمال ظاہرہ کی زیادتی پر نہیں بلکہ بعض لوگ ایسے بھی ہیں جو اعمال ظاہرہ کم کرتے ہیں مگر ان کی ترقی ہوتی جاتی ہے کیونکہ ان کے اعمال باطنہ زیادہ ہوتے ہیں جیسے یہ مورچہ والے بظاہر کچھ نہیں کر رہے تھے مگر ثواب میں جہاد کرنے والوں کے برابر تھے اسی طرح صوفیہ میں ایک جماعت قلندر کہلاتی ہے وہ ظاہر میں فرائض و واجبات کے سوا کچھ زیادہ کام نہیں کرتے مگر برابر ان کی ترقی ہوتی رہتی ہے کیونکہ اعمال باطنہ ان کے زیادہ ہوتے ہیں وہ ہر وقت تفکر اور تدبیر میں رہتے ہیں قلب کو خدا تعالیٰ سے مشغول رکھتے ہیں اس لئے برابر ترقی میں رہتے ہیں اسی طرح بعض لوگ صاحب ارشاد نہیں ہوتے ان کا یہ مذاق ہوتا ہے ۵

احمد تو عاشق ہے مشیخت تراپہ کار

دیوانہ باش سلسلہ شد شد نشد نشد

(احمد تو عاشق ہے مشیخت سے تجھ کو کیا کام محبوب کا دیوانہ ہو سلسلہ ہو یا نہ ہو) ظاہر میں لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ ان سے فیض تو ہوا ہی نہیں یہ کیسے بزرگ ہیں مگر باطن میں وہ حق تعالیٰ کے ایسے مقرب ہوتے ہیں کہ بعض دفعہ صاحب ارشاد بھی ایسے مقرب نہیں ہوتے اس لئے سالک کا مذاق عاشقانہ ہونا چاہیے اپنے لئے کچھ تجوہر نہ کرے کیسی مشیخت کیسا سلسلہ مولانا گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے تھے کہ ایک مرید کسی شیخ کی خدمت میں برسوں ذکر و شغل کرتا رہا مگر نفع نہ ہوتا تھا راستہ کھلتا ہی نہ تھا، شیخ سے شکایت کرتا وہ ذکر و شغل میں کچھ ترمیم یا اضافہ کر دیتے جب کسی طرح اس کو نفع نہ ہوا اور شیخ بھی تدبیر کرتے کرتے تھک گئے تو ایک دن انھوں نے مرید سے پوچھا کہ میاں یہ تو بتلاؤ

ذکر و شغل سے تمہاری نیت کیا ہے کہنے لگا میری نیت یہ ہے کہ میں اپنی اصلاح کے بعد دوسروں کو نفع پہنچاؤں گا۔ شیخ نے فرمایا کہ یہی چور گھسٹا ہوا ہے جس نے سارے ذکر کو برباد کر رکھا ہے۔ اس خیال سے تو یہ کہہ تو تو شرک میں مبتلا ہے۔

اے بیخبر بکوش کہ صاحب خبر شوی تا راہ ہیں نباشی تو کے راہبر شوی
در مکتب حقائق پیش ادیب عشق ہاں اے سپر بکوش کہ روئے پدر شوی
(اے بے خبر بکوش کہ تو خبردار ہو جائے جب تک راستہ کا دیکھنے والا نہ ہوگا راہبر
نہیں بن سکتا ادیب عشق کے سامنے حقائق کے مدرسہ میں اے لڑکے کو شش کہ
کہ کسی باپ یعنی شیخ بھی بن جائے گا)

زمانہ پسری ہی میں باپ بننے لگے صاحب پہلے بیٹا تو بن لو بعد ہی میں باپ
بننے کا خیال کرنا یہ کیا کہ بیٹا بننے سے پہلے ہی باپ بننے لگے اس لئے میں بار
بار کہتا ہوں کہ سالکین کے لئے خیال مشیخت گناہ اور سدا راہ ہے تم ہر گز اپنے
لئے کچھ تجویز نہ کرو بس تفویض کردو حضرت حق کے اور حضرت حق کے سپرد
کرنا یہ ہے کہ ان کے نائبین کے ہاتھ میں اپنے کو سپرد کردو کہ وہ جو تصرف
تمہارے اندر کریں اس سے راضی رہو جو وہ تجویز کر دیں اس کے خلاف کا
وسوسہ نہ لاؤ۔

آنکہ جان بخشد اگر بکشد رواست نائب ست و دست او دست خداست
گر خضر در بحر کشتی را شکست صد درستی در شکست خضر هست
رجو جان دیتا ہے اگر وہ جان لیلے روا ہے خدا کا نائب ہے اس کا ہاتھ
خدا کا ہاتھ ہے۔ اگر خضر علیہ السلام نے دریا میں کشتی کو توڑ ڈالا تھا مگر
واقع میں خضر علیہ السلام کے توڑنے میں سودرستی یعنی حفاظت تھی)

صبر کن در کار خضر اے بے نفاق
تا نگوید خضر رو بذا فراق

رخضر یعنی مرشد کامل کے افعال پر صبر و سکوت کرتا کہ خضر یوں نہ کہہ دیں کہ جاؤ
ہماری تمہاری جدائی ہے)

اور فرماتے ہیں ۛ

چوں گزیدی پیر ہیں تسلیم شو (جب پیر بنالو ہمہ تن تسلیم بن جاؤ)
مطیع والوں نے اس کو پیر بن لکھ دیا ہے جس کا مطلب شاید کوئی یہ سمجھا ہو کہ
جب شیخ سے پیر بن (یعنی خیرت خلافت) مل جائے اس وقت اس کی اطاعت
کرو اس کے بغیر اطاعت نہ کرنا واہیات۔ یہ لفظ پیر بن نہیں بلکہ پیر الگ
لفظ ہے اور تین بمعنی خیر دار الگ لفظ ہے۔ فرماتے ہیں ۛ

چوں گزیدی پیر ہیں تسلیم شو، ہچو موسیٰ زیر حکم خضر رو
ہچو اسماعیل پیش سر بند، شاد و خنداں پیش تیغش جاں بدہ
(جب تم پیر بنالو تو یاد رکھو کہ ہمہ تن تسلیم بن جاؤ اور حضرت موسیٰ
علیہ السلام کی طرح نہ یہ حکم خضر علیہ السلام چلنا)

تم کو کیا خبر کہ تم کو کیا عہدہ ملنا والا ہے بس تم اپنے کام میں لگو جو عہدہ دینا
ہوگا وہ خود دیدیں گے (اور حق تعالیٰ کا دینا یہ ہے کہ وہ اپنے نائبین کے
ہاتھ سے کوئی عہدہ دلوادیں گے خواہ مشخت ہو یا گمنامی ۱۲) بعض
اولیا ایسے بھی ہیں کہ صاحب ارشاد نہیں ہیں مگر ان کی حالت یہ ہوگی۔

الْمُتَحَابُّونَ فِي اللَّهِ عَلَى مَنَابِرٍ مِنَ الْمَسْكِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَغِطُهُمُ الْأَنْبِيَاءُ
وَالصِّدِّيقُونَ (اوکما قال) حدیث میں ہے کہ متحابین فی القیامت کے دن
منابر مسک پر بے فکر بیٹھے ہوں گے ان کی اس حالت پر انبیاء و صدیقین
کو شک آئے گا اھ کہ یہ بڑے بے فکر ہیں علماء قشر تو تھک گئے اس کی تفسیر
میں لگے ادھر ادھر کی باتیں کرنے لگے حقیقت تک نہ پہنچے وہ نہ بتلا سکے کہ
یہ کون لوگ ہیں۔ اسی لئے عارف شیرازی ایسے مدارس سے ہرارت ظاہر
کرتے ہیں ۛ

از قال وقیل مدرسہ حالے دلم گرفت
(مدرسہ کی قیل و قال سے کسی حال نے میرے دل پر اثر نہیں کیا)

حالے امالہ ہے حالا کا اور حالا مخفت ہے حالا منصوب کا ہے

از قال وقیل مدرسہ حالے دلم گرفت

یک چند نیز خدمت معشوق دے کہ تم

(مدرسہ کی قیل و قال دل گرفتہ نہیں ہوا چند دن مجبوراً اور عشق کی طرف متوجہ ہوا ہوں)

قال وقیل مدرسہ سے دل گرفتہ ہونے کا سبب یہی ہے کہ وہاں حقائق کا اکھٹا نہیں ہوتا بلکہ لفظوں ہی کے پھیر میں رہتے ہیں مگر اس کا یہ مطلب نہیں کہ مدارس بے کار ہیں ہر گز نہیں ان کی بھی ضرورت ہے اور ان کے بعد خانقاہ میں آنے کی بھی ضرورت ہے۔ نہ تنہا مدرسہ کافی ہے نہ تنہا خانقاہ کافی ہے۔ مدرسہ بمنزلہ وضو کے ہے اور خانقاہ بمنزلہ نماز کے ہے تو جو صوفی مدرسہ میں نہ جائے وہ ایسا ہے جیسے کوئی نماز بلا وضو پڑھائے تو وہ صوفی نہ ہوگا بلکہ صافی ہوگا مگر وہ صافی نہیں جس کے متعلق کہتے ہیں ے

صوفی نشود صافی تا در نکشد جائے

بسیار سفر باید تا پختہ شود خائے

(یعنی صوفی جب تک بہت سے مجاہدے نہ کرے خام ہی رہتا ہے،

پختگی مجاہدات کے بعد ہوتی ہے)

بلکہ وہ صافی جس سے برتن اور پتیلیاں صاف کیا کرتے ہیں اور جو عالم مدرسہ سے فارغ ہو کر خانقاہ میں نہ جائے وہ ایسا ہے جیسے کوئی شخص وضو کر کے اسی پر قناعت کر لے اور نماز نہ پڑھے تو وہ اس کا مصداق ہے ے

إِنَّهَا الْقَوْمُ الَّذِينَ فِي الْمَدْرَسَةِ

كُلُّ مَا حَصَلَتْ لَهُ دَسْوَسَةٌ

(مدرسہ والو! جو کچھ مدرسہ میں علم لفظی حاصل کیا وہ دسوسہ تھا)

کیونکہ لفظی اور کتابی علم سے حقائق کا انکشاف نہیں ہوتا پس خالقِ بلا مدرسہ کے خالقِ ہنر نہیں خواہ مخواہ ہے اور مدرسہ بلا خالقِ ہنر کے درس سے مشتق نہیں بلکہ دروس سے مشتق ہے بمعنی مٹنے کے تو وہ مٹانے کے قابل ہے۔ غرض علماءِ قشر تھک گئے اور ان کو پتہ نہ چلا کہ متحابین فی اللہ کا مصداق اس حدیث میں کون لوگ ہیں محققین عرفاء لے پتہ لگا لیا یہ بڑے غماز ہیں انھوں نے کہا یہ وہ اولیا ہیں جو صاحبِ ارشاد نہیں ان کے ذمہ کسی کی اصلاح و تربیت نہ تھی اس لئے قیامت میں یہ بے فکر ہوں گے اور انبیاء علیہم السلام اولیاءِ اصحابِ ارشاد کو اپنے متعین کا فکر ہوگا تربیت و تبلیغ کے متعلق حساب کا اندیشہ ہوگا اس لئے وہ پریشانی میں ہوں گے اور ان لوگوں کی بے فکری پر غبطہ کریں گے کہ کاش آج ہم بھی ایسے ہی ہوتے مگر اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ یہ حضرات انبیاء علیہم السلام سے افضل ہوں کیونکہ تحصیلِ ارکودائسرائے کے سامنے جاتے ہوئے بڑا فکر ہوتا ہے جو ایک مزدور چیرا سی کو کبھی نہیں ہوتا اور شاید کسی وقت اپنی ذمہ داری اور پریشانی کو دیکھ کر تحصیلدار یہ تمنا کرے کہ کاش میں چیرا سی ہوتا تو کیا اس سے حقیقت میں چیرا سی گری افضل ہو گئی اس عہدہ سے ہرگز نہیں۔ بلکہ ہر عاقل سمجھتا ہے کہ تحصیلداری کا عہدہ باوجود اس ذمہ داری کے چیرا سی سے بدرجہا افضل ہے کیونکہ یہ شخص سرکاری عہدہ دار ہے اور چیرا سی کو سرکاری دربار سے وہ تعلق نہیں جو اس کو ہے۔

اور یہیں سے حقیقت منکشف ہو گئی اس حدیث کی رِاثَةُ لَيْغَانٍ عَلٰی صَلْبِيٍّ وَرَآئِيْ لَا سَتَغْفِرُ اللهُ فِي الْيَوْمِ سَبْعِينَ مَرَّةً حضورِ صلے اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ کبھی میرے دل پر بھی بادل چھا جاتا ہے اور میں اس کی وجہ سے دن میں ستر مرتبہ استغفار کرتا ہوں علماءِ قشر اس کی حقیقت نہ سمجھ سکے انھوں نے کہہ دیا کہ یہ حدیث متشابہات میں سے ہے اور ہم نہیں جانتے کہ یہ غین کیا چیز ہے اور یہ طریقہ اسلم ہے کہ جس بات کی

حقیقت معلوم نہ ہو اس سے سکوت کیا جائے مگر کسی کو معلوم ہو جائے تو اس کے بیان کرنے میں بھی مضائقہ نہیں چنانچہ بہت سی آیات متشابہات میں متاخرین نے مناسب توجیہات بیان کی ہیں جیسے يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّبِعُوْا السَّيِّئَاتِ الَّذِيْنَ هِيَ لَكُمْ سَبِيْلٌ اِلَى الْغَيِّ ۚ وَمَنْ كَانَ مِنَ الظَّالِمِيْنَ فَسَادًا فَسَادُهُ ۚ وَالَّذِيْنَ يَدْعُوْا اِلَى الْغَيِّ يَجْعَلْ لَّهٗ سَبِيْلًا ۚ (سورہ اعراف ۲۷) میں غین کی حقیقت آبا۔ ئے تو نصر ص کے خلاف بھی نہ ہو اور شان نبوت کے بھی خلاف نہ ہو تو اس کا بیان کر دینا مذموم نہ ہوگا۔ محققین نے اس کا مطلب سمجھا ہے وہ فرماتے ہیں کہ مشاہدہ جمال حق کی دو صورتیں ہیں ایک حضور بلا واسطہ (جو مقام فنا میں ہوا کرتا ہے) ۱۲ دوسرے حضور بوا سطر (جو مقام بقا میں ہوتا ہے) ۱۳ حضور بلا واسطہ تو یہ ہے کہ سوائے حضرت حق کے اور کسی چیز کی طرف اصلاً التفات نہ ہو ہر دم خدا تعالیٰ کی طرف بدون کسی واسطہ کے متوجہ رہے (مقام فنا میں یہی حضور غالب ہوتا ہے) ۱۴ اور حضور بوا سطر یہ ہے کہ مخلوق کی طرف بھی توجہ و التفات ہو مگر مخلوق آئینہ بن جائے رویت جمال الہی کے لئے (مقام بقا میں یہی صورت حضور ہوتی ہے) ۱۵ تو پہلی صورت کی نظیر یہ ہے کہ کوئی شخص محبوب کو بدون کسی حجاب کے دیکھتا رہے کہ اس کا چہرہ عاشق کے سامنے ہو اور دوسری صورت کی نظیر یہ ہے کہ محبوب عاشق سے کہدے کہ مجھ کو مت گھورو بلکہ سامنے جو آئینہ رکھا ہے اس میں سے میری صورت کو دیکھو اس وقت بھی عاشق کی توجہ محبوب ہی کی طرف ہے مگر رویت بوا سطر ہے اور ظاہر ہے کہ اس دیدار میں اور پہلے دیدار میں فرق ضرور ہے جو بات بلا واسطہ دیکھنے میں ہے وہ آئینہ سے دیکھنے میں کہاں اسی طرح حضور بلا واسطہ (جو مقام بقا میں ہوتا ہے) ۱۶ اکل والذ ہے سالک کو اس میں زیادہ لذت آتی ہے کیونکہ اُس میں غیر کی طرف اصلاً التفات نہیں ہوتا اور حضور بوا سطر میں گو اس کی نظر بالذات حضرت حق ہی پر ہوتی ہے مگر فی الجملہ واسطہ پر بھی نظر ہوتی ہے اور عاشق پر اتنا واسطہ بھی گہرا ہے۔

حضرات انبیاء علیہم السلام و اہل ارشاد کی طبیعت تو یہی چاہتی ہے کہ ہر وقت حضور بلا واسطہ رہے خصوصاً حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو جو تعلق محبت حق تعالیٰ سے ہے اس کا تقاضا یہی تھا کہ آپ ہر وقت بلا واسطہ مشاہدہ جمال حق میں مشغول رہیں مگر آپ کو خدمت ارشاد میں رکھا گیا ہے مخلوق کو فیض پہنچانے کے لئے مامور کیا گیا ہے جس میں گوئیہ توجہ مخلوق پر بھی کرنا پڑتی ہے گوئیہ توجہ الی الخلق توجہ الی الخالق سے آپ کے لئے مانع نہیں کیونکہ حق تعالیٰ نے اس کو اپنے جمال کا آئینہ بنا دیا ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے اور آپ کی تو بڑی شان ہے اہل اللہ کو جو آپ کے غلام غلام ہیں یہ بات نصیب ہے کہ کوئی چیز ان کو محبوب سے مشغول نہیں کرتی یہ سب کچھ ہے مگر عشق کا تقاضا یہ ہے کہ محبوب کو بلا واسطہ دیکھا جائے بیچ میں آئینہ کا واسطہ بھی کیوں ہو عشق کی تو یہ شان ہے ۔

غیرت از چشم برم روئے تو دیدن ندہم

گوش را نیز حدیث تو مشنیدن ندہم

(مجھ کو آنکھوں پر رشک آتا ہے کہ ان کو محبوب کے چہرہ کو نہ دیکھنے دو)

اور کانوں کو بھی اس کی باتیں نہ سننے دو)

اسی گرائی کو آپ غین سے تعبیر فرماتے ہیں کہ بعض دفعہ مخلوق کے واسطہ سے توجہ الی المحبوب کرنے میں میرے دل پر بادل سا چھا جاتا ہے کیونکہ ظاہر ہے کہ بلا واسطہ مشاہدہ زیادہ لذیذ اور بے غبار ہوتا ہے گو قرب زیادہ اسی میں ہے کہ مخلوق کے واسطہ سے مشاہدہ کیا جائے کیونکہ اس میں محبوب کی اطاعت ہے عاشق کا دل گوئیہ چاہتا ہے کہ محبوب کو بدون کسی واسطہ کے دیکھوں مگر جب محبوب کی مرضی یہ ہے کہ مجھ کو آئینہ میں سے دیکھو تو اس وقت اطاعت اسی میں ہے کہ آئینہ کی طرف منہ کر لیا جائے اور اس میں سے محبوب کی صورت دیکھی جائے گوئیہ آئینہ کی طرف منہ کرتے ہوئے عاشق کے دل پر نشتر لگتا ہے

مگر وہ یہ کہتا ہے ۛ

میل من سوئے وصال میل او سوئے فراق

ترک کام خود گر فتم تا بر آید کام دوست

(میرا میلان وصال کی طرف ہے اور اس (محبوب) کا میلان فراق کی طرف

ہے میں نے اپنی مراد کو چھوڑ دیا تاکہ محبوب کی مراد پوری ہو جائے)

وصال سے مراد حضور بلا واسطہ ہے اور فراق سے حضور بواسطہ اور عاشق کی طبیعت

قطری طور پر پہلی صورت کو چاہتی ہے مگر وہ رضائے محبوب کے لئے دوسری

صورت کو اختیار کرتا ہے اسی لئے مقام فنا سے مقام بقا کی طرف آنا سگ

پر طبعاً گراں ہوتا ہے مگر امر الہی کی وجہ سے وہ اس کو خوشی سے قبول کرتا

ہے۔ اس کی دوسری مثال اس سے واضح تر یہ ہے کہ ایک عاشق محبوب کے

سامنے بیٹھا ہوا اس کے چہرہ کو دیکھ رہا ہو تھوڑی دیر کے بعد محبوب امر کرے

کہ ذرا بازار سے ہمارے واسطے آم لے آؤ تو بازار جانے میں کوئی الجھ غیبت

ہوگی مگر بتلائیے قرب زیادہ کس صورت میں ہے آیا اطاعت و قرب اس میں ہے

کہ فوراً اٹھ کر بازار چلا جائے اور آموں کی تلاش میں مارا مارا پھرے یا یہ کہ

وہیں بیٹھا رہے اور محبوب سے کہے کہ حضور مجھے تو اپنا جمال دیکھنے دیجئے یہ کام

کسی اور سے لے لیجئے۔ یقیناً ہر عاقل کہے گا کہ اس وقت اس کا بازار جانا ہی چو

قرب ہے۔ اگر یہ عاشق صادق ہے تو اس غیبت کو گوارا کرے گا گو طبعاً اس پر

گراں ہے اور یہ کہے گا ۛ

أُرِيدُ وَصَالَہُ وَيُرِيدُ بَحْرَی

فَأَثْرُکَ مَا أُرِيدُ لِمَا يُرِيدُ

(میں محبوب کے وصال کا خواہاں ہوں اور وہ ہجر کا خواہاں سو میں نے اپنی

خواہش کو اس کی خواہش کی وجہ سے ترک کر دیا۔)

اور اگر وہ ایسا نہ کرے تو وہ عاشق نہیں بلکہ عاشق ہے فاسق تو نہ کہنا چاہیئے اور

کیونکہ عاشق صادق فاسق نہیں ہوا کرتا۔ اور جو فاسق ہوتے ہیں وہ عاشق نہیں بن سکتے
ہیں عشق کے ساتھ کبھی بُرا خیال آہی نہیں سکتا ہیبت محبوب ان وساوس
سے مانع ہو جاتی ہے۔ مولانا فرماتے ہیں یہ

عشق ہائے کز پئے رنگے بود

عشق نبود عاقبت ننگے بود

رجو عشق رنگ و روپ کی وجہ سے ہوتا ہے وہ انجام کار عشق نہیں

شرم ندامت ہوتی ہے)

جس عشق میں فسق کا خیال آئے وہ نفس کی شرارت ہے۔ بہر حال قرب زیادہ
اس میں ہے کہ جب محبوب عاشق کو اپنے پاس سے اٹھا کر کسی کام میں لگا دے
تو اس کام میں لگ جاوے اگر وہ عاشق صادق ہے تو اس وقت بھی محبوب
سے غافل نہ ہوگا بلکہ اس کام کو مرآۃ جمال بنالے گا اور یقیناً اس وقت وہ
محبوب کی نظر میں زیادہ مقرب ہے کیونکہ محض محبوب کی رضا کے لئے اُس نے
اس کام میں مشغولی اختیار کی ہے ورنہ اس کی طبیعت کا تقاضا تو کچھ اور ہی تھا
یہی حالت ہوتی ہے حضرات انبیاء علیہم السلام کی ارشاد خلق میں کہ وہ اس
خدمت میں حق تعالیٰ کی رضا کے لئے مشغول ہوتے ہیں جس میں مخلوق پر توجہ
بھی کرنا پڑتی ہے۔ اسی کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم غین فرماتے ہیں۔ چونکہ عارفین
پر یہ حالات گذرتے ہیں اور وہ مقامات فنا و بقا کا ذوق رکھتے ہیں اس لئے
وہ اس غین کو سمجھ گئے علماء ظاہر اول تو اس کو سمجھتے نہیں اور جو کچھ سمجھتے بھی
ہیں تو نہ معلوم کہاں کہاں پہنچتے ہیں کیونکہ یہ کہتا ہے کہ انبیاء سے گناہ تو نہیں
ہوتا مگر زلت کا صدور ہو سکتا ہے یہ غین اسی کا اثر تھا وغیرہ وغیرہ۔ مگر یہ
حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی شان کے مناسب نہیں کیونکہ آپ سے کسی زلت کا صدور
عہداً نہیں ہوا بلکہ اگر ہوا بھی ہو تو خطا و اجتہادی سے ہوا جس سے قلب پر غین
طاری نہ ہوتا چاہیے کیونکہ خطا و اجتہادی سے قرب میں کمی نہیں ہوتی بلکہ ترقی

ہی ہوتی ہے بلکہ اس کی حقیقت وہی ہے جو اوپر مذکور ہوئی کہ یہ غین وہ گمرانی ہے جو توجہ الی الخلق سے آپ کے قلب پر ہوتی تھی اس پر شاید یہ سوال ہو کہ پھر اس سے استغفار کرنے کی کیا ضرورت تھی یہ تو کوئی گناہ کی بات نہیں جواب یہ ہے کہ وہ جو غیبت واقع ہو گئی تھی اس کا تدارک اس حضور بلا واسطہ سے فرماتے تھے اور ہر چند کہ یہ تدارک ہر ذکر سے ہو سکتا تھا مگر وہ غیبت چونکہ صورتہ بعد تھا اس لئے استغفار سے اس کا تدارک مناسب تھا۔ اور ایک جواب یہ ہے کہ ہر چند یہ گمرانی طبعی ہے جس میں عاشق کا دل مجبور ہے مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم جو سید العاشقین ہیں اس طبعی گمرانی سے بھی استغفار کرتے تھے۔ اور آپ چاہتے تھے کہ جب مجھ کو توجہ الی الخلق کا امر ہے تو اب مجھ کو حضور بلا واسطہ کی طرف میلان اور اس حضور بلا واسطہ سے گمرانی کیوں ہو اس لئے آپ استغفار کرتے تھے اور حق تعالیٰ کی رضا پر راضی رہتے تھے (جامع) میں یہ کہہ رہا تھا کہ تم اپنے لئے مشیخت وغیرہ کچھ تجویز نہ کرو بعض دفعہ حق تعالیٰ کسی کو صاحب ارشاد نہیں بناتے اور اپنا مقرب بنا لیتے ہیں اور اصل مقصود قرب حق ہی ہے جو صاحب ارشاد ہونے پر موقوف نہیں سو تم اپنے لئے اس کو کیوں تجویز کرتے ہو بس خدا کے سپرد کرو۔

نیز میں یہ کہہ رہا تھا کہ جو تعلقات شرعاً مطلوب نہیں ہیں وہ عذاب ہیں ایسے تعلقات کے ساتھ حیات طیبہ حاصل نہیں ہو سکتی بلکہ وہ تو معیشتہ ضنک (روزی تنگ) ہے ان تعلقات کو قطع کرنا چاہیے اور ان کا قطع کرنا مجاہدہ ہے جو کہ فنا کہلا ہے اس کے بعد رضائے حق نصیب ہوتی ہے وہ بقا ہے اور یہی حقیقت ہے قربانی کی اور ہر چند کہ یہ فنا و بقا ہر عمل میں ظاہر ہوتا ہے مگر قربانی میں اس کا ظہور زیادہ ہے اس لئے قربانی سے مجاہدہ کا تعلق ظاہر ہو گیا اور یہاں سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ مجاہدہ مقصودہ بالبیان جو باطن اصحیہ ہے تو یہ وہ باطن نہیں جو ظاہر کے ساتھ مقید ہو بلکہ یہ وہ باطن ہے جو ظاہر کے لئے لازم

کیونکہ اس مطلق مجاہدہ کا حصول قربانی ہی پر قوت نہیں بلکہ سب اعمال میں اس کا حصول ہوتا ہے البتہ یہ مجاہدہ لازمِ اضحیہ ضروری ہے کیونکہ اس عمل پر مجاہدہ کا ترتیب ظاہر ہے باقی جو مجاہدہ کہ مخصوص بالاضحیہ ہے اور وہ بھی ایک قسم ہے باطنِ اضحیہ کی جو کہ بدونِ اضحیہ کے متحقق نہیں ہو سکتی وہ اس وقت مقصود بالبیان نہیں۔

اب میں اس قصہ کو بیان کرتا ہوں جس کا ذکر اس جگہ ان آیات میں کیا گیا ہے۔ پھر اس کی تطبیق مضمونِ مجاہدہ پر بیان کروں گا۔ قصہ یہ ہے کہ بنی اسرائیل میں ایک مالدار شخص تھا اس کے وارثوں نے طمعِ مال میں اس کو قتل کر دیا تھا کہ جلدی سے اس کے مال پر قبضہ ہو جائے قتل کر کے پھر خود ہی خون کے بری ہو گئے جب قاتل خود مدعی ہو تو قاتل کا پتہ کون دے۔ اس لئے سب کی رائے ہوئی کہ اس قصہ کو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس لیجا یا جائے وہ وحی وغیرہ سے قاتل کا پتہ بتلا دیں گے۔ چنانچہ سب لوگ آپ کے پاس آئے آپ نے حق تعالیٰ سے عرض کیا تو وہاں سے ایک جانور ذبح کر کے کا حکم ہوا۔ وَرَادَ فَتَالِ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً ط (جبکہ موسیٰ علیہ السلام نے اپنی قوم سے کہا کہ اللہ تعالیٰ تم کو ایک بیل ذبح کرنے کا حکم دیتے ہیں) بقر سے خاص گائے مراد نہیں اور نہ اس میں تاریک تائیف کے لئے ہے بلکہ تاریک وحدت کے لئے ہے اور بقرہ گائے بیل دونوں کو عام ہے اور بظاہر اس جگہ بیل ہی مراد ہے کیونکہ آگے اس کی صفت میں یہ بات مذکور ہے لَا ذَلُولَ تُثِيبُ الْأَرْضَ وَلَا تَتَّقِي الْخُرُوتَ کہ وہ کام کاج میں پامال نہ ہو زمین کو جو تستا اور کھیتی کو پانی نہ دیتا ہو اور یہ شان بیل کی ہوتی ہے۔ گائے سے بل نہیں چلاتے نہ اس سے کھیتی کو پانی دیتے ہیں ہاں اس زمانہ میں اگر گائے سے بھی یہ کام لیا جاتا ہو تو خیر۔ ممکن ہے اس وقت گائیں مضبوط ہوتی ہوں جو بیل کا کام دیتی ہوں جیسے بعض لوگ عورتوں سے

چور مروایا کرتے ہیں بعض عورتیں اللہ کی بندیاں ایسی بھی ہوتی ہیں کہ مردوں کی طرح چور کو مار لیتی ہیں۔ اور جس طرح بعض عورتیں بہا در ہوتی ہیں ایسے ہی بعض مرد عورت ہوتے ہیں۔

لکھنؤ کے ایک شاہزادے بیٹھے ہوئے تھے چھت سے سانپ گرا تو آپ فرماتے ہیں ارے کوئی مرد واسے۔ کسی نے کہا اور حضور آپ بھی تو ماشاء اللہ مرد ہیں تو بولے واللہ خوب یاد دلایا۔ لاکھٹی لانا پھرنہ معلوم وہ سانپ ان سے مرا بھی یا نہیں مگر آپ ایسے مرد تھے کہ دوسرے کے یاد دلانے سے اپنا مرد ہونا معلوم ہوا۔

غرض ایک جانور کے ذبح کا حکم ہوا جو یا گائے تھی یا بیل تھا اب میں سکی تذکیر و تانیث کی کہاں تک رعایت کروں جیسے ایک بننے نے رعایت کی تھی۔ ایک بھڑے نے بننے کی دکان پر سے مڑ مڑے اٹھا کر کھانا شروع کئے تو اب وہ اس سے کہتا ہے میرے تمام مڑ مڑے کھا گیا کھا گئی میاں کے ایسی دھول ماروں گا کہ بی بی کی پگڑی وہاں جا کر گرے گی۔ ظالم نے اپنے کلام میں بھڑے کے دونوں صفات کی رعایت کی مرد ہونے کی بھی اور عورت ہونے کی بھی کبھی اس کو میاں کہا کبھی بی بی تو میں کہاں تک اس کی رعایت کروں کہ کبھی مذکر کا صیغہ استعمال کروں کبھی مؤنث کا بس میں تو سیدھا بقرہ کہوں گا مگر اس سے عربی کا بقرہ مراد ہوگا اردو کا نہیں۔ شاید آپ کہیں کہ اردو کا بقرہ کیسا تو سنئے۔ ایک پیرسٹر صاحب نے میرٹھ کے ایک مقدمہ میں جو قربانی گادہ کی متعلق تھا ہندوؤں کی طرف سے دعوے کیا گیا تھا کہ حضور مسلمانوں کے مذہب میں تو بکرے ہی کی قربانی ہے، گلے کی قربانی ہے ہی نہیں۔ گلے تو محض ہندوؤں کے جلانے کو ذبح کرتے ہیں اور دلیل یہ بیان کی کہ دیکھ لیجئے جس عید میں قربانی ہوتی ہے اس کا نام ہی بقر عید ہے یعنی بکرے کی عید۔ اس احمق نے یہ سمجھا کہ بقر بکرے کی عربی ہے کاف کو قاف بنا کر بقر کر لیا دیا اردو والوں نے قاف کو کاف

بنا کر بکرا بنا لیا (۱۲)

مسلمانوں کے وکیل نے کہا حضور بس اسی پر فیصلہ ہے عربی لغت منگا کر دیکھ لیا جائے کہ بقر کے معنی گائے کے ہیں یا بکرے کے۔ ایسے عقلاء کی وجہ سے میں نے کہا تھا کہ بقرہ عربی کا مراد ہوگا اردو کا نہیں۔

تو جب بنی اسرائیل نے موسیٰ علیہ السلام سے آکر قصہ عرض کیا انھوں نے جناب باری سے دعا کی وہاں سے حکم ہوا کہ ایک بقرہ ذبح کرو اور یہ نہیں بتلایا کہ بقرہ ذبح کر لے سے کیا ہوگا قاتل کا پتہ اس سے کیونکر معلوم ہوگا کیونکہ آقا کو کچھ ضرورت نہیں ہے پوری بات بیان کرنے کی اور اپنے احکام کی علت و حکمت اور غایت بتلانے کی مگر غلام کا ادب یہ ہے کہ چون و چرا نہ کرے جو حکم ہو فوراً بجالا اور جتنی بات کہی جائے اس کی جلدی تعمیل کر دے چاہے اس کا فائدہ سمجھ میں آئے یا نہ آئے مگر بنی اسرائیل نے ایسا نہ کیا وہ چون و چرا میں پڑ گئے حکم کے سنتے ہی نبی پر اعتراض کر دیا۔ قَالُوا أَتَتَّخِذُنَا هُذُوءًا کیا آپ ہم سے مسخرہ پن کرتے ہیں منشا بنی اسرائیل کی اس غلطی کا یہ ہوا کہ وہ تو قاتل کو دریافت کر لے آئے تھے اور یہاں حکم ہوا ذبح بقرہ کا تو وہ سوچنے لگے کہ سوال و جواب میں جوڑ کیا ہوا ہیں قاتل کا پتہ پوچھتا تھا اس کا جواب یہ تھا کہ نام بتلا دیتے فلاں ہے یا فلاں یہ بے جوڑ حکم کیسا کہ بقرہ ذبح کرو، یہ تو وہی ہوا ماروں گھٹنا پھوٹے آنکھ مگر انھوں نے اپنے اور خداوند تعالیٰ کے تعلق پر نظر نہ کی وہ تو غلام تھے ان کو جوڑ بیجوڑ سے کیا لیسا تھا جو حکم ہوا تھا فوراً تعمیل کر دیتے۔ دیکھئے اگر آپ اپنے نوکر کو حکم دیں کہ حکیم صاحب سے فلاں مرض کے لئے نسخہ لکھو لاؤ اور وہ نسخہ لکھوا کر لاجس میں شربت بنفشہ اور شیرہ بادام لکھا ہو آفت نسخہ کو دیکھ کر نوکر سے کہے کہ بازار سے ایک آنہ کے کوئلے آؤ اور وہ نوکر سوچنے لگے کہ نسخہ میں تو کوئلہ کہیں نہ لکھا تھا یہ نسخہ کو کیا سمجھ گئے مگر وہ خاموش ہو کر چلا گیا اور کوئلے لے آیا پھر آقا نے کہا انکیٹھی اور درگچی لاؤ اس پر اسے اور حیرت ہوئی کہ نسخہ میں ان چیزوں کا

ذکر نہ تھا مگر اس نے حکم کی تعمیل کی اس کے بعد آقا نے بنفسہ پانی میں ڈال کر اٹکیٹھی پر رکھا اور کونلے دھکا کر اسے جوشن دیا پھر چھان کر شکر میں قوام کیا پھر ٹھنڈا کر کے بوتل میں بھرا تو اب نوکر کی آنکھیں کھلیں اور وہ سمجھا کہ نسخہ میں جو شربت لکھا تھا اسی کے تیار کرنے کے لئے یہ سب سامان کیا گیا تھا۔ اس نوکر نے شربت تو دیکھا تھا مگر یہ خبر نہ تھی کہ اُس طرح تیار ہوتا ہے وہ سمجھتا تھا کہ بس شہد کی طرح یہ بھی بنا بنایا آتا ہوگا اس لئے اس کو کونسلوں اور دیگچی کے منگانے سے حیرت ہوئی مگر اخیر میں یہ بات دیکھ کر اپنی خاموشی پر شکر کرتا ہوگا کہ اچھا ہوا میں نے آقا سے کاوش نہ کی ورنہ اس وقت مجھے بہت شرمندہ ہونا پڑتا۔ اسی طرح بنی اسرائیل کو سمجھنا چاہیے تھا کہ حق تعالیٰ حکیم ہے ان کے احکام میں کچھ حکمت ہوگی۔ ہم نہ سمجھیں تو کیا ہے مگر انھوں نے اپنی عقل سے چون و چرا کو دخل دیا یہ خلاف ادب ہے خوب سمجھ لو اول تو انھوں نے ذبح بقرہ کے حکم کو معاذ اللہ اس پر محمول کیا کہ موسیٰ علیہ السلام ہم سے دل لگی کرتے ہیں یہ نبی کا ادب تھا بھلا نبی ان سے مسخرہ بن کیوں کرنے لگے تھے اور اگر مزاح کرتے بھی تو اس کے لئے وقت و موقع ہوتا ہے یہ کیا موقع تھا مزاح کا کہ لوگ تو ایک مقدمہ فیصلہ کرانے آئیں اور نبی ان سے دل لگی کریں۔ پھر دل لگی بھی اس عنوان سے اِنَّ اللّٰہَ یَاْمُرُکُمْ اَنْ تَذْبَحُوْا بَقَرَةً ۚ اللّٰہ تعالیٰ تم کو ایک بیل ذبح کرنے کا حکم دیتے ہیں خدا تعالیٰ کی طرف سے ایک حکم کو منسوب کر کے اگر یہ بھی دل لگی ہو سکتی ہے تو مطلب یہ ہوا کہ معاذ اللہ موسیٰ علیہ السلام نے خدا تعالیٰ کی طرف یہ حکم غلط منسوب کر دیا تھا استغفر اللہ۔ بھلا اس عنوان سے کچھ بھی مزاح کا احتمال ہو سکتا ہے ہرگز نہیں مگر بنی اسرائیل نے موسیٰ علیہ السلام کو بیدھڑک کہہ دیا اَتَجِدُ نَاهُودًا (کیا آپ ہم سے مسخرہ بن کرتے ہیں) موسیٰ علیہ السلام نے لہزہ کر ڈر کر فرمایا اَعُوْذُ بِاللّٰہِ اَنْ اَکُوْنَ مِنَ الْجَاهِلِیْنَ (نعوذ باللہ جو میں جہالت والوں کا سا کام کروں) بتلادیا کہ احکام الہیہ بیان کرتے ہوئے دل لگی کرنا جہالت اور نبی جہالت کے معصوم ہیں

پھر تمہارا اپنے پیغمبر کو ایسی بات کہنا گنوار پن کی دلیل ہے۔ اب ان کی سمجھ میں گیا کہ یہ حکم خدا تعالیٰ ہی کی طرف سے ہے چاہیے تھا کہ اب دیر نہ کرتے فوراً تعمیل کر دیتے مگر چونکہ ان کو یہ خلیجان ہو رہا تھا کہ ذبح بقرہ کو قاتل کے پتہ سے کیا جوڑ ہے۔ اس لئے مختلف خیالات میں پڑ کر متردد ہو گئے اور سوچنے لگے کہ شاید کوئی خاص بقرہ ہوگا جس کو اس کام میں دخل ہوگا۔ اس لئے سوال کیا قَالُوا اِذْعُ لَنَا رَبِّكَ يُبَيِّنُ لَنَا مَا هِيَ ۖ کہنے لگے اے موسیٰ علیہ السلام اپنے پروردگار سے دعا کیجئے کہ صاف صاف ہم کو بتلا دیں وہ بقرہ کیا چیز ہے یعنی کیسی ہے۔ مَا هِيَ سے اصطلاح معقول پر سوال مراد نہیں جو سوال حقیقت کے لئے موضوع ہے کیونکہ حقیقت تو ان کو معلوم ہو چکی تھی کہ بقرہ ہے بلکہ مَا هِيَ سے سوال صفات مراد ہے۔ اِی مَا صَفَاتُهَا (اس کی صفات کیا ہیں) اور محاورات میں نَارِی سے سوال صفات بھی ہوتا ہے یہاں محاورات ہی کے موافق استعمال ہے لوگ غضب کرتے ہیں کہ قرآن مجید کو اصطلاحات فنون حاصل کرنے کے بعد پڑھتے ہیں۔ پھر ان اصطلاحات کو قرآن مجید میں جاری کرتے ہیں جس سے اشکال پڑتا ہے اور خوا مخواہ پریشان ہوتے ہیں۔ بھلا قرآن کریم کو اصطلاحات فنون کا اتباع کس دلیل سے لازم ہے قرآن کو ہمیشہ مذاق عربیت اور محاورات پر سمجھنا چاہیئے اصطلاحات علوم پر منطبق نہ کرنا چاہیئے کیونکہ یہ سب اصطلاحات نزول قرآن کے بعد مدون ہوئی ہیں باقی اس کا انکار نہیں کیا جاتا کہ مَا هِيَ محاورات میں بھی کبھی سوال حقیقت کے لئے آتا ہے مگر اس ہی میں مختصر نہیں۔ سوال کیفیات و صفات کے لئے بھی بہت مستعمل ہے (اور ممکن ہے کہ اس کو سوال عن الماہیۃ پر محمول کر کے کہا جاوے کہ ان لوگوں نے صفات کا سوال نَارِی سے اس لئے کیا ہو کہ اس عجیب بقرہ کے صفات کا مجہول ہونا گویا ان کے ذہن میں خود ذات کا مجہول ہونا تھا وہ یہ سمجھے کہ جس بقرہ کے ذبح کا ہم کو حکم ہوا ہے معلوم ہوتا ہے کہ وہ دنیا کے گائے بیلوں کے ساتھ

صرف نام میں شرکت رکھتا ہے اور خواص و کیفیات میں شایدان سب سے ممتاز ہوگا ۱۲ جامع)

وہاں سے جواب ملا قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا فَارِصٌ وَلَا يَكْرُ عَوَانٌ بَلَيْنٌ ذَلِكَ فَافْعَلُوا مَا تُؤْمَرُونَ ۝ (آپ نے یہ فرمایا کہ وہ فرماتے ہیں۔ وہ ایسا بیل ہونہ بالکل بوڑھا نہ بچہ ہو پٹھا ہو دو عمروں کے درمیان سواب کر ڈالو جو تم کو حکم ملا ہے)

اب ادھر سے بھی تشدد شروع ہوا۔ کیونکہ غلام کا آقا کے حکم میں چون و چرا اور توقف کرنا خلاف ادب ہے جس کی سزا ان کو دی گئی کہ اچھا جب تم ہمارے حکم کو بے جوڑ سمجھتے ہو (کہ اس کو ہمارے سوال سے کچھ ربط نہیں) اور اس لئے بقرہ کے بارہ میں متعجب و متردد ہو کہ شاید کوئی خاص بقرہ ہوگا تو ہم بھی ایسی قیود کا اضافہ کرتے ہیں جن سے تم کو حقیقت نظر آجائے۔ اس کی ایسی مثال ہے جیسے ہم کسی نوکر سے کہیں کہ بازار سے پانی پینے کا کٹورا خرید لاؤ۔ اس کو چاہئے کہ اس بات کے سنتے ہی حکم کی تعمیل کرے۔ مگر نہیں اب وہ پوچھتا ہے حضور! کتنا بڑا لاؤں، یہ سوال محض لغو ہے کیونکہ پانی پینے کا کٹورا سب جانتے ہیں کتنا بڑا ہوا کرتا ہے۔ مگر اس کی اس کا دشس پر کہا جاتا ہے کہ اتنا بڑا ہو جس میں پورا آدھ سیر پانی آتا ہو نہ اس سے زیادہ ہو نہ کم اگر کچھ بھی کم و بیش ہوا تو واپس کر دیں گے۔ لیجئے اب اس کے لئے دن بھر کا دھندا ہو گیا کہ پھرے ٹکریں مارتا ہوا سارے بازار میں۔ اگر وہ سنتے ہی حکم کی تعمیل کر دیتا تو یہ مصیبت نہ اٹھانی پڑتی۔ اسی طرح بنی اسرائیل نے چون و چرا کر کے خود اپنے سر مصیبت دھری ورنہ کوئی سی گلے بیل بھی ذبح کر دیتے تو کافی ہو جاتا۔ چنانچہ حدیث شریف میں ہے لَوْ دَبَّحُوا أَيَّ بَقَرَةٍ أَجْزَأَ لَهُمْ وَلَكِنْ شَدَّ دُؤَابَشُدَّةَ اللَّهِ عَلَيْهِمْ ۝ (اگر وہ کوئی سا بیل بھی ذبح کر ڈالتے تو ان کو کافی ہوتا لیکن انھوں نے اپنے اوپر سختی کی تو اللہ نے ان پر سختی ڈال دی) اب ان کے سوال پر یہ قید بڑھائی گئی کہ

وہ بقرہ نہ تو عمر رسیدہ ہو بہ بچہ ہو بلکہ درمیان عمر کا ہو یہ قید بھی کچھ زیادہ سخت نہ تھی کیونکہ اس شان کے بیل گائے بھی بہت دستیاب ہو سکتے ہیں اور خیر خواہی اور شفقت کے طور پر یہ بھی کہہ دیا گیا فُتَعَلُّوْا مَا تُؤْمَرُوْنَ کہ جو کچھ تم کو حکم دیا گیا ہے اس کو کر ڈالو۔ اس میں زیادہ کاوش نہ کرو مگر وہ کب ماننے والے تھے ان کو اس صفت سے اور تردد پیدا ہو گیا کہ یہ تو کوئی خاص صفت نہ ہوئی ایسی گائے بیل تو بہت موجود ہیں اس لئے دوبارہ پھر سوال کیا قَالُوْا اِذْ عَلَّمْنَا رَبِّكَ يُبَيِّنُ لَنَا مَا لَوْ نَهَا يَعْنِي ہم کو یہ بھی بتلا دیا جائے کہ اس کا رنگ کیسا ہے وہاں سے رنگ بھی متعین کر دیا گیا۔ قَالَ اِنَّهُ يُقُوْلُ اِنَّهَا بَقَرَةٌ صَفْرَاءُ فَاقْعُوْهُنَّا تَسْرُ الْاَرْضِيْنَ کہ وہ بقرہ زرد رنگ کا ہو جس کی زردی خوب گہری ہو جو اپنے رنگ سے دیکھنے والوں کو خوش کر دے ان کو اس سے بھی تسلی نہ ہوئی کیونکہ اس رنگ کی بھی بہت سی گائے بیل تھیں اور وہ لوگ تعین جزئی کے طالب تھے کہ بس ایسا پتہ نشان بتلا دیا جائے جس میں غیر کا احتمال ہی نہ رہے (مثلاً یہ کہہ دیا جائے کہ وہ گائے یا بیل جو فلاں جنگل میں فلاں کھیت میں ایسے ایسے درخت کے پاس چر رہا ہے یا وہ بیل جو فلاں شخص کے پاس ہے وغیرہ وغیرہ ۱۲) اور حق تعالیٰ کی طرف سے جتنی صفات بتلائی گئیں وہ سب صفات کلیہ تھیں اور قاعدہ ہے کہ صفات کلیہ چاہے کتنی ہی ہوں ان سے تعین نہیں ہوتی احتمال شرکت باقی رہتا ہے جیسے ایک وہی کا قصہ ہے کہ وہ نماز میں جب کسی امام کی اقتدا کرتا تو پہلے یہ کہتا کہ اقتدا کرتا ہوں میں اس امام کی جو میرے آگے ہے اس سے بھی تسلی نہ ہوتی تو پھر کہتا کہ جس کا لباس ایسا ہے جس کا یہ نام ہے پھر وہم ہوتا کہ شاید میں نے پہچاننے میں غلطی کی ہو اور اس کا یہ نام نہ ہو تو پھر اس کی کمر میں انگلی چبھو کہہتا کہ پیچھے اس امام کے۔ تو یہ شخص اس حقیقت کو سمجھا کہ صفات کلیہ سے تعین نہیں ہوتی تعین اشارہ جزئیہ سے ہوتی ہے وہ بھی اس طرح کہ اس پر ہاتھ رکھ دیا جائے۔

اسی طرح بنی اسرائیل کو بھی ان صفات سے تسلی نہ ہوئی تو سہ بارہ پھر سوال کیا
 قَالُوا اِذْ عَسَا رَبُّكَ يُبَيِّنُ لَنَا مَا هِيَ اِنَّ الْبَقَرَ تَشَابَهَ عَلَيْنَا وَاِنْ شَاءَ اللّٰهُ
 لَمُهْتَدُونَ ط رکھنے لگے ہماری خاطر اپنے رب سے دریافت کر دیجئے کہ ہم سے
 بیان کر دیں کہ اس کے اوصاف کیا کیا ہوں ہم کو اس میں اشتباہ ہے
 اور ہم ان شاء اللہ ضرور ٹھیک سمجھ جائیں گے

یعنی ایک مرتبہ اور بتلادیا جائے کہ وہ بقرہ کیسی ہے ان صفات سے تو تعین
 نہیں ہوئی بلکہ اس شان کی بہت افراد ہیں جن میں ہم کو تشابہ والتباس ہو رہا
 ہے ہم متردد ہیں کہ کونسا بقرہ ذبح کریں ایک دفعہ اور وضاحت کر دی جائے
 ان شاء اللہ ہم راہ پا جائیں گے یعنی سمجھ جائیں گے۔ اس مرتبہ یہ خیر ہوئی کہ
 ان کے منہ سے ان شاء اللہ نکل گیا۔

حدیث میں آتا ہے وَ لَوْ لَمْ يَسْتَلْثُوْا الْمَآبِيْنَ لَهُوَ اَخْرَاجُ الْاَكْبَرِ (او کما قل)
 یعنی بنی اسرائیل اگر استثنائے نہ کرتے (یعنی ان شاء اللہ نہ کہتے) تو قیامت تک
 ان کو پتہ نہ دیا جاتا مگر ان شاء اللہ کی برکت سے یہ سلسلہ سوالات و جوابات کا
 جلدی ہی ختم ہو گیا۔ چنانچہ ارشاد ہوا قَالَ رَاَيْتُمْ يَقُوْلُ رَاَيْتُمْ اَبَقْرَةً لَا
 ذُوْلُ تَشْبِيْهِ اَرْضَ حَنْ وَاَلَا تَسْقِي الْحَوْثَ مُسْلَمَةً لَا شَيْءَ فِيْهَا فَتَالُوْا
 اَلَا نَجْعَلُكُمْ بِالْحَقِّ فَاَنْجُوْا هَا وِمَا كَاذُوْا يَفْعَلُوْنَ ۝ (موسیٰ علیہ السلام نے
 جواب دیا کہ حق تعالیٰ فرماتے ہیں کہ نہ وہ ہل چلا ہوا ہو جس سے زمین جوتی جاتی
 ہے نہ اس سے زراعت کی آب پاشی کی جائے سالم ہو اس میں کوئی داغ نہ ہو
 کہنے لگے اب آپ نے پوری بات فرمائی اور اس کو ذبح کیا اور کہتے ہوئے معلوم نہ
 ہوتے تھے۔) کہ وہ ایسا بقرہ ہے جو کام کاج میں استعمال نہیں کیا گیا نہ زمین کو
 جوتتا ہے نہ کھیت کو پانی دیتا ہے (اس سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ بقرہ سے
 بیل مراد ہے) تندرست بدن کا ہے جس پر کوئی داغ اور دھبہ ذرا نہیں مطلب
 یہ کہ جو جانور کھیتی وغیرہ کے کام میں مشغول ہوتا ہے اس کے بدن پر جوار کھنے کا

نشان یا مار پیٹ کا نشان ہو جاتا ہے وہ ایسا نہ ہو۔ اب سمجھ کہنے لگے بس ابلے
تم ٹھیک بات یہاں اشکال ہوتا ہے کہ اخیر میں بھی تو کچھ زیادہ تعین نہیں ہوئی
کیونکہ اس میں بھی تو صفات کلیہ ہی ہیں جزئیات نہیں اور تعین جزئیات سے
ہوتی ہے نہ کلیات سے اور حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اخیر میں استثنائے
کی برکت سے اُن کے لئے بیان ہو گیا تھا جس سے متبادریہ ہے کہ پہلے سے کچھ
زیادہ وضاحت ہو گئی تھی (۱۲)

حالانکہ بظاہر اب بھی پہلے سے کچھ زیادہ وضاحت نہیں ہوئی جو صفات
اخیر میں مذکور ہوئی ہیں اس شان کے بل بھی بہت ہوتے ہیں تو بات یہ ہے
کہ گو تعین جزئی اب بھی نہیں ہوئی مگر ان کی تسلی اس طرح ہو گئی کہ اُن کے ذہن
سے ان اشارۃ اللہ کی برکت سے وہ مقدمات داہیہ نکل گئے اور وہ سمجھ گئے کہ
تعین جزئی ہم کو نہ بتلائی جائے گی اس لئے کاوش فضول ہے یہ کیا تھوڑی
برکت ہے ان اشارۃ اللہ کی کہ ان کی فہم درست ہو گئی۔ غرض کہ اس کے بعد
جانور کی تلاش ہوئی اور اس قدر گراں قیمت میں ان صفات کا جانور ملا کہ بقرہ کی
کھال میں سونا بھر کر دینا پڑا مگر اس گرانہ سے بنی اسرائیل گھبرائے نہیں خرید کر
ذبح ہی کر دیا۔ حق تعالیٰ فرماتے ہیں فَذَبَحُواَهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ کہ انھوں
نے اس کو ذبح کر دیا اور وہ کرنے والے تھے نہیں۔ یہاں سے ان اشارۃ اللہ کی
برکت معلوم ہوئی اور یہ بھی معلوم ہوا کہ بعض افعال کی تاثیر ایسی ہوتی ہے
جو ظاہر ہو کر رہتی ہے گو محل زیادہ قابل نہ ہو (یعنی فاعل ان افعال کا چاہے
کیسا ہی ہو پورا فاعل یا کم قابل مگر فعل کا اثر ضرور ظاہر ہو کر رہتا ہے) اور
راز اس میں یہ ہے کہ بعض افعال موثر بالخاصہ ہوتے ہیں جیسے بعض ادویہ موثر
بالخاصہ ہوتی ہیں کہ خصوصیت مزاج ان کے اثر کو نہیں روک سکتی تو جب
بنی اسرائیل کے ان اشارۃ اللہ کا یہ اثر ہوا کہ ان کی فہم اس کی برکت سے درست
ہو گئی حالانکہ وہ کچھ زیادہ مؤدب بھی نہ تھے ان کا ادب تو اسی سے ظاہر ہے

کہ انھوں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے یہ خطاب کیا اَتَّخِذْ نَا هُنَا مَآبًا
(کیا آپ ہم سے مسخرہ بن کر تے ہیں) پھر حکم الہی میں چون و چرا کی اور سب
سے بڑی ادب کی بات تو وہ تھی جو انھوں نے اخیر میں کہی یعنی اَلَا سَنَجْثُثُ
بِالنَّحْيِ کہ اب لائے ٹھیک بات گویا اس سے پہلے جو کچھ کہا تھا وہ ٹھیک نہ
تھا اور یہ جملہ اس وقت کہا جب ان شار الشکر کی برکت سے راہ پر آ گئے تھے۔
فہم درست ہو گئی تھی تو جن کا سمجھ آ جانے کے بعد یہ ادب ہے ان کا مودب ہونا
ظاہر ہے مگر پھر بھی ان شار الشکر نے اپنا اثر کیا گو قائل زیادہ قابل نہ تھے بلکہ ناقابل
تھے۔ (اور لیجئے حدیث میں آتا ہے کہ یا جوج و یا جوج سد سکندری کو روزانہ چاٹ
چاٹ کر ورق کر دیتے ہیں اور شام کے وقت یہ کہہ کر چل دیتے ہیں کہ بس کل کو
آکر توڑ دیں گے، رات کو دیوار پھر ویسی ہو جاتی ہے جیسی تھی۔ تو پھر آکر چاٹتے
ہیں روزانہ ان کا یہی شغل ہے یہاں تک کہ اخیر میں ایک دن ان کے منہ سے
یہ نکلے گا کہ ان شار الشکر کو آکر توڑ ڈالیں گے۔ ان شار الشکر کی برکت سے
اس رات دیوار اپنی اصلی حالت پر عود نہ کرے گی ویسی ہی ورق جیسی رہے گی
جیسے وہ چھوڑ کر جائیں گے اور اگلے دن آکر توڑ ڈالیں گے (۱۲) پس اندازہ کر لیجئے
کہ اگر کوئی شخص با ادب ان شار الشکر کہے گا تو کیا اثر ہوگا۔

اور یہاں سے میں ایک اور مضمون پر متنبہ کرنا چاہتا ہوں وہ یہ کہ جس طرح
ان شار الشکر میں یہ خاصیت ہے کہ اس سے کام آسان ہو جاتا ہے گو قائل کیسا
ہی ہو (کافر ہی کیوں نہ ہو ۱۲) اسی طرح شریعت کے بعض احکام میں یہ خاصیت
ہے کہ ان کے اختیار کرنے سے ترقی حاصل ہوتی ہے گو فاعل کیسا ہی ہو۔ آج کل
ترقی کی پکار بہت ہے، ہر شخص ترقی کا طالب ہے اور دوسری قوموں کی ترقی دیکھ کر
مسلمانوں کے منہ میں پانی بھر بھر آتا ہے اور ان کے لیڈر بار بار اس میں غور کرتے ہیں کہ دوسری
قوموں کی ترقی کا راز کیا ہے مگر اب تک حقیقت تک کوئی نہیں پہنچا کسی نے کہا کہ یہ لوگ
سود لیتے ہیں اس وجہ سے ترقی ہو رہی ہے مگر یہ بالکل غلط ہے۔ کیونکہ اگر اس میں یہ خاصیت

ہوتی تو چاہیے کہ جو مسلمان سود لیتے ہیں ان کو بھی ترقی ہوتی حالانکہ دوسری قوموں کے مقابلہ میں وہ بھی کچھ ترقی یافتہ نہیں ہیں بعضے کہتے ہیں کہ شریعت میں چونکہ تجارت کی بعض صورتوں کو ناجائز قرار دیا ہے اس لئے مسلمان ترقی نہیں کر سکتے مگر یہ بھی غلط ہے کیونکہ معاملات میں حدود شرعیہ کے پابند کتنے تاجر ہیں ذرا مجھے تو بتلاؤ ان شاء اللہ دو چار کے سوا کوئی نہ بے گنا پھر ان مسلمان تاجروں کو ترقی کیوں نہیں ہوتی یہ کون سے ناجائز معاملات کو چھوڑ دیتے ہیں غرض سب کی مشق اسلام پر ہے کہ مذہب ہی ترقی سے مانع ہے چنانچہ بعض کی زبان پر تو یہ لفظ صاف صاف آگیا اور بعض نے مذہب کو تو کچھ نہیں کہا لیکن مولویوں پر نزل اتارا کہ یہ علماء ترقی سے مانع ہیں مگر یہ بھی غلط ہے واللہ ہم تو سب سے زیادہ تمہاری ترقی کے طالب ہیں اور وہ طریقہ تم کو تعلیم کرتے ہیں جس پر چلنے کے واسطے ترقی لازم ہے۔ ایک بار میں نے ایک ایسے جلسہ میں جنٹلمین بکثرت شریک تھے یہی مضمون بیان کیا تھا میں نے کہا کہ لوگ علماء کو ترقی سے مانع کہتے ہیں۔ آج میں اس الزام کو دفع کرنا چاہتا ہوں اور اس وقت میں ترقی کی ضرورت ہی پر بیان کروں گا۔ اس جنٹلمین چونکے کہ یہ ملا آدمی اور ترقی کا بیان؟ میں نے کہا کہ آپ تو ترقی کو صرف عقلی ضروری ہی کہتے ہیں اور میں اسے شرعی فرض کہتا ہوں اس پر اور بھی حیرت ہوئی میں نے کہا حق تعالیٰ فرماتے ہیں وَلِكُلِّ وُجْهَةٍ هُوَ مُوَلِّیُّهَا فَاسْتَبِقُوا الخَيْرَاتِ یعنی ہر قوم کے لئے ایک جہت قبلہ مقرر ہے جس کی طرف وہ منہ کرتی ہے پس ایک دوسرے پر سبقت کرو۔ اس آیت میں حق تعالیٰ نے ہم کو استباق کا حکم دیا جس کے معنی ایک دوسرے پر سبقت کرنے کے ہیں اور یہی حاصل ہے ترقی کا تو ترقی کی ضرورت قرآن سے ثابت ہے لَكُمُ اسْتَبْقُوا (ایک دوسرے پر سبقت کرو) صیغہ امر ہے جس کا مقصد وجوب کے تو یوں کہنا چاہیے کہ قرآن میں ترقی کو واجب فرض کیا گیا ہے۔ تو اب جو لوگ علماء کو ترقی سے مانع کہتے ہیں وہ ان پر کتنا بڑا افترا کرتے ہیں۔ بھلا جس چیز کا قرآن میں امر ہے علماء کی مجال ہے کہ اس سے منع کر سکیں پس ترقی کا ضروری ہونا تو متفق علیہ ہے البتہ اس کے طریقہ میں اختلاف ہے۔ (باقی ان شاء اللہ آمین)

جنتلمین کہتے ہیں کہ جس طرح ہم کہیں اس طرح ترقی کرو اور علماء کہتے ہیں کہ جس طرح قرآن کہے اس طرح ترقی کرو۔ سو قرآن مجید میں فَاَسْتَبِقُوا کے ساتھ الْخَيَاتِ کی بھی قید ہے جس کا حاصل یہ ہوا کہ نیک کاموں میں ترقی کرو۔ اب اس اختلاف کا فیصلہ بہت جلد ہو سکتا ہے آپ یہ ثابت کر دیں کہ جس ترقی کے آپ خواہاں ہیں وہ ترقی فی الخیر ہے یا ترقی فی الشر اگر ترقی فی الخیر ہے تو میں اس کا ذمہ لیتا ہوں کہ علماء آپ کو اس ترقی سے منع نہ کریں گے اور اگر ترقی فی الشر ہے تو اس کا مطلوب نہ ہوتا بلکہ مذموم ہونا تمام عقلاء کے نزدیک مسلم ہے ورنہ پھر ایک ڈاکو کو بھی یہ کہنے کا حق ہے کہ مجھے ڈاکہ سے کیوں منع کیا جاتا ہے میں تو ترقی کا طالب ہوں بتلائیے آپ اُسے کیا جواب دیں گے۔ ظاہر ہے کہ اس سے یہی کہہ جائے گا کہ تیری یہ ترقی ترقی محمود نہیں بلکہ ترقی مذموم ہے جو کہ بُرے طریقہ سے حاصل کی جاتی ہے۔ معلوم ہوا کہ ترقی مطلقاً مطلوب نہیں بلکہ وہی مطلوب ہے جو محمود ہو مذموم نہ ہو پس اب یا تو آپ ثابت کر دیں کہ جس ترقی کے آپ طالب ہیں وہ محمود ہے مذموم نہیں یا ہم ثابت کر دیں کہ ترقی محمود وہی ہے جس کی تعلیم ہم دے رہے ہیں اور یہ ترقی مذموم ہے جس کی تعلیم آپ دے رہے ہیں۔ اس تقریر بہت جلد سمجھ گئے اور اقرار کر لیا کہ واقعی علماء کو ترقی سے اختلاف نہیں بلکہ اس کے طرق تحصیل سے اختلاف ہے کیونکہ ان طرق کے خلاف شرع ہونے کی وجہ سے اس ترقی کو ترقی فی الشر کا مصداق بنا دیا ہے۔ غرض دوسری قوموں کی ترقی دیکھ کر مسلمانوں کے منہ میں پانی بھرا آتا ہے اور وہ ان کی ہر حالت کو ترقی میں دخیل سمجھ کر اختیار کرتے جاتے ہیں۔ کبھی ان کی صورت و وضع کو اختیار کرتے ہیں کہ شاید اس کو ترقی میں دخل ہو، کبھی عورتوں کے پردہ کو اٹھانا چاہتے ہیں کہ یہی ترقی سے مانع ہے اگر عورتیں آزاد ہوں گی تو علوم و صنعت و حرفت سیکھ کر خود بھی ترقی کریں گی اور اولاد کو بھی ترقی یافتہ اٹھائیں گی۔

ضروری اطلاع :- خط و کتابت کے وقت یا اپنا پتہ تبدیل کرانے وقت پتہ خریداری نمبر ضرور تحریر فرمائیں۔

ایک صاحب نے میرے سامنے یہی دلیل بیان کی تھی میں نے کہا کہ مسلمانوں میں صرف شرقی کی عورتیں پردہ نشین ہیں جن کی تعداد ہندوستان میں بہت کم ہے زیادہ تعداد چھوٹی قوموں کی ہے اور ان میں پردہ کا ہمیشہ سے رواج نہیں ہے اگر بے پردگی کو ترقی میں کچھ دخل ہے تو ان قوموں نے کیوں نہ ترقی کر لی بس اس کا جواب کچھ نہ تھا وہ میرے منہ کو تکنے لگے یہاں تک مذاق بگڑا ہے کہ بعض لوگ تشبیہات غلط بولنے کو ترقی میں ذخیل سمجھتے ہیں۔

ہم نے کانپور کے اسٹیشن پر ایک خاںسا ماں کو سنا کہ وہ ایک شخص سے کہتا ہے: ہم یہ سنتا نہیں مانگتا "میں نے کہا جا کھیت تجھے اردو غلط بولنے پر کس مصیبت نے مجبور کیا بھلا انگریز تو اس لئے غلط بولتے ہیں کہ ان کو زبان نہیں آتی تجھے کس مصیبت نے گھیرا بس کچھ نہیں صاحب بہادر بننے کا شوق ہے اردو غلط بولنے کو بھی صاحب بہادری میں ذخیل سمجھتے ہیں۔ صاحب بہادر بننے پر مجھے ایک اور حکایت یاد آئی مظفرنگر اور میرٹھ کے ضلع میں کچھ چمار عیسائی ہو گئے ہیں۔

عیسائی بننے کے بعد انھیں صاحب بہادر بننے کا شوق ہوا بلکہ یوں کہنے کہ یہی شوق ان کو عیسائیت کی طرف داعی ہوا اب ان کی حالت یہ ہے کہ شام کو پچھٹے پرانے بوٹ سوٹ (جو انگریزوں کے یہاں سے اتارن کے طور پر مل جاتا ہوگا) پہنکر نکلتے ہیں اور سڑک پر ٹہلتے ہیں اور کھانا اس طرح کھاتے ہیں کہ گھڑوں کو اوندھ کر کے ان پر بیٹھ گئے گویا کرسی ہے اور گھڑے کو اوندھا کر کے اس پر بھڑے کی روٹی کے ٹکڑے رکھ لئے یہ میز ہے اور بیول کے کانٹوں سے وہ ٹکڑے اٹھا اٹھا کر کھاتے ہیں کیا دماغ سڑے ہیں۔ انہی چاروں میں سے ایک شخص برسات کے دنوں میں کہیں جا رہا تھا راستہ میں بارش آئی تو قریب ہی نہر کا ڈاک بنگلہ تھا جہاں ظہور علی نام ایک چوکیدار رہا کرتا تھا اس وقت وہ اپنی کوٹھری کے کواڑ بند کر کے سو رہا تھا تو یہ چار صاحب چوکی پر پہنچے اور ظہور علی کو پکارنا شروع کیا "اے جہولی" اے جہولی کواڑ کھول صاحب کھڑے

بھتیجی (بھتیجی) وہ غریب یہ سمجھ کر کہ شاید کوئی انگریز دورہ میں ہوگا وہ بھینگ رہا ہوگا بارشس سے پناہ لینے یہاں آگیا فوراً گھبرا کر اٹھ اور جلدی سے کیوار کھولے دیکھا تو وہاں چار کے سوا کوئی نہیں پوچھا اب وہ صاحب کہاں۔ تو کہتا کیا ہے اور ہمیں نہیں ظہور علی نے کہا آئیں تجھے صاحب بناؤں اور جو تہ نکال پہنچ چھ لگائے تو اس چار نالائق کا ایسا داغ سڑا کہ اپنے منہ سے اپنے آپ کو صاحب کہتا تھا۔

اسی طرح اس خالسا ماں کا دماغ خراب ہوا تھا کہ سیدھی صبح اردو چھوڑ کر کہتا تھا "ہم یہ بات سنتا نہیں مانگتا" افسوس انگریز تو کوشش کرتے ہیں صبح اردو بولنے کی اور وہ محض مجبوری کی وجہ سے غلط بولتے ہیں اور ہندوستانی ان کی دیکھا دیکھی صبح اردو کو چھوڑ کر غلط بولنا اختیار کرتے ہیں بھلا کوئی ان سے پوچھے کہ تمہارے اوپر کیا خدا کی مار پڑی۔ انگریزوں کی کوشش کا تو یہ حال ہے کہ ایک انگریز نے اردو بڑی کوشش سے سیکھی تھی اور اس کو اپنی اردو دانی کا دعویٰ تھا گو اس کا یہ دعویٰ صبح نہ تھا کیونکہ غیر اہل زبان کبھی دوسری زبان میں اہل زبان کے برابر نہیں ہو سکتا۔ چنانچہ اسی انگریز کا واقعہ ہے کہ ایک دن وہ صبح کو اٹھا تو طبیعت خراب تھی کسی ملاقاتی نے پوچھا کہ حضور کا مزاج کیسا ہے۔ کہنے لگا ہماری طبیعت خراب ہے آج رات سے ہم کو لید نہیں ہوئی۔ یہ اردو دانی تھی کہ انسان کے پاخانہ کو بھی لید کہتا تھا۔ واقعی چاہے کیسے ہی کوشش کی جائے دوسری زبان صبح طور پر کم آتی ہے۔

ایک ایرانی ہندوستان میں آیا تھا اور اردو صاف بولنے لگا تھا اسے بھی اپنی اردو دانی کا دعویٰ تھا، لوگوں نے کہا ہم آپ کے سامنے قصداً آسان آسان باتیں کرتے ہیں جن کو آپ جلدی سمجھ لیتے ہیں اگر ہم اردو کے محاورات آپ کے سامنے بولیں تب معلوم ہو کہ آپ کتنے اردو داں ہیں۔

اس نے کہا واہ ہم سب سمجھ جائیں گے، لوگوں نے کہا اچھا بتلائیے اس جملہ کے کیا معنی ہیں۔ چھیلی رنگیلی۔ رسیلی۔ تو آپ نے اس کا مطلب یہ بیان کیا کہ شش گربہ رنگین رس گرفت۔ چھیلی کو چھ بلی بنایا اور رسیلی کو رسی لی یعنی چھ رنگین بلیوں نے رسی لی۔ کیا بگاڑا ہے مضمون کو۔

اسی طرح ایک ہندی ایران رہ کر آیا تھا۔ ہندوستان آکر اس نے فارسی دانی کا دعویٰ کیا۔ ایک ایرانی نے سنا اس کو جوش آیا کہ ہندی کو فارسی دانی کا دعویٰ یہ نہیں ہو سکتا وہ اس کا امتحان لینے آیا اور اس سے کہا کہ اپنا کوئی شعر سناؤ۔ اس نے فی البدیہہ ایک شعر تصنیف کیا جو ظاہر میں بہت ہی عمدہ شعر تھا۔

سیہ چوری بدست آن نگاہے نازنین دیدم

بشاخ صندلیں پچیدہ مارے آتش دیدم

مگر ایرانی نے سنتے ہی کہا تف تف یہ نازنین دیدم اور آتش دیدم کیسا سیدھا یوں کیوں نہیں کہتے۔

سیہ چوری بدست آن نگاہے

بشاخ صندلیں پچیدہ مارے

واقعی زبان داں کی اصلاح کے بعد اب معلوم ہوتا ہے کہ پہلا شعر نہایت بھڑا تھا جس میں فضول الفاظ بھرے ہوئے تھے اور یہ ذوق زبان دان ہی کو حاصل ہوتا ہے جو دوسروں کو نہیں ہو سکتا وہ ہندوستانی باوجود ایران میں لگتے دن رہنے کے اس ذوق کو حاصل نہ کر سکا۔ غرض دوسری زبان پوری طرح نہیں آ سکتی چاہے کتنی ہی کوشش کی جائے زبان دان کے برابر نہیں ہو سکتا۔ خاکر اردو زبان تو دوسروں کو آتی ہی نہیں۔ اسی لئے ہندیوں کو قرآن ایسا نہیں آتا جیسا عرب کو، جیسا اردو عرب کو ایسی نہیں آتی جیسی ہندی کو۔

ایک بار مکہ مکرمہ میں اہل عرب نے مولانا رحمت اللہ صاحب مہاجر کے

سامنے ہندیوں پر اعتراض کیا کہ یہ لوگ قرآن بہت غلط پڑھتے ہیں مولانا نے جواب دیا کہ ہندی قرآن اتنا غلط نہیں پڑھتے جتنا آپ اردو غلط بولتے ہیں۔ مطلب یہ تھا کہ اہل عرب کا قرآن صحیح پڑھنا کمال نہیں کیونکہ وہ اہل زبان ہیں اور ہندی قرآن غلط پڑھتے ہیں معذوریں کیونکہ وہ غیر اہل زبان ہیں اور غیر اہل زبان کو دوسری زبان پوری طرح نہیں آسکتی، چنانچہ اہل عرب کو اردو صحیح نہیں آتی وہ اتنی غلط اردو بولتے ہیں کہ ہندی قرآن مجید اتنا غلط نہیں پڑھتے (۱۲)

اس پر اہل عرب نے کہا کہ نہیں ہم اردو اتنی غلط نہیں بولتے۔ مولانا نے کہا اچھا کہئے ٹیٹو، ٹھٹھا۔ تو وہ کہتے ہیں تتو، تتا۔ مولانا ہنسنے لگے کہ یہ اردو ہوتی نہ معلوم آپ کیا بول رہے ہیں۔ بس ہندی قرآن مجید کو ایسا غلط نہیں پڑھتے۔ خیر یہ تو مولانا نے اس وقت جواب دیدیا لیکن مولانا میں حمیت قومی بہت تھی ان کا دل چاہتا تھا کہ ہندیوں پر سے غلطی قرآن کا الزام رفع ہو جائے۔

چنانچہ اسی لئے انھوں نے مدرسہ صولتیہ قائم کیا اور واقعی مولانا اس مقصد میں کامیاب ہوئے۔ اس مدرسہ میں بڑے بڑے کامل اساتذہ رہے ہیں۔ انھوں نے اول اپنے مدرسہ میں مصر کے ایک قاری کو جن کا نام ابراہیم سعد تھا مدرس رکھا جو اس فن میں بڑے کامل اور ماہر تھے۔ فتاری عبداللہ صاحب نے انھیں سے قرأت سیکھی تھی پھر وہ مدرسہ سے علیحدہ ہو گئے اور فتاری عبداللہ صاحب ان کے قائم مقام ہوئے یہ ایسے کامل ہوئے کہ ایک دفعہ کسی نے ابراہیم سعد کے سامنے فتاری عبداللہ صاحب کی تعریف کی کہ ہندیوں میں تو فتاری عبداللہ صاحب بے نظیر ہیں، تو ابراہیم سعد نے فرمایا بلکہ عرب میں بے نظیر ہیں۔ فتاری عبداللہ صاحب کے کمال کے لئے اتنے بڑے ماہر فن کی یہ شہادت بہت بڑی شہادت ہے۔ اور واقعی فتاری صاحب قرآن مجید

بے نظیر پڑھتے تھے۔

یہ گفتگو اس پر چلی تھی کہ آجکل لوگ اردو غلط بولنے کو بھی ترقی میں دیکھتے ہیں حالانکہ غیر قوموں کی جو باتیں ترقی میں دیکھیں ہیں وہ دوسری ہیں وہ انکی خاص صفات ہیں جو انھوں نے آپ ہی کے گھر سے لی ہیں مثلاً منتظم ہونا۔ مستقل مزاج ہونا۔ پابند وقت ہونا۔ محتمل ہونا۔ انجام کو سوچ کر کام کرنا صرف جوش سے کام نہ کرنا ہوش سے کام لیتا۔ آپس میں اتحاد و اتفاق کرنا۔ ایک دوسرے کے راز کو چھپانا اور یہ سب باتیں وہ ہیں جن کی تعلیم اسلام نے دی ہے اور ان احکام میں یہ خاصیت ہے کہ ان کے اختیار کرنے سے ترقی ہوتی ہے، خواہ کوئی اختیار کرے۔ اب مسلمانوں نے تو ان احکام پر عمل کرنا چھوڑ دیا نہ ان میں اتحاد نہ ان میں اتفاق ہے نہ رازداری کا مادہ ہے نہ انتظام ہے نہ وقت کی پابندی ہے نہ انجام بخیر ہے جو کام کرتے ہیں جوش سے کرتے ہیں ہوش سے نہیں کرتے اس لئے ان کو تنزل ہے اور غیر قوموں نے ان کے گھر سے چر کر ان باتوں پر عمل کرنا شروع کر دیا تو ان احکام کی خاصیت ظاہر ہوئی کہ ان کو ترقی ہونے لگی۔

پھر یہ سرفہ ناقص ہے کیونکہ چور کو گھر کے اندر کی سب چیزیں معلوم نہیں ہوا کرتیں اس کو وہی چیزیں ہاتھ لگتی ہیں جو ظاہر ہوں ریا تالے کنجی میں ہوں، دے ہوئے خزانے کی اطلاع اسے نہیں ہوا کرتی اس لئے وہ پارس کی پتھری جو آپ کے گھر میں تھی اس کی انھیں خبر نہیں ہوئی یا خبر ہوئی مگر انھوں نے بیکار سمجھ کر اس کو چھوڑ دیا کیونکہ پارس کی پتھری دیکھنے میں تو پتھر ہی ہوتی ہے اس کی خاصیت جسے معلوم ہو وہی اس کی قدر جان سکتا ہے۔ نا واقف کے نزدیک تو کاچ کا ٹکڑا اور بلور کا پتھر برابر ہے وہ پارس کی پتھری آپ کے گھر میں کیا ہے۔ ایمان و توحید و اعتقاد رسالت نماز روزہ وغیرہ۔ افسوس آپ کو اپنے گھر کی قدر نہیں اگر آپ میں وہ

صفات ہوتیں جو دوسری قوموں نے آپ سے لے لی ہیں تو پارس کی پتھری کے ساتھ مل کر آپ کو وہ ترقی ہوتی جو غیر قوموں کو خواب میں بھی کبھی نہ آتی ہوگی آپ کو وہ عروج حاصل ہوتا جو آپ کے اسلاف کو حاصل تھا کہ کوئی ان کے ساتھ آنکھ نہ ملا سکتا تھا مگر آج کل مسلمانوں کو اس ارشاد الہی پر نظر نہیں۔
وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ
وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَىٰ لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ
خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا ۚ

تم میں جو لوگ ایمان لاویں اور نیک عمل کریں ان سے اللہ تعالیٰ وعدہ فرماتا ہے کہ ان کو زمین میں حکومت عطا فرما دے گا جیسا کہ ان سے پہلے لوگوں کو حکومت دی تھی اور جس دین کو ان کے لئے پسند کیا ہے ان کو ان کے لئے قوت دے گا اور ان کے اس خوف کے بعد اس کو تبدیل بامن کر دے گا بشرطیکہ میری عبادت کرتے رہیں میرے ساتھ کسی قسم کا شرک نہ کریں)

اور یہ سمجھتے ہی نہیں کہ ان کاموں کو بھی ترقی میں کچھ دخل ہے؟ حالانکہ اس آیت میں ایمان و عمل صالح پر صاف صاف وعدہ ہے استخلاف فی الارض اور تمکین کا مگر مسلمانوں کی سمجھ میں یہ بات نہیں آتی کہ نماز روزہ اور ایمان میں بھی کچھ قوت ہے اور اس سے بھی ترقی ہوتی ہے۔ افسوس جس خزانہ کو چور نے ناواقف ہو کر یا بے کار سمجھ کر چھوڑا تھا اس کی قیمت و قوت سے خود گھر والے بھی آج ناواقف ہیں یا بعض کے اعتبار سے یوں کہتے کہ بیکار ہی سمجھتے ہیں مگر ایسوں کو تو مسلمان بھی نہ کہتا چاہیے یہ کہ ہے کہ مسلمان جو نماز روزہ کو بیکار سمجھیں مگر ایسے تو دو چار ہی نکلیں گے نہ زیادہ وہی ہیں جو اپنے خزانہ کی قیمت سے ناواقف اور اس کی طاقت سے بے خبر ہیں۔ اسی لئے ان اعمال کی بے قدری کرتے ہیں۔ کوئی مسلمانوں کی حالت کا تتبع کئے

تو ان میں ہزاروں ایسے نکلیں گے جن کو کلمہ بھی نہیں آتا اور لاکھوں ایسے ہیں گے جو نماز کو جانتے بھی نہیں کہ کس چیز کا نام ہے اور بہت سے وہ ملیں گے جو کبھی سال میں ایک دو دفعہ پڑھ لیتے ہیں کبھی جی چاہا جمعہ کو بھی مسجد میں آجاتے ہیں اور جو تھوڑے سے اللہ کے بندے پانچوں وقت کی نماز کے پابند ہیں ان میں بھی وقاعدہ کے ساتھ صحیح طور پر ادا کرنے والے بہت کم ہیں۔ کسی کا شروع غلط ہے، کسی کا سجدہ، کسی کا قومہ مفقود ہے، کسی کا جلسہ ایک گڑ بڑ کر رہی ہے تو اب آخر یہ کیا ہے بقدری ہے یا نہیں اور بخدا یہ بقدری اسی واسطے ہے کہ نماز کو صرف ثواب کا کام سمجھ رکھا ہے اس کے دنیوی منافع کی ان کو خبر نہیں بلکہ بعض جاہل تو نماز روزہ کو دنیوی ترقی سے مانع سمجھتے ہیں اور اگر ان کو حقیقت معلوم ہو جاتی کہ ان اعمال کو ترقی اور ممکن فی الارض میں بھی دخل ہے تو پھر دیکھئے آپ کہ مسلمان کس شوق سے ان اعمال کو بجالاتے گو اس نیت سے عمل کرتا اچھا نہیں خلوص کے خلاف ہے طاعات سے ثمرات دنیا کا قصد نہ ہونا چاہئے وہ تو تابع ہیں خود بخود حاصل ہو جاتے ہیں الغرض ترقی کے اسباب تو آپ کے گھر میں موجود ہیں اور آپ ہی کے گھر سے دوسروں نے چرا لئے ہیں۔ اور آپ کی یہ حالت ہے کہ دوسروں سے لیتے اور در بدر گدائی کرتے پھرتے ہیں۔ پس وہ حال ہے۔

یک سبد پر ناں ترابر فرق سر تو ہی جوئی لب نان در بدر

تا بزا توئے میان قعر آب دز عطش و ز جوع گشتستی خراب

یعنی روٹیوں کا ٹوکرا تو سر پر رکھا ہوا ہے اور در بدر بھیک مانگتے پھرتے ہیں دریا کے اندر کھڑے ہوئے ہیں اور پیاس کے مارے برا حال ہے۔ اب دیکھئے اسلام میں ایک تعلیم یہ ہے کہ جو شخص خاص مجلس میں ہو مجلس عام نہ ہو تو اس کے پاس بدون اجازت کے نہ جاؤ اور اس میں نہ ناہ مکان ہی کی تخصیص نہیں بلکہ مردانہ مکان میں بھی اگر کوئی پردے چھوڑ کر بیٹھا

ہو اس کے پاس بھی بدون اجازت کے نہ جانا چاہیے۔ اور نہ نانہ مکان میں جس طرح دوسروں کو استیذان کا حکم ہے خود گھر والے کو بھی حکم ہے کہ اپنے گھر میں بدون اطلاع کے نہ جائے ممکن ہے کوئی پردہ دار عورت آئی ہوئی ہو اگر تم بلا اطلاع چلے جاؤ گے اس کا سامنا ہو جائے گا یا ممکن ہے تمہاری ماں بہن ہی کسی وجہ سے تنگی بیٹھی ہو اپنے گھر میں دس دفعہ عورتوں کو ایسا اتفاق پیش آتا ہے اس لئے مردوں کو حکم ہے کہ اپنے گھر میں بھی بدون اطلاع کے نہ جائیں پھر اس کے ساتھ یہ بھی حکم ہے کہ جب تم کسی کے پاس جانا چاہو اور وہ اجازت نہ دے بلکہ یہ کہہ دے کہ میں اس وقت نہیں مل سکتا پھر کسی وقت ملوں گا تو اس بات کا بُرا نہ مانو بلکہ لوٹ آؤ فَإِنْ قِيلَ لَكُمْ اَرْجِعُوا هُوَ اَزْكٰى لَكُمْ (پس اگر تم سے کہا جائے لوٹ جاؤ تو تم لوٹ آؤ یہ برتاؤ تمہارے دلوں کو زیادہ صاف رکھنے والا ہے)

اور اس میں حکمت یہ بیان فرمائی ہے کہ یہ برتاؤ تمہارے دلوں کو زیادہ صاف رکھنے والا ہے کیونکہ ایسے وقت میں شرما شرمائے اگر کسی نے بلا بھی لیا تو الشراح و انبساط کے ساتھ وہ تم سے نہ ملے گا اس لئے کہ دل تو ملنے کو چاہتا ہی نہ تھا تو یقیناً اس کے قلب پر تمہاری ملاقات سے گرائی ہوگی پھر ممکن ہے کہ اس گرائی کا احساس تم کو بھی ہو جائے تو اس سے تم کو بھی دل دل میں شکایت ہوگی کہ یہ کیسا روکھا آدمی ہے کیسا بدخلق ہے جس پر میرا آنا اتنا گراں ہوا۔ اس لئے بہتر یہی ہے کہ جب کوئی یہ کہہ دے کہ اس وقت میں نہیں مل سکتا فوراً لوٹ آؤ۔ اب اس مسئلہ میں ہم لوگ کتنی کوتاہی کرتے ہیں استیذان کا سبق ہم لوگوں نے بالکل ہی بھلا دیا۔ مگر دوسری قویں اس پر عامل ہیں کوئی شخص کسی کے کمرے میں بدون اجازت کے نہیں جاسکتا سو دیکھ لیجئے جو قویں اس پر عمل کر رہی ہیں ان میں باہم کیسا تفنق ہے آگے یہ ان کے تکلفات ہیں کہ استیذان کے لئے اپنے پتہ کا کارڈ بھیجتے ہیں۔ ہم کو ان تکلفات کی ضرورت نہیں بس نہ بانی اجازت

لینا کاڑی ہے مگر ہماری تو یہ حالت ہے کہ چاہے کوئی پردے چھوڑ کر بیٹھا ہو چاہے کوئی سو ہی رہا ہو مگر ان کا سلام و مصافحہ قضاء نہ ہو۔

ایک دفعہ سید ہارہ میں مجھے خود یہ واقعہ پیش آیا کہ شب کے سفر سے مجھے تھکان زیادہ محسوس ہوا تو جاتے ہی ایک کمرہ میں لیٹ گیا اور سونے کے لئے آنکھیں بند کر لیں۔ ایک صاحب تشریف لائے اور بڑے زور سے آکر پوچھا کہ فلاں شخص (میرا نام لے کر) کہاں ہے، لوگوں نے کہا ذرا آہستہ بولو وہ سو رہا ہے۔ کہنے لگے واہ مجھے ان سے ابھی ملنا ہے لوگوں نے بہت منع کیا مگر وہ کب باز آنے والے تھے سیدھے وہیں پہنچے جہاں میں لیٹا تھا اور آکر بڑے زور سے سلام کیا میں جاگ رہا تھا مگر میں نے قصداً آنکھ نہ کھولی کیونکہ اس وقت یہی مصلحت تھی جب اس نے دیکھا کہ سلام بھی یہ نہیں جاگا تو میرے ہاتھ اپنے ہاتھ میں لیکر اور پیشانی پر گھس کر چل دیئے لوگوں نے بُرا بھلا کہا کہ یہ کونسا وقت تھا سلام اور مصافحہ کا۔ تو آپ فرماتے ہیں واہ جی ہم حج کو جا رہے پھر نہ معلوم کب ملنا ہوتا۔ بس اُن کا توجّج ہوا چاہے دوسرے کا کچھ ہی حال ہو جائے۔ حالانکہ شریعت میں سونے والے کی اس قدر رعایت ہے کہ حدیث شریف میں آتا ہے، حضرت مقداد راوی ہیں کہ ایک بار یہ چند شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے یہاں مہمان تھے۔ آپ جب رات کو ذرا دیر سے گھر میں تشریف لاتے اور یہ مہمان لیٹے ہوتے تو آپ بہت آہستہ آہستہ تشریف لاتے اور ایسی آواز سے سلام فرماتے کہ جاگنے والا تو سن لے اور سونے والے کی تیند خراب نہ ہو۔ حالانکہ یہ وہ ذات ہے کہ اگر آپ قتل بھی کر دیتے تو صحابہ کرام کو ازکار نہ ہوتا۔ بلکہ آپ کے ہاتھ سے خوشی خوشی جان دینا ان کے نزدیک فخر تھا مگر پھر بھی آپ صحابہ کی تیند کی اتنی رعایت فرماتے تھے۔ مگر یہاں یہ حالت ہے کہ ہر وقت مصافحہ ہے۔ چاہے کسی کو تکلیف ہوتی ہو۔

دیوبند کے جلسہ میں بڑا اثر دام تھا ایک بار میں منازہ پڑھانے کے لئے
مصلے پر پہنچ چکا تھا تو ایک صاحب تیسری صفت سے نکلے اور مصلے پر
سے میرا ہاتھ پکڑ کر کھینچا اور مصافحہ کر کے چھوڑ دیا کہ اب جاؤ، بھلا یہ بھی کوئی
آدمیت تھی، اس بھلے مانس کو مصافحہ کا یہی وقت ملا تھا۔ غرض دوسرے کی
راحت و تکلیف کا ذرا خیال نہیں۔ اب اگر کوئی انتظام کرنے لگے تو اسے
قانون باز، قانون ساز کہتے ہیں۔

چنانچہ میرے یہاں اس قسم کی باتوں پر روک ٹوک اور انتظام بہت
ہے جس پر عنایت فرماؤں نے مجھے بہت کچھ خطاب دے رکھے ہیں۔ ایک
صاحب نے میرے منہ پر کہا کہ ہم کو یہ طریقہ پسند نہیں، انگریزوں کا سا قانون
ہر بات میں انتظام ہر بات میں انتظام۔ افسوس گویا اسلام میں انتظام ہی نہیں
بس اسلام تو ان کے نزدیک بے انتظامی کا نام ہے حالانکہ اسلام سے زیادہ
انتظام کسی نے بھی نہیں کیا ہر کام کا وقت مقرر ہے نماز کا بھی روزہ کا بھی حج کا
بھی اور اتنا بڑا انتظام ہے کہ ذرا ایک تاریخ سے حج مؤخر ہو جائے تو پھر سال
بھر سے ورے نہیں ہو سکتا تو کیا اس کو بھی انگریزی قانون کہو گے۔ عیادت
در بیمار پرسی کے لئے یہ قانون ہے اِذَا عَادَا أَحَدُكُمْ الْمَرِيضَ فَلْيَخَفِ الْجُلُوسَ
حدیث شریف میں ہے کہ جب بیمار کی عیادت کیا کرو تو اس کے پاس تھوڑی
دیر بیٹھا کرو کیونکہ بیمار کو زیادہ ہجوم سے تکلیف ہوتی ہے۔ حضرات فقہاء
نے اس حکم کی حقیقت کو سمجھا۔ وہ فرماتے ہیں کہ جس چیز سے مریض کو تو حشر
ہو وہ کام نہ کرو جس میں یہ صورت بھی داخل ہے کہ مثلاً کسی کو بدھ کے دن
عیادت کرنے سے اعتقاد مشرک ہو تو اس دن عیادت نہ کرو بلکہ دوسرے
دن عیادت کرو گے اس عقیدہ کی اصلاح کرو کوئی زاہد خشک ہوتا تو یوں
کہتا کہ نہیں کہ ایسے شخص کی عیادت بدھ ہی کے دن کرنا چاہیے تاکہ اس عقیدہ
باطلہ کی مخالفت ہو۔ تو اسے صاحب پھر وہ عیادت ہی کیا ہوئی مناظرہ ہو گیا۔

عیادت سے مقصود تو مریض کی دلجوئی ہے آپ کی اس مخالفت سے یہ مقصود کہاں حاصل ہوا بلکہ اس کو تو آپ کی صورت دیکھ کر دوئی وحشت ہوگی کہ یہ کمبخت بدھ کے دن کہاں آ مرادیکھئے اس کا کیا منحوس اثر ہوتا ہے تو وہ اس سے گھبرا دینگا جیسے ایک بہرا آدمی کسی کی عیادت کو گیا تھا بیمار کو اس کی صورت دیکھتے ہی خفقان شروع ہو گیا کہ یہ کمبخت کہاں آ مر اپنی سب کہے گا میری ایک نین سنے گا چنانچہ ایسا ہی ہوا وہ اپنے جی میں مضمون پکا کر لایا تھا کہ میں پوچھوں گا کہ مزاج کیسا ہے وہ کہے گا اچھا ہوں میں کہوں گا الحمد للہ پھر پوچھوں گا علاج کس کا ہے کسی حکیم کا نام لے گا میں کہوں گا ان کے قدم بہت مبارک ہیں ماشاء اللہ دست شفا رکھتے ہیں ان کا علاج کبھی نہ چھوڑنا۔ پھر کہوں گا نسخہ کیا استعمال میں ہے وہ کچھ بتلائے گا میں کہوں گا انگبین ہے خدا رگ رگ میں پیوستہ کرے مگر وہاں سارا مضمون برعکس ہوا مریض تو اس کی صورت دیکھ کر ہی پریشان ہو گیا تھا اب جو ان سے پوچھا کہ مزاج کیسا ہے بیمار نے کہا مر رہا ہوں آپ نے کہا الحمد للہ پھر پوچھا علاج کس کا ہے اس نے کہا ملک الموت کا۔ آپ کہتے ہیں خدا ان کے قدم مبارک کرے ماشاء اللہ دست شفا رکھتے ہیں ان کا علاج کبھی نہ چھوڑنا پھر کہا نسخہ کیا پی لے ہے ہو بیمار نے کہا نہ ہر پی رہا ہوں آپ کہتے ہیں انگبین ہے خدا رگ رگ میں پیوستہ کرے بھلا اس شخص کی عیادت کیا نفع ہوا شرعاً ایسے لوگوں کو عیادت نہ کرنا چاہیے بس اگر بہت ہی شوق ہو تو دوسروں کے ساتھ ملے جُلے چلے جائیں تاکہ عیادت نہ کرنا الزام بھی رفع ہو جائے اور بیمار سے بات چیت بھی نہ کرنا پڑے خوا مخواہ اس کا دماغ پریشان کرنے سے کیا نفع۔

اسی لئے میں کہا کرتا ہوں کہ فقہاء حکماء امت میں شریعت کو ان حضرات نے سمجھا ہے۔ بات چیت کرنے کے لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ انتظام فرمایا ہے لَا يَتَسَارِعُ اِثْنَانِ دُونَ الثَّلَاثِ حَتَّى يَأْتِيَ رَابِعٌ (اوکافال) یعنی جہاں تین آدمی بیٹھے ہوں وہاں دو شخص آہستہ آہستہ باتیں نہ کریں اس سے

تیسرے کی دل شکنی ہوگی کہ مجھ کو غیر سمجھایا یہاں تک کہ چوتھا آجاوے تو اب دو شخص بائیں کر سکتے ہیں کیونکہ تیسرے کو باتوں کا شوق ہوگا تو وہ چوتھے سے کرنے لگے گا پھر اس کو وہ بدگمانی نہ ہوگی احتمال ہوگا کہ شاید اس چوتھے سے اخفا مقصود ہو اور اس چوتھے کو اس تیسرے پر یہی احتمال ہوگا۔ سبحان اللہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کیسی ذرا ذرا سی باتوں کی رعایت فرمائی ہے اور یہ معجزہ ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا کہ باوجود اتنے مشاغل کثیرہ کے پھر بھی آپ نے معاشرت کے دقیق سے دقیق امور کو بھی نظر انداز نہیں فرمایا کہ بدون نبوت کے ایسا ہو سکتا ہے ہرگز نہیں اسی جامعیت تعلیم کو دیکھ کر تو کفار کہا کرتے تھے حضرات صحابہ کرام سے کہ تمہارے نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) نے تم کو ہر بات سکھلائی حتیٰ کہ ہلکا موٹا بھی سکھلا دیا۔ کفار نے تو یہ بات طعن سے کہی تھی مگر صحابہ رضی اللہ عنہم نے فرمایا کہ ہاں بیشک حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو سکھلایا ہے کہ بول و براہ کے وقت قبلہ کی طرف منہ یا پشت نہ کریں اور داہنے ہاتھ سے اپنے عضو کو نہ چھویں اور یمن ڈھیلوں سے کم استیخانہ کے واسطے نہ لیجائیں اور ہڈی اور کوئلہ سے استیخانہ کریں یہ تعلیم سن کر کفار کی آنکھیں کھل گئیں کہ واقعی بول و براہ کے یہ آداب تو بدون تعلیم کے معلوم ہو ہی نہیں سکتے۔ بھلا کچھ ٹھکانا ہے انتظام کا کہ پیشاب و پاخانہ کے لئے بھی آداب مقرر ہیں۔ پاکی اور صفائی کا یہ قانون ہے کہ آپ فرماتے ہیں اِذَا اسْتَيْقَظَ أَحَدُكُمْ مِنْ مَنَامِهِ فَلَا يَغْسِ يَدَيْهِ فِي رِثَاءٍ فَإِنَّهُ لَا يَدْرِي أَيْنَ بَاتَتْ يَدُهُ۔ جب کوئی سو کر اٹھے تو برتن میں ہاتھ نہ ڈالے کیا خبر ہاتھ کہاں کہاں پہونچا ہوگا۔ بھلا یہ انتظام ہی نہیں اور کیا ہے۔ نیز ارشاد ہے رَظْفُوا افْتِيكُوا وَ لَا تَشَبَّهُوا بِالْهُودِ اپنے گھر کے سامنے کا میدان صاف رکھا کرو یہود کی طرح نہ بنو وہ صفائی کا اہتمام نہیں کرتے۔ سبحان اللہ جب فتادار کی صفائی کا اتنا اہتمام ہے تو خود گھر کی صفائی کا اہتمام کیا کچھ ہوگا۔ اور جب گھر کا اتنا اہتمام ہے

تو لباس کی صفائی کیا کچھ اہتمام نہ ہو گا پھر بدن اور روح کی نشاقت کا امر تو کیسا کچھ ہو گا۔ قیاس کن نہ گھستان من بہانہ مرا۔ رچمن سے میری بہار کو قیاس کرو، اسی سے عاقل سمجھ سکتا ہے کہ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ناپاکی کی نظر کا اتنا خیال ہے تو نظافت باطن کا تو کس درجہ اہتمام ہو گا مگر آج کل مسلمان اپنے گھر کے اس سبق کو ایسا بھولے ہیں کہ اگر کوئی اس زمانہ میں نظافت نہ نظافت لباس و بدن کا اہتمام کرنے لگے تو اس کو عیسائی اور انگریز کہنے لگیں۔

چنانچہ مدراس میں ایک انگریز اسلام لایا ایک روز وہ جامع مسجد میں گیا تو حوض کی نالی میں اس قدر رینٹ جما ہوا تھا جسے دیکھ کر گھن آتی تھی اس نے رہا گیا اس نے ایک دو بوٹے پانی سے رب دھو دیا اور لوگوں سے کہا کہ صاحبو! ذرا نالی میں سے کبھی کبھی رینٹ تو صاف کر دیا کرو، دیکھو کیسا بُرا معلوم ہوتا ہے۔ تو لوگ کیا کہتے ہیں معلوم ہوتا ہے تجھ میں ابھی عیسائیت کا اثر باقی ہے اِنَّ اللہَ وَاِنَّ اللہَ عَلَیْہِ رَاجِعُونَ۔ بھلا یہ بھی کوئی حرکت ہے کہ نظافت اسلامی کو کوئی دوسری قوم اختیار کر لے تو وہ اسلام سے نکل جائے اور انگریزوں کا کام ہو جائے۔ میں کہاں تک گناؤں شریعت کے انتظام کو۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے تو یہاں تک انتظام فرمایا ہے کہ ارشاد فرما میں لَا تَقُولَنَّ اَحَدًا کُوْخَبِیْثٌ نَفْسِیْ وَ لَیْقُوْلَنَّ قَلَسَتْ نَفْسِیْ (او کہا قال) یعنی اگر جی متلائے تو خبیث نفسی (میرا نفس خبیث ہے) نہ کہو کیونکہ مسلمان کا نفس خبیث نہیں ہوا کرتا بلکہ یوں کہو کہ میرا جی مالش کرتا ہے متلائے ہے۔ سبحان اللہ آپ نے ہم کو بات کرنے کے بھی طریقے بتلائے ہیں۔ افسوس آج اگر کوئی اس انتظام پر عمل کرنے لگے تو اس کو الزام دیا جاتا ہے کہ اس کے یہاں تو انگریزوں کا سا انتظام ہے۔ ارے ہم انگریزوں کے متبع ہیں یا ان امور میں وہ خود ہمارے متبع ہیں مجھے تو کبھی ان کی معاشرت دیکھنے کا آج تک موقعہ ہی

نہیں ملا جو کچھ میں انتظام کرتا ہوں وہ اپنے گھر کی تعلیم کو دیکھ کر خود بخود یہ کہتا ہوں اور چونکہ وہ انتظامات سب کی راحت کے ہوتے ہیں دوسری قوموں نے بھی ہماری کتابوں سے ان کو لے لیا اس لئے بعد میں معلوم ہوتا ہے کہ جو انتظام میں کیا ہے، دوسری قوموں نے بھی اختیار کر رکھا ہے۔ تو اب اگر دوسری قومیں ہمارے افعال کو لینے لگیں تو کیا ہم اپنے گھر کو چھوڑ دیں یا اسے گرا دیں اگر یہی عقل ہے تو ایسی عقل آپ کو ہی مبارک ہو اور یہ میں دعوے سے کہتا ہوں کہ جتنے قواعد میں نے اپنے یہاں مقرر کئے ہیں گو وہ میں نے اپنی ہی راحت کے لئے مقرر کئے ہیں میں کسی پر کیوں احسان رکھوں اس لئے میں یہ دعویٰ نہیں کرتا کہ یہ قواعد دوسروں کی راحت کے واسطے مقرر کئے ہیں گو بعض احتیاطا اعتقاد ہے کہ اس میں ان کی بھی مصالح کی رعایت ہے۔

بہر حال جو کچھ بھی ہو مگر وہ سب قرآن و احادیث سے بلا تکلف اور بدون تاویل کے ثابت ہیں اگر کسی کو شبہ ہو تو وہ آداب معاشرت کا دیباچہ دیکھ لے اس میں ان انتظامات کے کلیات کو قرآن و احادیث سے ثابت کر دیا گیا ہے اور جزئیات کا کلیات میں داخل کر لینا اہل علم کو کچھ مشکل نہیں اور اگر کسی کو اس میں خفا رہے تو میں اس کے بیان کے لئے حاضر ہوں۔

تو صاحب دوسری قوموں کی ترقی کا راز یہ ہے کہ انھوں نے آپ کے گھر سے یہ چند باتیں چرائی ہیں۔ انتظام، پابندی وقت، رازداری، اتحاد و اتفاق وغیرہ اور ان اعمال کی خاصیت یہ کہ جو ان کو اختیار کرتا ہے اُسے ترقی ہو جاتی ہے۔ اس لئے دوسری قوموں کو ترقی ہو رہی ہے اور آپ نے ان اعمال کو ترک کر دیا ہے اس لئے آپ تنزل میں ہیں۔ پھر دوسری قوموں نے جو ان اعمال کو اختیار کیا ہے وہ اختیار ناقص ہے۔ اگر اختیار کامل ہوتا تو وہ نتیجہ ہوتا جو آپ کے اسلاف کو حاصل تھا۔

جرعہ خاک آمیز چوں مجنوں کند صاف گر باشند انہم چوں کند

ایک خاک آمیز گھونٹ نے تو پنجا دیا ہے اگر خالص جام پیتے تو نہ معلوم کہاں پہنچتے یہ مضمون اس پر چلا تھا کہ بنی اسرائیل حالانکہ کچھ زیادہ مؤدب نہ تھے مگر با اینہم ان کے ان شاء اللہ کہنے کی برکت ظاہر ہوئی اس پر میں نے کہا تھا کہ بعض اعمال میں ایک خاصیت ہوتی ہے جس کا ظہور ہر محل میں ہوتا ہے گو محل کم و فاضل ہی کیوں نہ ہو اسی پر یہ مضمون متفرع کیا تھا کہ بعض اعمال شرعیہ کو ترقی میں دخل ہے جو انھیں اختیار کرتا ہے اس کو ترقی حاصل ہوتی ہے گو کافر ہی اختیار کرے اب میں پھر اصل مضمون کی طرف عود کرتا ہوں کہ اس کے بعد حق تعالیٰ فرماتے ہیں۔

وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَادَّارَأْتُمْ فِيهَا مِخْرَجًا مَّا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ۝

اور جب تم نے ایک جان کا خون کر دیا پھر اس کو ایک دوسرے پر ڈالنے لگے اور حق تعالیٰ کو اس بات کا ظاہر کرنا تھا جسے ہم چھپا رہے تھے یہ اس قصہ کی ابتدا ہے جس کو ترتیب میں موخر کیا گیا ہے۔ مفسرین نے اس تقدیم و تاخیر میں بہت سے نکات لکھے ہیں ان سب میں سہل بات یہ معلوم ہوتی ہے کہ اس مقدم پر دوسرے بنی اسرائیل کی بے عنوانیوں کا ذکر چلا آ رہا ہے اور یہاں بھی اس کا بتلانا مقصود ہے اور اس قصہ میں بنی اسرائیل سے دو بے عنوانیاں ہوئی تھیں ایک قتل کر کے اخفا و اردات کرنا دوسرے احکام خداوندی میں خواہ مخواہ کی جھتیں نکالنا۔ پہلی بے عنوانی ابتداء قصہ میں ہوئی اور دوسری اس کے بعد۔ اگر قصہ کو ترتیب وار بیان کیا جاتا تو ناظرین پہلے جزو کو مقصود سمجھتے اور دوسرے جزو کو متمم قصہ پر محمول کرتے اور ترتیب بدلنے سے صاف معلوم ہو گیا کہ دونوں ہی جزو مقصود ہیں اور ہر جزو سے ایک مستقل بے عنوانی پر تنبیہ کرنا منظور ہے۔ دوسرے احکام خداوندی میں جھتیں نکالنا اخفا و اردات سے بڑھ کر جرم ہے اس لئے اس کو پہلے بیان کیا گیا تاکہ ناظرین کو تنبیہ ہو جائے تاکہ خدا کے نزدیک قتل وغیرہ کی نسبت احکام میں جھتیں نکالنا زیادہ شدید ہے جس کو عام لوگ معمولی

بات سمجھتے ہیں ۱۲ جامع) اس کے بعد فرماتے ہیں۔

فَقُلْنَا اضْرِبُوهُ بِبَعْضِهَا كَذَلِكَ يُخَيِّئُ اللَّهُ الْمَوْتَى وَيُرِيكَ كُذُوبًا
لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ۝ (پس ہم نے حکم دیا کہ اس کو اس کے کوئی سے
ٹکڑے سے چھو دو اس طرح حق تعالیٰ مردوں کو زندہ کرتے ہیں اور اپنے
نظامِ تم کو دکھلاتے ہیں اس توقع پر کہ تم عقل سے کام لیا کرو)

پھر ہم نے کہا کہ اس مقتول پر میل کے کسی عضو کو لگاؤ اس سے وہ زندہ ہو کر
قاتل کا نام بتلا دے گا اس وقت گر کی بات بتلا دی کہ میل کے ذبح کرنے کا حکم
اس لئے کیا گیا ہے کہ اس کے کسی عضو کے مس کرنے سے مقتول زندہ ہو جائیگا
پہلے یہ بات نہیں بتلائی کیوں کہ بنی اسرائیل کی اطاعت کا امتحان مقصود تھا
جس میں وہ ناکام ثابت ہوئے مگر جب حجتیں نکالنے کے بعد انھوں نے بقرہ کو ذبح
کر دیا اس وقت امتثال امر پر یہ رحمت فرمائی کہ اس حکم کی حکمت بتلائی گئی چنانچہ
ایسا ہی ہوا کہ اس نے زندہ ہو کر قاتل کا نام بتلا دیا اور پھر مر گیا یہاں یہ
شبہ نہ ہو کہ مقتول کے قول پر فیصلہ کیونکر ہوا کیونکہ مقتول بھی فی الجملہ مدعی ہوتا
ہے اور مدعی کا قول محتاج بینہ یا اقرار مدعی علیہ کا ہے خود حجت نہیں۔

جواب یہ ہے کہ یہاں مقتول کا قول فی نفسہ حجت نہ تھا بلکہ حجت وحی تھی جس سے
معلوم ہو چکا تھا کہ یہ مقتول زندہ ہو کر جو کچھ کہے گا وہ صحیح ہوگا۔

یہ تو قصہ تھا اب میں اس کو منطبق کرنا چاہتا ہوں مقصود پر یعنی مضمون مجاہدہ
پر۔ قربانی سے تو مناسبت اس قصہ کے جزوِ اول ہی کو تھی اس کا بیان تو بوجہ
مناسبت زمانہ کے ضروری تھا ہی مگر چونکہ مجھے مجاہدہ سے بھی اس مضمون کی
مناسبت بیان کرنا ہے اس لئے میں نے جزوِ اخیر کو بھی تلاوت کیا مجاہدہ کے مقصود
سے اس کو مناسبت ہے اب یہ سمجھو کہ اس وقت میں جو کچھ بیان کر رہا ہوں گا وہ علم
اعتبار ہوگا جو کہ تفسیر آیات نہیں ہے اور جن لوگوں نے اس کو تفسیر سمجھا ہے وہی
صوفیہ پر اعتراض کرتے ہیں مگر صوفیہ کی مراد علم اعتبار سے یہ نہیں ہے کہ نصوص کو

ظاہر سے محروم کریں بلکہ ظاہر کو ظاہر پر رکھ کر پھر بطور قیاس کے امثال قرآنی کو وہ اپنے مقصود پر جاری کرتے ہیں اور یہ بھی ایک قسم کا قیاس ہے جس کی نصوص سے اجازت ہے جیسے فقہی قیاس کی اجازت ہے۔ چنانچہ حق تعالیٰ سورہ حشر میں قصہ بنی نضیر کے بیان کے بعد فرماتے ہیں فَاَعْتَبُوا اَيُّهَا الَّذِيْنَ اَلْبَصَرَ (اے بصیرت والو عبرت حاصل کرو اس واقعہ سے) تو اب اس واقعہ سے عبرت حاصل کرنے کا مطلب کیا ہے یہی تو مطلب ہے کہ تم اپنے حال کو ان کے حال پر موازنہ کر کے دیکھو اگر تمہارے اندر ان جیسے اعمال و خصائل ہوں گے تو سمجھ لو کہ یہی معاملہ تمہارے ساتھ بھی ہوگا۔ اسی طرح عاد و ثمود وغیرہ کے قصے بیان فرما کر ارشاد فرمایا ہے لَقَدْ كَانَ فِيْ قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِّاُولِيْ الْاَلْبَابِ (البتہ ان کے قصوں میں عقلمندوں کے لئے عبرت ہے) اب بتلایا جائے کہ ان کے قصے میں عبرت کیا ہے یہی تو ہے کہ ان کے اعمال میں غور کر کے اپنے کو ان سے بچائے یہی صوفیہ نے کیا ہے کہ قصص قرآنیہ کو وہ اپنے نفس پر جاری کرتے ہیں وہ ان قصوں کو سرسری نظر سے نہیں دیکھتے بلکہ ہر چیز کی نظیر اپنے اندر قائم کر کے مشابہہ کے احکام کو مشابہہ پر جاری کرتے ہیں (۱۲) مثلاً قرآن میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کا قصہ فرعون کے ساتھ جا بجا مذکور ہوا ہے اس کی تفسیر صوفیہ کے نزدیک بھی وہی ہے جو کتب تفاسیر میں مذکور ہے موسیٰ علیہ السلام سے وہی حضرت موسیٰ علیہ السلام مراد ہیں جو بتی اسرائیل کی طرف مبعوث ہوئے تھے اور فرعون سے مراد خاص وہی شخص ہے جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں مصر کا بادشاہ تھا لیکن صوفیہ اسی پر بس نہیں کرتے بلکہ تفسیر آیات کے بعد اس قصہ کو اپنے نفس پر جاری کرتے ہیں کہ ہمارے اندر بھی ایک چیز موسیٰ علیہ السلام کے مشابہہ ہے یعنی روح یا عقل اور ایک چیز فرعون کے مشابہہ ہے یعنی نفس اور جس طرح فرعون کا غلبہ موسیٰ علیہ السلام پر باعث فساد تھا اور موسیٰ علیہ السلام کا غالب ہونا فرعون پر موجب صلاح

تھا اسی طرح نفس کا روح پر غالب ہونا موجب فساد ہے اور روح کا نفس پر غالب ہونا موجب صلاح ہے اس کے بعد وہ عام قصے کو روح و نفس کے معاملات پر منطبق کرتے چلے جاتے ہیں اب وہ کہتے ہیں کہ اِذْ هَبْ رَاحِي قَوْعُونَ اِنَّهُ طَغٰی (فرعون کی طرف جاؤ اس نے سرکشی کی ہے) کے معنی علم اعتبار کے طور پر یہ ہیں اِذْ هَبْ اَيُّهَا الرُّوحُ اِلَى النَّفْسِ اِنَّهُ طَغٰی (اے روح نفس کی طرف جا اس نے سرکشی کی ہے) تو بتلائے اس میں شرعاً کیا خرابی ہے۔ اس کی حقیقت قیاس فقہی کے قریب ہے۔ اتنا فرق ہے کہ قیاس کا نتیجہ بواسطہ قیاس مدلول نص ہے اور اعتبار کا نتیجہ مدلول نص نہیں بلکہ مدلول نص کے مشابہ ہے اور اسی فرق کا یہ اثر ہے کہ حکم قیاسی میں تو اگر مستقل نص نہ ہو تب بھی مقیس علیہ سے مقیس میں حکم کو متعدی کر سکتے ہیں اور حکم اعتباری میں اگر مستقل نص نہ ہو تو مشبہ بہ سے مشبہ میں حکم کو متعدی نہیں کر سکتے جیسے حدیث شریف میں ہے لَا تَدْخُلُ الْمَلَائِكَةُ بَيْتًا فِيْهِ كَلْبٌ (اس گھر میں فرشتے نہیں آتا جس میں کتا ہو) اور اس سے بطور اعتبار یہ کہا گیا ہے کہ لَا تَدْخُلُ الْاَنْوَارُ اِلَّا لِهَيْئَةِ قَلْبٍ فِيْهِ صِفَاتٌ سَبْعِيَّةٌ (نہیں ہوتے داخل انوار الہی اس دل میں جس میں بہائی صفات ہوں) تو اگر یہ حکم کسی مستقل دلیل سے ثابت نہ ہو تو محض اس نص سے حکم کا تعدیہ نہیں کر سکتے اس لئے بجائے قیاس کے اگر اس کا نام تشبیہ رکھا جاوے تو مناسب ہے تاکہ خلط نہ ہو اور یہاں سے تسامح ظاہر ہو گیا ہو گا ان فقہاء کا جنہوں نے اقل مدت حیض کے تین دن ہونے پر اقل مدت سفر سے استدلال کیا ہے کہ دونوں حالت عارضی ہیں اور اقل مدت طہر پندرہ دن ہونے پر اقل مدت اقامت سے استدلال کیا ہے کہ دونوں حالت اصلی ہیں سو تشبیہ کو قیاس کہہ دیا ورنہ یقینی بات ہے کہ اگر مقیس میں مستقل دلیل نہ ہو تو ہرگز اس مقیس علیہ سے حکم مذکور کو متعدی نہیں کر سکتے البتہ اس تشبیہ سے ایک گونہ تائید و تقرب ضرور ہو گئی۔

شاید تم یہ کہو کہ دلائل سے تو علم اعتبار کا صحیح ہونا اور خلاف شرع نہ ہونا معلوم ہو گیا لیکن یہ بتلاؤ کہ اس کا ثبوت کہیں سلف سے بھی ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ ہاں سلف سے بھی اس قسم کی نظائر منقول ہیں چنانچہ رزین نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے جس کو تیسیر الوصول میں نقل کی ہے کہ انھوں نے ایک آیت میں اسی طرح کا مطلب بیان فرمایا ہے۔ حق تعالیٰ فرماتے ہیں۔

الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ وَلَا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلُ فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ ۝ (کیا ایمان والوں کے لئے اس بات کا وقت نہیں آیا کہ ان کے دل خدا کی نصیحت کے اور جو دین حق نازل ہوا ہے اس کے سامنے جھک جائیں اور ان لوگوں کی طرح نہ ہو جائیں جن کو ان کے قبل کتاب ملی تھی پھر ان پر ایک زمانہ گزر گیا پھر ان کے دل سخت ہو گئے اور بہت سے آدمی ان میں کے کافر ہیں)

اس میں تو خشوع کا امر ہے اور قساوت قلب سے بچنے کی تاکید اس کے بعد فرماتے ہیں اَعْمُوا أَنَّ اللَّهَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ (جان لو کہ حق تعالیٰ زمین کو بعد اس کے مردہ ہونے کے زندہ کر دیتے ہیں اور اللہ تعالیٰ اپنے نظائر تم کو دکھلاتے ہیں اس توقع پر کہ تم عقل سے کام لیا کرو)

قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ لَيْسَ الْقُلُوبُ بَعْدَ قَسَوْتِهَا فَيَجْعَلُهَا قُحْبَةً مُنَيَّبَةً يُحْيِي الْقُلُوبَ الْمَيِّتَةَ بِالْعِلْمِ وَالْحِكْمَةِ وَالْإِفْقَ عَلِمَ أَحْيَاءُ الْأَرْضِ بِالْمَطَرِ مُشَاهِدَةً وَمَقْصُودَةٌ فَإِنَّ هَذَا امْتِلَ صَرْبَهُ اللَّهُ لِعِبَادِهِ وَيُرِيدُ أَنْ قُلُوبَكُمْ كَالْأَرْضِ فَلَا تَيْسُرُوا مِنْ قَسَاوَتِهَا فَإِنَّهَا تُحْيَى بِالْأَعْمَالِ كَالْأَرْضِ تُحْيَى بِالْغَيْثِ (حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا نرم کر دیا دل کو بعد ان کی قساوت کے کہ ان کو مردہ کر دیا تھا زندہ کر دیا مردہ دلوں کو علم و حکمت سے

وردہ جان لیا تھا زمین کے زندہ ہونے کو بارش سے مشاہدہ سے اور یہ مثال ہے کہ بیان کیا ہے اس کو اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کے لئے اور مراد یہ ہے کہ ان کے دل مثل زمین کے ہیں پس ان کی قساوت سے ناامید مت ہو زندہ کر دیں گے ان کو اعمال سے مثل زمین کے کہ اس کو بارش سے زندہ کرتے ہیں)

یعنی مقصود عبد اللہ بن عباسؓ کا یہ ہے کہ رَاغْلَمُوا اَنَّ اللّٰهَ يُحْيِي الْاَرْضَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا اِنَّہ (جان لو کہ حق تعالیٰ زمین کو بعد مردہ ہونے زندہ کر دیتے ہیں) میں حق تعالیٰ نے اپنے بندوں کے لئے ایک مثال بیان فرمائی ہے مطلب یہ ہے کہ جس طرح زمین خشک ہو جانے کے بعد بارش سے زندہ ہو جاتی ہے اسی طرح قلوب بھی قساوت کے بعد اعمال صالحہ سے زندہ ہو جاتے ہیں پس اگر کسی کے قلب میں معاصی گزشتہ سے قساوت پیدا ہو گئی ہو تو وہ اصلاح سے مایوس نہ ہو کیونکہ زمین کی نظر تمہارے لئے ہم نے بیان کر دی ہے اس پر اپنے قلوب کو بھی قیاس کر لو۔

تو اب دیکھ لو کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس آیت میں اَرْض سے قلب مراد لیا اور موت سے قساوت یہی علم اعتبار ہے ورنہ لَفَعًا اَرْض کے معنی قلب اور موت کے معنی قساوت کے کہیں نہیں ہیں مگر انھوں نے آیت کو تشبیہ پر محمول کر کے یہ معنی بیان فرمائے ہیں۔ اسی طرح صوفیہ بطور تشبیہ کے کہہ دیتے ہیں کہ موسیٰ سے مراد روح اور فرعون سے مراد نفس ہے۔ وعلیٰ هذا جب علم اعتبار کی نظر سلف سے بھی منقول ہے اور قواعد شرع کے بھی وہ خلا نہیں تو اب کوئی مضائقہ نہیں ہے اگر میں علم اعتبار کے طور پر اس قصہ کو مضمون مجاہدہ پر منطبق کر کے بیان کروں۔ الغرض اس جگہ یہ ارشاد ہے کہ بنی اسرائیل کو ذبح بقرہ کا امر ہوا تھا اور اہل لطافت علم اعتبار کے طور پر یہ کہتے ہیں کہ گویا نفس کشی کا امر ہوا تھا۔ گویا بقرہ سے نفس کو تشبیہ دی گئی ہے اور یہ تشبیہ بہت مناسب ہے کیونکہ گائے میل بھی بہت حریص ہوتے ہیں کھانے پینے کے اور نفس بھی

بہت حریص ہوتا ہے اس لئے نفس کو بقرہ کہتا تو مناسب ہے لیکن آج کل نفس کو کتا کہتا ہے۔ چنانچہ شعراء کے کلام میں سگب نفس بکثرت مستعمل ہے مگر یہ واہیات ہے۔ اسی طرح بعض لوگ نفس کو کافر کہتے ہیں یہ اس سے بھی واہیات ہے۔ ہمارا نفس تو الحمد للہ نہ کتا ہے نہ کافر ہے۔ ہاں بقرہ تو ہوگا۔ نہ معلوم لوگ نفس کو کیا سمجھتے ہیں لغت میں تو نفس حقیقت شے کو کہتے ہیں۔ پس نفس زید حقیقت زید ہوئی تو حقیقت میں نفس ہمارا ہی نام ہے ہم سے الگ کوئی چیز تھوڑا ہی ہے تو اپنے کو کتا یا کافر کہتا کیا زیبا ہے اور اگر نفس کوئی مستقل چیز بھی ہو تب بھی اول تو وہ ہمیشہ شریر نہیں ہوتا کہ اس کو کتے سے تشبیہ دی جاوے بلکہ کبھی مطمئنہ ہوتا ہے کبھی لوا مہ بھی ہوتا ہے کبھی امارہ ہوتا ہے۔

چنانچہ نصوص میں یہ تینوں صفات مذکور ہیں۔ ایک جگہ ارشاد ہے وَمَا أَيْدِيْ نَفْسِيْۤ اِنَّ النَّفْسَ لَآ مَآرَۃٌۢ بِالسُّوْءِ (اور میں اپنے نفس کو بری نہیں بتلاتا نفس تو بری ہی بات بتلاتا ہے)۔

دوسری جگہ ارشاد ہے لَا أُقْسِمُ بِیَوْمِ الْقِيَامَةِ وَلَاۤ اُقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللّٰوَامَةِ (میں قسم کھاتا ہوں قیامت کے دن کی اور قسم کھاتا ہوں ایسے نفس کی جو اپنے اوپر ملامت کرے)

اور تیسری جگہ ارشاد ہے یَاۤ اَیَّتُهَا النَّفْسُ الْمَطْمَیْنَةُ اِذْ جِئْتِ اِلٰی رَبِّکَ رَاضِیَةً مَّرْضِیَّةً (اے اطمینان والی رُح تو اپنے پروردگار کی طرف چل اس طرح کہ تو اس سے خوش ہو اور وہ تجھ سے خوش ہو)

پھر اگر شریر بھی ہو تب بھی مسلمان تو ہے تو مسلمان کو کافر کہنا یا کتے سے تشبیہ دینا کیا مناسب ہے ہاں بقرہ کے ساتھ تشبیہ دینے کا مضائقہ نہیں غرض جس طرح بقرہ کے ذبح کا امر ہوا تھا اسی طرح نفس کو بھی مجاہدہ سے ذبح کرنا چاہیے بدون مجاہدہ کے کامیابی نہیں ہوتی۔ بعض لوگ یہ چاہتے ہیں کہ ہم کو کچھ کرنا نہ پڑے

بس ویسے ہی کامیاب ہو جائیں چنانچہ مشائخ سے کہتے ہیں کہ اپنے سینہ میں سے کچھ دیدو میں نے اس کے متعلق ایک وعظ میں یہ جواب دیا ہے کہ سینہ میں کیا رکھا ہے بجز بلغم کے مطلب یہ کہ جو بدون مجاہدہ کے تم کو دیا جاسکے وہ تو یہی ہے اور جس چیز کے تم طالب ہو وہ سینہ سے بدون مجاہدہ کے نہیں مل سکتی۔ میرے اس مضمون پر ایک صاحب نے بہت خفا ہو کر مجھے خط میں لکھا کہ تم نے طریق کی بہت بے ادبی کی حالانکہ سینہ ہی میں تو سب کچھ ہے صوفیہ تصریحاً فرماتے ہیں کہ نسبت مع اللہ کی دولت درویشوں کے سینہ سے حاصل کرنی چاہیے چنانچہ قاضی ثناء اللہ صاحب پانی پتی مالابدمنہ میں لکھتے ہیں۔ از سینہ درویشان باید جست درویشوں کے سینہ سے ڈھونڈنا چاہیے اور تم کہتے ہو کہ سینہ میں کیا رکھا ہے بجز بلغم کے۔ سو میرے پاس اس بات کا جواب تھا کہ میرا مطلب یہ ہے کہ جو چیز سینہ سے بدون مجاہدہ طالب کے دی جاسکتی ہے وہ تو بلغم کے سوا کچھ نہیں اور جس چیز کو قاضی ثناء اللہ صاحب فرماتے ہیں کہ درویشوں کے سینہ سے حاصل کرنی چاہیے میں اس کی نفی نہیں کرتا لیکن وہ مجاہدہ سے ملتی ہے بدون مجاہدہ کے نہیں مل سکتی مگر میں نے کچھ جواب نہیں دیا کیونکہ مجھے اس کے خط سے اندازہ ہو گیا تھا کہ مخاطب بھتہ دی طبیعت کا ہے یہ خطاب کے قابل نہیں اس لئے میں نے حضرت حافظ رحمۃ اللہ تعالیٰ کے ارشاد پر عمل کیا وہ فرماتے ہیں ۵

بامدعی مگوئید اسرار عشق و مستی

یگزار تا بمیرد در رنج خود پرستی

(مدعی سے اسرار و مستی کی باتیں مت بیان کرو وہ اس کو رنج و خود پرستی میں لے دو)
اور گو جواب نہ دینے سے انھوں نے مجھ کو عاجز و لا جواب سمجھا ہوگا مگر میں نے اسکی پروا نہ کی۔ میں نے عارفین کی تقلید کی ان کا مذاق یہ ہے کہ وہ صرف طالب کو جواب دیا کرتے ہیں مدعی کو جواب نہیں دیتے چاہے وہ ان پر کتنا ہی اعتراض

کمرے اور ان کو جاہل ہی سمجھے بلکہ اگر کوئی ان سے یہ کہے کہ تم کو کچھ نہیں آتا تم کچھ نہیں جانتے تو وہ خوش ہو کر کہتے ہیں کہ ہاں بھائی تم سچ کہتے ہو مجھے کچھ نہیں آتا تم سب لوگوں سے کہدو کہ یہ جاہل ہے اسے کچھ نہیں آتا میں تمہارا ممنون ہوں گا یہ عارف ہی کر سکتا ہے علماء قسرا ایسا نہیں کر سکتے ان کو تو اگر کوئی کہدے کہ تم کچھ نہیں جانتے تو فوراً غصہ آجائے اور اثبات کے درپے ہو جائیں مناظرہ پر آمادہ ہو جائیں کہ آؤ بحث کرو ابھی معلوم ہو جائیگا کہ کن جانتا ہے کون نہیں جانتا مگر عارف سے یہ نہیں ہو سکتا اس کو تو اس سے خوشی ہوتی ہے کہ کوئی اس کو جاہل ہی سمجھتا رہے کیونکہ اچھا ہوا ایک معقد کم ہوا پیچھا چھوٹا بلکہ وہ تو بعض دفعہ قصداً ایسی حرکت کرتا ہے جس سے معتقدین کم ہوں اور اس کا راز یہ ہے کہ وہ کیمیا گر ہے اور قاعدہ ہے کہ کیمیا گر یہ نہیں چاہا کرتا کہ لوگوں کو اس کا کیمیا گر ہونا معلوم ہو اور جو کوئی یہ کہدے کہ تجھے کیمیا کچھ بھی نہیں آتی اس سے وہ خوش ہوتا ہے اور کہتا ہے کہ ہاں بھائی واقعی مجھے کیمیا نہیں آتی تم سب سے ہی کہدو کہ مجھے پریشان نہ کریں اہل قشر کہتے ہیں کہ قصداً ایسی حرکت نہ کرنا چاہیے جس سے معتقد کم ہوں کیونکہ اس سے فیض اصلاح بند ہوتا ہے ہائے وہ اسی چکر میں رہتے ہیں کہ کسی طرح معقد کم نہ ہوں اور دل میں تاویل کر لی ہے کہ ہمارا مقصود نفع خلق ہے۔ میاں بس جانے دو۔ ساری اصلاح آپ ہی پر تو موقوف ہے۔ بس لوگ آپ کے معتقد نہ ہوں گے تو ان کو کہیں سے فیض ہی نہ ملے گا۔ خدا کے سیکڑوں بندے صاحب ارشاد موجود ہیں تم نے فیض کو اپنے ہی اوپر کیوں منحصر سمجھ لیا ہے یا درکھو تمہارے معتقد کم ہونے سے فیض بند نہیں ہو سکتا اس لئے عارف ان تاویلوں پر کبھی توجہ نہیں کرتا بلکہ اس کو تو لوگوں کی بے اعتقادی سے خوشی ہوتی ہے اسے اپنے صاحب فیض ہونے کا دوسوہ بھی نہیں آتا۔ عارفین کا اصلی مذاق تو یہی ہے باقی جب ان کے گلے ہی مرطوب دیا جائے کسی خدمت کو تو اس وقت وہ مجبور ہو کر اسے انجام دیتے ہیں مگر اس حالت میں بھی وہ ہر وقت اس کے لئے آمادہ ہوتے ہیں کہ

ان کا دنیا میں ایک بھی معتقد نہ رہے اسی لئے کسی کی بے اعتقادی سے ان کو رنج نہیں ہوتا نہ کسی کے جاہل کہنے سے غصہ آتا ہے۔

ایک مرتبہ حضرت حاجی صاحبؒ سے ایک شخص نے کہا کہ حضرت اپنے فلاں مرید کو سمجھا دیجئے کہ وہ بے جا حرکتیں نہ کیا کرے ورنہ لوگ آپ سے بھی بد اعتقاد ہو جائیں گے۔ حضرت نے فرمایا کہ میاں تمہارا جی چاہتا ہو بد اعتقاد ہونے کو تو تم ہو جاؤ دوسروں پر بات کیوں رکھتے ہو؟ پھر فرمایا کہ تم نے تو اپنے نزدیک یہ بڑی دھمکی دی کہ لوگ بد گمان ہو جائیں گے اور اگر کسی کو یہی مطلوب ہو کہ سب بد اعتقاد ہو جائیں تو؟ پھر فرمایا کہ واللہ مجھے تو تمہارے اعتقاد ہی نے پریشان کر رکھا ہے۔ بخدا میں چاہتا ہوں کہ سارا عالم مجھے زندیق و ملحد سمجھ کر چھوڑ دے اور میں اکیلا کسی پہاڑ میں بیٹھا ہوا اپنے محبوب میں مشغول ہوں اور یہ حال ہوے

دل آرائے کہ داری دل درو بند

دگر چشم از ہمہ عالم فرو بند

(جس محبوب سے دل باندھ لیا ہے تو پھر تمام جہان سے آنکھ بند کر لو)

اور اس کا راز یہ ہے کہ ان حضرات پر فناء کا غلبہ ہوتا ہے پھر جو اپنے کو فنا کر چکا وہ معتقدوں کی فوج جمع کرنا کیونکر چاہے گا اس کو تو واقعی مخلوق کے اعتقاد سے پریشانی ہوگی ان کا تو یہ حال ہوتا ہے کہ

تو درو گم شو وصال این ست و بس

گم شدن گم کن کمال این ست و بس

(تم محبوب میں فنا ہو جاؤ بس یہی وصال ہے اور اس فنا ہونے کو بھی

بھول جاؤ بس یہی کمال ہے)

تو درو گم شو یہ تو فنا ہے اور گم شدن گم کن یہ فناء الفنا ہے کہ ایسا فنا ہو کہ اپنی فنا کی بھی خبر نہ ہو اور یہ مبالغہ شاعری نہیں ہے بلکہ حقیقت ہے لوگ اس کو

مشاعری مبالغہ سمجھے ہوں گے مگر میرے پاس ایک نظیر موجود ہے جس سے معلوم ہو جائے گا کہ فناء کے لئے فناء الفناء لازم ہے وہ فناء ہی نہیں ہے جس میں اپنے فانی ہونے کی بھی خبر ہو دیکھئے ناظم وہ ہے جس کو اپنی نوم کی بھی خبر نہ ہو اگر ناظم کو اپنی نوم کی خبر ہو اور وہ اتنی بات جانتا ہو کہ میں سو رہا ہوں تو وہ ناظم نہیں ہے بیدار ہے نیند تو اسی کا نام ہے کہ سونے والے کو یہ بھی خبر نہ ہو کہ میں سو رہا ہوں اسی طرح فساد ہی ہے جس میں اپنی فنا کی بھی خبر نہ ہو اور جو شخص اپنے کو فانی سمجھتا ہے وہ فانی نہیں ہے بیدار ہے بلکہ مدعی ہے تو جس پر یہ حال غالب ہو فناء الفناء کا وہ بھلا معتقدین کی زیادتی سے کیا خوش ہو سکتا ہے وہ تو اس سے ہی خوش ہو گا کہ کوئی بھی اس کو نہ پہچانے۔

مولانا محمد قاسم صاحب رحمۃ اللہ علیہ فرمایا کرتے تھے کہ اگر چار حرفوں کی تہمت نہ لگی ہوتی تو میں ایسا اپنے کو غائب کرتا کہ کوئی یہ بھی نہ جانتا کہ میں دنیا میں پیدا بھی ہوا ہوں اہ مگر اس غائب نہ کر سکتے پر بھی آپ کی یہ حالت تھی کہ ایسی وضع سے رہتے تھے کہ دیکھ کر کوئی نہ پہچانتا تھا کہ یہ کوئی عالم ہیں۔ بس ایک لنگی کاڑھے کی کندھے پر ڈالے ہوئے رہا کرتے تھے۔ غدر میں مولانا کے پیچھے پولیس پھرتی تھی مگر کسی نے بھی آپ کو نہ پہچانا ایک بار ایسا اتفاق ہوا کہ مولانا مسجد میں بیٹھے ہوئے تھے پولیس آئی اور خود مولانا ہی سے پوچھا کہ تم کو معلوم ہے کہ مولوی محمد قاسم صاحب کہاں ہیں تو آپ ذرا سا اپنی جگہ سے کھسک کر فرماتے ہیں کہ ابھی تو یہاں تھے، پولیس چلی گئی۔ سفر میں جب کبھی جاتے تو ساتھیوں کو نام بتلانے کی ممانعت تھی کہ میرا نام کسی سے ظاہر نہ کرنا۔ اور اگر کوئی آپ سے دریافت کرتا کہ آپ کا نام کیا ہے تو فرماتے میرا نام محورشید حسن ہے یہ مولانا کا شاید کسی تصرف سے تاریخی نام تھا مگر اسے کوئی جانتا بھی نہ تھا، مشہور نام محمد قاسم تھا وہ نہیں بتلایا کرتے تھے اگر کوئی وطن کا نام پوچھتا تو فرماتے الہ آباد۔ ایک بار کسی نے عرض کیا کہ حضرت آپ کا وطن تو نالوتہ ہے الہ آباد کیسے ہو گیا۔ فرمایا نالوتہ

بھی تو خدا ہی نے آباد کیا ہے۔ بتلادیا کہ معنی لغوی کے اعتبار سے وہ بھی الہ آباد ہے
 سبحان الشکسہ اخفاء حال تھا مگر باوجود اس اخفاء کے چھپے تھوڑا ہی رہتے
 تھے آخر عشاق نے پہچان ہی لیا طالبوں نے تاڑ ہی لیا پھر ایسے مشہور ہوئے
 کہ دنیا میں نام روشن ہے، بھلا آفتاب کہیں چھپ سکتا ہے۔ جب شاہجہانپور
 میں مباحثہ ہوا ہے مسلمانوں کا اور آریوں اور عیسائیوں کا تو مسلمانوں نے مولانا
 کو بھی بلایا تھا، مولانا تشریف لے گئے مگر وقت سے کچھ ہی پہلے پہنچے تھے اس
 لئے آپ سیدھے میدان مناظرہ میں تشریف لے گئے، صورت سے کسی نے بھی پہچانا
 کہ یہ کوئی عالم ہیں۔ ایک نیلی لنگی موٹی سی سر پر ڈال رکھی تھی اس شان سے آپ
 پہنچے۔ لوگ سمجھے کہ کوئی معمولی آدمی ہیں مگر آپ کا سادہ حسن تکلف والوں کے
 حسن سے بڑھا ہوا تھا، بڑے بڑے جتے عملے والے مولوی آپ کے حسن خداداد
 کے سامنے گرو تھے کیونکہ ۷

حُسْنُ الْضَارَةِ مُجْلُوبٌ بِنَظَرِيَّةٍ

وَفِي الْبَدَاةِ حُسْنٌ عَيْنٌ مُجْلُوبٌ

(شہریوں کا حسن بناوٹی ہوتا ہے اور دیہاتیوں کا حسن خداداد ہے)

اور آپ کی یہ شان تھی ۷

دل فریبان بناتی ہم زیور بستند

دلبر راست کہ با حسن خداداد آمد

(دل فریبان بناتی زیور متعارف سے مزین ہیں ہمارے محبوب میں حسن خداداد)

حسن خداداد کے ہوتے ہوئے کیا ضرورت تھی عمامہ کی اور کیا ضرورت تھی جبتہ کی ۷

حاجت مشاط نیست روئے دل آرام را

غرض جب آپ تقریر کے لئے اٹھے ہیں اور تقریر فرمائی ہے تو تمام جلسہ محو حیرت تھا

اس وقت مسلمانوں کے جان میں جان آئی اور مولانا کے تشریف نہ لانے کے خیال

سے جو رنج ہو رہا تھا مبدل بخوشی ہو گیا۔ آپ کی تقریر میں ایسی خداداد شوکت تھی

کہ اسی زمانہ میں ایک ہندو نے اپنے ایک دوست کو لکھا تھا۔ کہ شاہجہاں پورہ کے مناظرہ میں ایک نیلی سنگی والا چھوٹے فتد کا مولوی سب سے جیت گیا حالانکہ اس ہندو نے شاید مولانا کی تقریر کا ایک لفظ بھی نہ سمجھا ہوگا مگر اتنی بات وہ بھی سمجھ گیا کہ یہ سب سے جیت گئے کیونکہ علوم و حقائق میں ایک نور اور ایک شوکت ہوتی ہے جو باطل میں کبھی نہیں ہو سکتی۔ حقائق کو سن کر ہر شخص کو اس کا غلبہ نظر آجاتا ہے گو وہ سمجھا بھی نہ ہو۔

صاحبو! یہ ہیں اصلی کمالات اور اس کا نام ہے علم۔ عمامہ اور جبہ پہننے سے تھوڑا ہی عالم ہوتا ہے۔ ایک مرتبہ بھاگلپور میں علماء کا اجتماع ہوا تھا مولوی انور شاہ صاحب بھی تشریف لے گئے تھے۔ جلسہ میں پہلے بڑے بڑے عمامے اور جبے والے مولوی موجود تھے مگر ایک ہندو نے مولوی انور شاہ صاحب کو دیکھ کر کہا کہ یہ شخص اس مجمع میں سب سے بڑا عالم معلوم ہوتا ہے، حالانکہ وہ نہ جبہ پہنے ہوئے۔ تھے نہ عمامہ باندھے ہوئے تھے۔ معمولی لباس میں تھے گویا اپنی طرف سے تو انھوں نے اپنے کو چھپانا چاہا تھا مگر علم و عمل کا نور کہاں چھپتا ہے وہ تو چہرہ سے عیاں ہوتا ہے۔ سَيِّمَاهُمُ فِي وُجُوْهِهِمْ مِنْ اَثَرِ الشُّجُوْدِ (ان کے اثار بوجہ تاخیر سجدہ کے ان کے چہروں میں نمایاں ہیں) سچ ہے۔

نور حق ظاہر بود اندر ولی

نیک ہیں باشی اگر اہل دلی

(دلی میں نور حق ظاہر ہوتا ہے اگر تو اہل دل ہے تو نیک ہیں ہو)

اور اردو میں کسی نے ترجمہ کیا ہے

مرد حقانی کی پیشانی کا نور

کب چھپا رہتا ہے پیش ذی شعور

(جو شخص انکساری کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس کا درجہ بلند کرتے ہیں)

مٹانے والوں کی شہرت ہو ہی جاتی ہے۔ حدیث میں وعدہ ہے مَنْ تَوَضَّعَ لِلَّهِ رَفَعَهُ اللَّهُ۔ (جو شخص انکساری کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس کا درجہ بلند کرتے ہیں) اور جو شخص اپنے کو بڑھانا چاہتا ہے حق تعالیٰ اس کو گرا دیتے ہیں اسی حد سے لازم آتا ہے کہ مَنْ تَزَفَّكَ وَضَعَهُ اللَّهُ (جو شخص اپنے کو بڑھاتا ہے اللہ تعالیٰ اس کو پست کر دیتے ہیں) پس اگر کسی کو شہرت ہی مطلوب ہو تو اس کی بھی یہی صورت ہے کہ فنا اختیار کرے اور طلب شہرت کو دل سے نکال دے۔

اگر شہرت ہو س داری اسیر دام عزت شو

کہ در پرواز دارد گوشه گیری نام عنقا را

یعنی دیکھو عنقا نے اپنے آپ کو غائب کر دیا تو اس کا کیسا نام ہوا اسی طرح تم فنا اختیار کرو تو حق تعالیٰ تم کو رفعت و شہرت عطا کریں گے طلب شہرت سے شہرت حاصل نہیں ہو سکتی۔ (یہاں پہونچکر حضرت مولانا نے کاتب و عطا سے دریافت فرمایا کہ یہ مضمون کس بات پر چلا تھا۔ احقر نے عرض کیا کہ حضرت حاجی صاحب کی حکایت بیان ہو رہی تھی کہ آپ سے کسی نے عرض کیا کہ اپنے فلاں مرید کو سمجھا دیجئے ورنہ لوگ آپ سے بدگمان ہو جائیں گے الخ۔ فرمایا اس سے پہلے کیسا بیان ہو رہا تھا، میں نے عرض کیا اس سے پہلے یہ مضمون تھا کہ نفس کو بقرہ سے تشبیہ دی گئی ہے تو جس طرح اُس کے ذبح کا امر ہوا تھا اس کو بھی مجاہدہ سے ذبح کرنا چاہیے۔ فرمایا اس مضمون کے بعد اور حاجی صاحب کی حکایت سے پہلے درمیان میں کیا مضمون تھا وہ مضمون اس وقت نوٹ ہونے سے رہ گیا تھا۔ ختم و عطا پر یاد آیا تو نوٹ کیا گیا اس موقع پر میں نہ بتا سکا چونکہ سلسلہ کا ربط اسی سے تھا اس لئے دیر تک حضرت سوچتے رہے کئی منٹ تک سوچنے کے بعد بھی جب یاد نہ آیا تو فرمایا کہ خیر یاد نہیں آتا تو نہ سہی اور ربط فوت ہو جائے تو کچھ حرج بھی نہیں کیا محبوب کی زلف ہمیشہ مسلسل ہی ہوا کرتی ہے۔

کبھی زلفت پریشان بھی تو ہوتی ہے اور کیا موتی سب منظوم ہی ہوتے ہیں درمنثور بھی تو ہوتے ہیں۔ اس کے بعد حضرت نے تقریر شروع فرمائی جو عنقریب آتی ہے جس کا ربط احقر بیان کر دینا چاہتا ہے۔ یہ مضمون اس پر شروع ہوا تھا کہ جو چیز بزرگوں کے سینہ سے طلب کی جاتی ہے وہ بدون مجاہدہ کے حاصل نہیں ہوتی بدون مجاہدہ کے جو چیز سینہ سے حاصل ہو سکتی ہے وہ تو بلغم کے سوا کچھ نہیں اس پر فرمایا تھا کہ میں نے ایک وعظ میں یہی بات لکھ دی ہے کہ سینہ میں بلغم کے سوا کیا رکھا ہے۔ اس کو دیکھ کر ایک صاحب مجھ پر بہت خفا ہوئے اور انھوں نے مجھے خط لکھا کہ تم نے طریق کی بہت بے ادبی کی۔ سینہ ہی سے تو سب کچھ ملتا ہے۔ پھر فرمایا کہ میں گو اس شخص کو جواب دے سکتا تھا مگر میں نے جواب نہیں دیا اور حضرت حافظ کے ارشاد پر عمل کیا ہے بامدعی مگوئید الخ گو جواب نہ دینے سے وہ مجھے عاجز و لا جواب سمجھا ہو گا مگر میں نے اس کی پروا نہ کی۔ اس پر عارفین کے مذاق کا ذکر چلا تھا کہ وہ مدعی کو جواب نہیں دیا کرتے اور اگر کوئی ان کو جاہل سمجھے تو اس سے خوش ہوتے ہیں کہ اچھا ہوا ایک معتقد تو کم ہوا۔ اور یہ سارا بیان اس پر چلا تھا کہ اس آیت میں ذبح بقرہ کا امر ہوا ہے جس سے اہل لطافت نے نفس مراد لیا ہے کہ اس کو مجاہدہ سے ذبح کرنا چاہئے۔ کیونکہ بدون مجاہدہ کے کامیابی نہیں ہوتی۔ بعض لوگ بدون مجاہدہ کے کامیاب ہونا چاہتے ہیں اور مشائخ سے کہتے ہیں کہ اپنے سینہ سے کچھ دیدو یہ ان کی غلطی ہے ۱۲ جامع)

بہر حال آیت میں بقرہ سے نفس کو تشبیہ دی گئی ہے جس طرح بقرہ کے ذبح کا حکم ہے نفس کے ذبح کا بھی حکم ہے مگر بقرہ کا ذبح چھری سے ہوتا ہے اور نفس کا ذبح مجاہدہ سے ہوتا ہے۔ کوئی صاحب ذبح نفس کے ظاہری معنی

سہ کما قال شاعر ۵ تب واکردہ و کا کل پریشان کردہ می آید

یہ ہیں ایں بے سرو ساماں چہ ساماں کردہ می آید

(قبلا کھولے ہوئے کا کل بکھرے ہوئے آتا ہے دیکھو اس بے سرو سامانی میں کس سرو سامان کے آتے ہیں)

نہ سمجھ جائیں کہ بس لگیں خود کشتی کرنے بلکہ ذبح نفس کے معنی مجاہدہ کے ہیں جس کی حقیقت عنقریب ظاہر ہو جائے گی۔ اور یہاں سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ انبیاء علیہم السلام کے سنن میں سے ہے گائے کا ذبح کرنا اور بعض آیات سے معلوم ہوتا ہے کہ انبیاء علیہم السلام کو گائے کے گوشت سے رغبت بھی تھی۔ چنانچہ ابراہیم علیہ السلام کے قصہ میں وارد ہے وَجَاءَ بِعِجْلٍ حَنِیْذٍ کہ وہ اپنے مہمانوں کے سامنے بچھڑے کا گوشت بھجنا بوالائے۔ اور ظاہر ہے کہ مہمان کے لئے وہی چیز لاتے ہیں جو اپنی مرغوب ہوتی ہے۔ اب آجکل لوگ کہتے ہیں کہ گائے کا گوشت سودا پیدا کرتا ہے، ہاں صاحب اب پیدا کرنے لگا ہوگا۔ (یعنی جب سے کہ ہندوؤں کے ساتھ اتحاد و اتفاق کا خیال پیدا ہوا ۱۲ جامع) پہلے تو کبھی اس نے سودا نہ پیدا کیا یعنی اس ضرر کا کبھی ذکر نہ کیا گیا۔ پھر میں کہتا ہوں کہ وہ کونسی چیز ہے جو سودا صفر پیدا نہیں کرتی۔ انسان میں صفرا، بلغم، سودا اور خون کے سوا اور ہے کیا اور ہر خوردنی چیز ان میں سے کسی نہ کسی کو ضرر مضر ہوتی ہے، کوئی دوا یا غذا ایسی نہیں جو بہم وجوہ نافع ہو اور کسی خلط انسانی کو مضر نہ ہو۔ کتب طب اٹھا کر دیکھو ہر چیز میں کچھ نہ کچھ نقصان ضرور ہے۔ دودھ کی بہت تعریف کی جاتی ہے ذرا طب کی کتابوں میں دیکھو کہ اس کے نقصانات کس درجہ لکھے ہیں۔ ان شاء اللہ تعالیٰ گائے کے گوشت کے قریب ہی قریب مضر نکلے گا تو یہ سب بہانے ہیں جو آجکل تراشے گئے ہیں پہلے ان کا کوئی نام بھی نہ لیستا تھا۔

غرض ابراہیم علیہ السلام کے قصہ میں قرآن مجید سے ثابت ہے کہ انبیاء سابقین علیہم السلام گائے کا گوشت کھایا کرتے تھے۔ بس ہمارے واسطے ذبح بقرہ کے لئے یہ دلیل کافی ہے پہلے زمانہ میں سواری کا زیادہ کام اونٹ سے لیا جاتا تھا بیلوں سے سواری کا کام نہ لیا جاتا تھا بس یہ تو کھیتی کے کام آتا تھا یا کھانے کے کام میں آتا تھا اور واقعی سواری کے لئے اونٹ ہی موزوں ہے کیونکہ وہ

بڑا فتنہ جانور ہے۔ تھوڑی سی غذا اس کے لئے کافی ہے اور ایک دن پانی پنی کر کئی کئی دن تک پانی سے صبر کر سکتا ہے۔ پھر اس کی غذا بھی کچھ گراں نہیں درختوں کے پتوں پر اکتفا کر لیتا ہے اور بیل تو ہاؤ ہپ ہے اس کے لئے تو چارہ کا گٹھڑ ہونا چاہیے پھر دانہ الگ چاہیے اس لئے سواری میں اس سے اونٹ کی برابر راحت نہیں مل سکتی علاوہ اس کے اونٹ میں بیل سے قوت بھی زیادہ ہے۔ جتنا بوجھ وہ لے جاسکتا ہے بیل نہیں لے جاسکتا۔ اس لئے پہلے زمانہ میں بیل سے سواری کا کام نہ لیتے تھے بس یہ تو کھانے ہی کے کام میں آتا تھا یا کھیتی میں چلتا تھا اور تمنا شاہ ہے کہ جیسے عرب کے اندر قناعت کا مادہ بہت زیادہ ہے تو وہاں کے جانوروں میں بھی یہ صفت موجود ہے۔ چنانچہ اونٹ کو زمین عرب سے خصوصیت ہے تو اس میں سب جانوروں سے زیادہ قناعت ہے۔ اور ہندوستان کے لوگوں میں حرص کا مادہ زیادہ ہے تو یہاں جانوروں میں بھی اسی صفت کا غلبہ ہے چنانچہ بیل اور گائے کو زمین ہندوستان سے خصوصیت ہے تو دیکھ لیجئے اس میں کتنی حرص ہے کہ ہر وقت اس کا منہ ہی چلتا رہتا ہے جیسے خود ہم ہیں۔

سرسید نے غضب کیا ہے کہ عرب کی مذمت لکھتے ہوئے آپ کہتے ہیں کہ اس قوم میں کینہ بہت ہے حتیٰ کہ وہاں کے جانوروں میں بھی اس صفت کا غلبہ ہے چنانچہ شتر کینہ مشہور ہے مولوی محمد علی صاحب نے سرسید کی تفسیر کے رد میں ایک کتاب الکبریاں بہت ہی عمدہ لکھی ہے۔ بڑی قابلیت سے جواب دیا ہے انھوں نے اس اعتراض کا بھی بڑا عمدہ جواب دیا ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ سبحان اللہ اول تو جانوروں کے اخلاق سے انسانوں کے اخلاق پر استدلال کہ تا یہ عجیب طریقہ استدلال ہے پھر ہم سید صاحب کے پوچھتے ہیں کہ شتر کینہ جو مشہور ہے یہ عرب کا محاورہ ہے یا فارس کا ظاہر ہے کہ یہ عرب کا محاورہ نہیں فارس کا ہے تو اس سے بہت سے بہت یہ لازم آیا کہ فارس کے اونٹوں میں کینہ ہوتا ہوگا۔ عرب کے اونٹوں میں اس صفت کا ہونا کیسے لازم آیا۔

(بہت کثرت سے لکھی)

اور اگر مان لیا جائے کہ عرب کے اونٹوں میں بھی یہ صفت ہے تو آپ نے اس کے ایک عیب کو تو دیکھ لیا اس کی دوسری خوبیوں کو بھی تو بیان کیا ہوتا ہے عیب سے جملہ یگفتی ہنرش نیز بگو

(شراب کے تمام عیب تو تم نے بیان کر دیئے اس کے ہنر بھی بیان کرو)

اونٹ میں اگر ایک عیب کینہ کا ہے تو ہزار باتیں مدح کی ہیں اُس میں تحمل و جفا کشتی بہت ہے، قناعت کا مادہ بہت ہے عرب کے اونٹ مطیع و منقاد بہت ہوتے ہیں۔ چنانچہ ہم نے خود دیکھا ہے کہ جہاں کسی نے اونٹ پر سوار ہونے کے لئے اس کی گردن کو جھکایا وہ فوراً گردن کو زمین پر رکھ دیتا ہے پھر سوار کے پاؤں رکھنے کے بعد آہستہ آہستہ اس کو اس طرح اٹھاتا ہے کہ سوار نہایت سہولت سے پشت پر پہنچ جاتا ہے۔ لوگ کثرت سے اسی طرح پڑھتے اترتے ہیں۔ اونٹ کی لمبی گردن سیرٹھی کا کام دیتی ہے۔ تو اگر اس کے ایک عیب سے عرب کے ایک عیب پر استدلال کیا گیا ہے تو اس کی ان خوبیوں سے بھی تو اہل عرب کی خوبیوں پر استدلال کیا ہوتا۔ پھر عرب میں جہاں اونٹ ہیں وہاں گھوڑے بھی تو ہیں جن کی اصالت و نجابت و شرافت ضرب المثل ہے کہ وہاں کے گھوڑے مالک کے ساتھ ایسے وفادار ہوتے ہیں جس کو سب جانتے ہیں (لڑائی میں جہاں عربی گھوڑا دیکھتا ہے کہ میرا مالک زخمی ہو کر گرا چاہتا ہے تو وہ اس وقت دشمن پر حملہ کر کے اور مالک کے پاس سے لوگوں کو ہٹا کر میدان سے اس کو لے بھاگتا ہے) اگر یہی طریقہ استدلال ہے تو گھوڑوں کی ان صفات حمیدہ سے بھی تو اہل عرب کے کمالات پر استدلال کرنا چاہئے تھا۔ مگر کچھ نہیں آجکل لوگوں نے یہ طریقت اختیار کر لیا ہے کہ اہل عرب کی جہالت و وحشت کو بہت ہی غلط اور بدنما بھدے عنوان سے بیان کر کے رسول اللہ صلی علیہ وسلم کا کمال ثابت کرتے ہیں کہ آپ نے ایسے جاہلوں کی اصلاح کی ایسے وحشیوں کو

مستند بنایا ان لوگوں کی نیت تو اچھی ہے مگر عنوان نہایت بُرا ہے۔ اول تو بات اتنی کہنا چاہیے جتنی اصلیت ہو اہل عرب میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے پہلے جہالت و وحشت ضرور تھی مگر نہ اتنی جتنی یہ لوگ بیان کرتے ہیں پھر جتنی جہالت تھی اُس کے ساتھ ان کے کمالات و صفات حمیدہ کو بھی تو بیان کرنا چاہیے جو اُن میں خود زمانہ جہالت میں تھیں۔ اہل عرب میں ہمیشہ سے شجاعت کا جو ہر موجود تھا زبان کے بڑے پکے تھے جھوٹ بولنا جلتے ہی نہ تھے و فار عہد اُن کی ضرب المثل ہے خیانت سے بہت ہی نفرت کرتے تھے مہمان نواز اور سخی نمبر اول کے تھے اور ایک بات تو ان میں ایسی تھی جو دنیا کی کسی قوم میں بھی نہ تھی وہ یہ کہ جب وہ دشمنوں کے ساتھ اپنے مقابلہ اور لڑائی کا ذکر کرتے ہیں تو دشمن کی شجاعت و بہادری کا دل کھول کر تذکرہ کرتے ہیں کہ وہ ایسے بہادر، ایسے کریم، ایسے دلیر تھے حتیٰ کہ کبھی مقابلہ میں اپنا پسپا ہونا بھی ذکر کر دیتے ہیں۔ غرض دشمنوں کی تعریف کرتا یہ اہل عرب کی خاص صفت ہے اس پہلو کو بھی بیان کرنا چاہیے تاکہ ناظرین و سامعین کو اہل عرب سے نفرت نہ ہو ان کی نظروں میں یہ قوم ذلیل نہ ہو مسلمان کا دل اس بات کو کیسے گوارا کر سکتا ہے کہ اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قوم کو لوگوں کی نظروں میں ذلیل و حقیر کرے اور اس طرح اُن کا ذکر کرے جس سے قلوب میں اُن سے نفرت پیدا ہو۔ جیسا سر سید نے کیا ہے اس لئے مولانا محمد علی صاحب کو غصہ آیا اور اُس کا خوب جواب دیا۔ خدا تعالیٰ اُن کو جزائے خیر دے۔

یہ تو جملہ معترضہ تھا۔ میں یہ کہہ رہا تھا کہ نفس کو بقرہ کے ساتھ تشبیہ دینا بہت ہی مناسب ہے۔ اس کے بعد ارشاد ہے۔

قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَّا فَارِضٌ وَلَا بِكْرٌ عَوَانٌ بَيْنَ ذَٰلِكَ ط

یعنی حق تعالیٰ فرماتے ہیں کہ وہ بقرہ (جس کے بچ کا حکم ہوا ہے) نہ تو بالکل بوڑھا ہو نہ بہت بچہ ہو (بلکہ) پٹھا ہو و دونوں عمروں کے اوسط میں۔ لغت میں فارض کے معنی منقطع العمر ہیں یعنی جس نے اپنی عمر کا زیادہ حصہ قطع کر لیا ہو فرض کے معنی قطع ہیں

تو فاضل کے معنی بہت بوڑھے کے ہوئے اور بکر کہتے ہیں اس نر یا مادہ کو جو دوسرے سے جفت نہ ہوا ہو اور جانور عادتاً جوانی سے پہلے ہی بکر رہتا ہے جو ان ہونے کے بعد بکر نہیں رہتا پس بکر کے معنی یہاں بچہ کے ہیں۔ جو ابھی تک جوان نہ ہوا ہو مطلب یہ ہوا کہ وہ بقرہ نہ بچہ ہو نہ بوڑھا ہو بلکہ ان دونوں عمروں کے درمیان ہو جس سے متبادریہ ہوتا ہے کہ جوان ہو کیونکہ بچپن اور بڑھاپے کے درمیان جوانی ہی کا درجہ ہے۔ اور یہ معلوم ہو چکا ہے کہ علم اعتبار کے طور پر بقرہ سے نفس کو تشبیہی جاتی ہے تو اس صف کو بھی نفس پر جاری کرنا چاہیے جس سے اشارۃً یہ ثابت ہوا کہ جوانی میں مجاہدہ نفس کی زیادہ فضیلت ہے کیونکہ اس وقت غلبہ فوت نفس کے سبب مجاہدہ شاق ہوتا ہے۔ وَالْأَجْرُ بِحَسَبِ الْمُسَقَّةِ (یعنی ثواب اعمال کا مشقت کے موافق ہے) جس عمل میں زیادہ مشقت ہو وہ اس سے افضل ہے جس میں مشقت کم ہو۔ نیز قوت بدن کے سبب عمل بھی زیادہ ہے اور ظاہر ہے کہ کثرت عمل موجب ہوگا کثرت ثواب کا اور اس سے لازم یہ آتا ہے کہ بچپن اور بڑھاپے میں مجاہدہ کرنا جوانی کے مجاہدہ کی برابر نہ ہو مگر یہاں ایک سوال وجواب ضروری ہے وہ یہ کہ جوانی کے مجاہدہ میں دو درجے ہیں ایک یہ کہ جوانی میں مجاہدہ کرتے ہوئے کام زیادہ کیا یا مقاومت نفس میں مشقت زیادہ برداشت کرنا پڑی اور اتنا کام اور اتنی مشقت بچپن اور بڑھاپے میں نہ کرنا پڑی اس صورت میں تو جوانی کے مجاہدہ کا بچپن کے اور بڑھاپے کے مجاہدہ سے افضل ہونا ظاہر ہے کیونکہ اس وقت عمل اکثر و اشد ہوا تو قرب و اجر بھی زیادہ ہوگا۔ اور ایک درجہ یہ ہے کہ جوانی میں بحالت مجاہدہ عمل زیادہ نہیں کیا مشقت زیادہ ہوئی بلکہ اتفاق سے کسی محل میں عمل مشقت اتنی ہی کرنا پڑی جتنی بچپن یا بڑھاپے کے مجاہدہ میں ہوتی تو کیا اس صورت میں بھی جوانی کا مجاہدہ بچپن اور بڑھاپے کے مجاہدہ سے افضل ہے۔ بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ اس صورت میں جوانی اور بڑھاپے کا مجاہدہ برابر ہو کیونکہ مجاہدہ

شباب کی فضیلت بوجہ شدت و کثرت عمل کے تھی اور وہ اس صورت میں مفقود ہے مگر یہ اس نفس سے مدلول بالا بالا اعتبار کے خلاف ہے وہ یہی چاہتا ہے کہ جوانی کا مجاہدہ مطلقاً افضل ہے خواہ اس میں مشقت و عمل زمانہ پیشخوخت و صبا کے برابر ہو یا زیادہ ہو اور اس مدلول اعتباری کی تائید بعض احادیث کے اطلاق سے بھی ہوتی ہے جو عنقریب آتی ہے۔ و شاب بنشأ فی عبادۃ اللہ (اور جوان جس نے شروع کی جوانی اپنے پروردگار کی عبادت میں) اگرچہ اُس میں بھی احتمال معلل بالمشقۃ ہونے کا ہو سکتا ہے لیکن اطلاق لفظ پر اور بعض عبادات کے خالی عن المشقۃ ہونے پر نظر کرنے سے اس مدلول اعتباری کی تائید کو راجح کہا جاسکتا ہے اور اس صورت میں اس پر ایک سخت اشکال ہوگا وہ یہ کہ اس صورت میں صرف شباب کی وجہ سے بدون زیادت عمل کے قرب و اجر کا زیادہ ہونا لازم آتا ہے اور شباب امر غیر اختیاری ہے تو لازم آیا کہ ایک امر غیر اختیاری کی وجہ سے اجر و قرب زیادہ ہو گیا حالانکہ صوفیہ کا قول ہے کہ قرب میں امور غیر اختیاریہ کو دخل نہیں یہ اشکال اس کی ایک نظیر میں کہ وہاں یہ حکم یقینی ہے مجھے برسوں رہا اور وہ نظیر یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام اولیاء سے مطلقاً افضل ہیں خواہ انبیاء کے اعمال اولیاء سے زیادہ ہوں یا برابر ہوں یا کم ہوں تو یقیناً وجہ افضلیت محض نبوت ہے اور ظاہر ہے کہ نبوت امر غیر اختیاری ہے یہاں بھی وہی اشکال ہے کہ امر غیر اختیاری کو زیادت قرب میں دخل ہوا حالانکہ صوفیہ کی تصریح ہے کہ امور غیر اختیاری کو قرب میں دخل نہیں یہ اشکال کئی سال تک حل نہ ہوا اور نہ میں نے کسی سے پوچھا چلے کوئی اس کو میرا تکبر ہی سمجھے مگر میں نے کسی کی طرف اس لئے رجوع نہیں کیا کہ مجھے حل کی امید نہ تھی اور وجہ امید نہ ہونے کی یہ تھی کہ لوگ آج کل علوم تصوف کو فضول سمجھتے ہیں گویا اعمال و اشغال کا اہتمام تو کسی قدر ہے مگر علوم سے بہت ہی بے التفاتی ہے جس درجہ میں دیگر فنون کو حاصل کرنے اور پڑھتے پڑھاتے ہیں اس طرح اس کی طرف توجہ نہیں ہے اس لئے اشکالات تصوف کی وقعت اور

اُن کے حل کی طرف التفات بھی کچھ زیادہ نہیں ہوتا اس لئے میں نے کسی سے رجوع نہ کیا ہاں حق تعالیٰ کی طرف رجوع کرتا رہا چنانچہ بحمد اللہ کئی سال کے بعد یہ اشکال رفع ہوا۔ حل اس کا یہ ہوا کہ قول اکابر میں ایک ذرا سی قید مخدوف ہے وہ جو یہ فرماتے ہیں کہ قرب میں امور غیر اختیاریہ کو دخل نہیں ان کا مطلب یہ ہے کہ قرب مامور بہ میں ان امور کو دخل نہیں پس ان کے کلام میں مامور بہ کی قید گو مذکور نہیں مگر مراد ہے تفصیل اس کی یہ ہے کہ قرب کی دو قسمیں ہیں ایک قرب مامور بہ جس کی تفصیل کا انسان مکلف ہے اس میں تو صرف امور اختیاریہ ہی کو دخل ہے غیر اختیاری امور کو کچھ دخل نہیں ورنہ مامور کا غیر اختیاری شے پر موقوف ہونا لازم آئے گا۔ اور یہ نص کے خلاف ہے۔ کَلَّا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا دُسْعًا ۚ وَاللَّهُ تَعَالَىٰ كَسِيحٌ خَصِصٌ ۚ کو اس کی وسعت سے زیادہ تکلیف نہیں دیتے۔ دوسرے قرب مہوہوب جس کی تحصیل کا بندہ کو مکلف نہیں کیا گیا بلکہ وہ وہب حق سے حاصل ہوتا ہے اور امور غیر اختیاریہ میں قرب مہوہوب میں داخل ہو سکتا ہے کیونکہ یہ قرب ہی خود اختیاری نہیں بلکہ غیر اختیاری ہے تو غیر اختیاری میں کسی غیر اختیاری کا ذخیل ہونا مستبعد نہیں پس اب اشکال جاتا رہا کیونکہ نبوت سے جو قرب ہوتا ہے وہ قرب غیر مامور بہ یعنی وہی ہے تو اس میں نبوت کو دخل ہو سکتا ہے جو کہ امر غیر اختیاری ہے۔ اسی طرح جوانی کا مجاہدہ بچپن اور بڑھاپے کے مجاہدہ سے مطلقاً افضل ہونے میں بھی کچھ اشکال نہیں بلکہ یہی کہا جاسکتا ہے کہ گوجوانی کے مجاہدہ میں مشقت و عمل زیادہ بھی نہ ہو جب بھی وہ زمانہ صبا دکھولت کے مجاہدہ سے افضل ہے جیسا کہ اس مقام پر اعتبار نص کا بھی مقتضا ہے۔ دوسرے ایک حدیث سے بھی جس میں چند شخصوں کے لئے قیامت میں نخل عرش کی بشارت وارد ہے یہی معلوم ہوتا ہے چنانچہ اس کا ایک جملہ یہ ہے وَشَابٌ نُّشِئَ فِي عِبَادَةِ رَبِّهِ (اور جوان جو شروع جوانی سے اپنے پروردگار کی عبادت میں ہے) اس کے اطلاق سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ خود شاب ہی کو فضیلت میں دخل ضرور ہے مگر یہ فضیلت مہوہوب اور غیر مامور بہ ہے مامور بہ اور مکتسب نہیں اس میں صرف اعمال اختیاریہ کو دخل ہوتا ہے

الحمد للہ حق تعالیٰ نے یہ علم عظیم عطا فرمایا جس سے بہت اشکالات حل ہو گئے اور علوم کا باب مفتوح ہو گیا۔ اب میں یہ بھی بتلانا چاہتا ہوں کہ مجھے اس علم عظیم کی تفصیل بیان کرنے سے اس وقت مقصود کیا ہے تو سمجھئے کہ میرا مقصود یہ ہے کہ اگر کسی شخص نے جوانی میں مجاہدہ نہ کیا ہو اور اب بڑھاپے میں مجاہدہ شروع کرنا چاہے تو وہ عبادت شباب کی فضیلت سن کر مایوس نہ ہو کہ مجھے اب مجاہدہ سے ثواب ہی کیا ملیگا شباب تو رہا ہی نہیں بلکہ اس کو جان لینا چاہیے کہ قرب مامور بہ اس کو بھی مجاہدہ سے حاصل ہو سکتا ہے کیونکہ اس کا مدار اعمال اختیار یہ پر ہے جن میں بوڑھا جوان برابر کے باقی جس قرب میں شباب کو دخل ہے یعنی قرب غیر مامور بہ سو اس کی تمنا بھی بوڑھے کو نہ کرنا چاہیے کیونکہ وہ تو اس کے حق میں لَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ (مت تمنا کرو اس چیز کی جس سے تم میں سے بعض کو بعض پر فضیلت دی ہے) میں داخل ہے جس میں فضائل غیر اختیار یہ کی تمنا سے منع کیا گیا ہے۔ الغرض یہ بات واضح ہو گئی کہ قرب مامور بہ ہر شخص کو مجاہدہ سے حاصل ہو سکتا ہے اور مطلوب یہی ہے۔ اور اس کی طلب و تمنا بھی جائز ہے پس بوڑھے کو بھی مجاہدہ کے ثمرات مکتبہ سے مایوس نہ ہونا چاہیے۔ رہا یہ کہ بڑھاپے میں خود مجاہدہ کی ہی ہمت اور طاقت کہاں رہتی ہے جس سے اکتساب قرب کیا جاوے تو سمجھ لینا چاہیے کہ بوڑھے سے اس درجہ کا مجاہدہ مطلوب نہیں ہے جس درجہ کا جوان سے مطلوب ہے جو ان کو جو نفع مجاہدہ شدیدہ سے ہو سکتا ہے بوڑھے کو وہی نفع مجاہدہ غیر شدیدہ سے ہو سکتا ہے کیونکہ اس کے لئے وہ ہی شدیدہ ہے۔ غرض ہر شخص کے لئے مجاہدہ کا ایک ہی طریقہ نہیں ہے بلکہ محقق ہر شخص کے مناسب مجاہدہ تجویز کیا کرتا ہے یہ کام عطائیوں کا ہے کہ وہ سب کو ایک ہی لکڑی ہانکتے ہیں کہ جو آتا ہے اس کو ایک ہی وظیفہ بتلاتے ہیں کہ جو بیس ہزار یا بارہ ہزار دفعہ اسم ذات پڑھا کر دبوڑھا ہو یا جوان سب سے چکی ہی پسواتے ہیں۔ عارف شیرازیؒ ایسے ہی لوگوں کی شکایت فرماتے ہیں ۵

خستگانراچہ طلب باشد و قوت نبود گرتو بیداد کنی شرط مروت نبود
 (کمزوروں کو جب طلب ہوا اور قوت نہ ہوا اگر تم ان پر زیادتی کرو تو یہ مروت کی
 شرط کے خلاف ہے۔)

بیداد یہی ہے کہ تم نے ایک کمزور کو وہ کام بتلا دیا جو قوی کے مناسب تھا۔ مولانا فرماتے
 ہیں سہ چار پارا قدرت طاقت بارہ برضیقان قدر ہمت کارہ
 طفل را اگر نان دہی بر جائے شیر طفل سکین را از ان نان مردہ گیر
 (چارپاؤں پران کی طاقت کے موافق بوجھ رکھو، کمزوروں کو ان کی ہمت کے
 موافق کا دو۔ بچہ کو اگر روٹی دودھ کے بدلے دو تو بچہ کو مردہ سمجھ لو)

بچہ کو اگر دودھ کی جگہ روٹی دینے لگو تو ظاہر ہے چند روز میں سترہ کی تکلیف سے
 اس کا خاتمہ ہو جائے گا۔ محقق ایسا کبھی نہیں کرتا وہ ہر شخص کی دماغی اور جسمانی قوت کا
 لحاظ کر کے مجاہدہ تجویز کرتا ہے نیز فراغت و عدم فراغت کی رعایت کرتا ہے وہ شخص
 قوی تندرست ہیں مگر ان میں ایک فارغ ہے دوسرا اہل و عیال وغیرہ میں مشغول ہے
 وہ ان دونوں کے لئے بھی یکساں دستور العمل تجویز نہ کرے گا۔

ہمارے حضرت حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ واقعی اس طریق کے مجدد و حکیم تھے۔
 حضرت کے یہاں ہر شخص کے لئے جدا تعلیم تھی۔ کسی کو صرف تلاوت قرآن کی تعلیم فرماتے
 تھے کسی کو محض کثرت نوافل، کسی کو ذکر اللہ پھر اس میں بھی کسی کو ذکر خفی کسی کو ذکر جہر
 کسی کو چوبیس ہزار دفعہ کسی کو بارہ ہزار کسی کو دو تین ہزار حتیٰ کہ حضرت نے بعض لوگوں
 کو صرف یہ بتلایا کہ بعد ہر نماز کے تین دفعہ لا الہ الا اللہ کہہ لیا کرو اور بعضوں کو یہ بتلایا
 کہ خانقاہ والوں کی خدمت کیا کرو جیسے پانی بھرنا، ان کے لئے گوشت روٹی لادینا ان کی
 جوتیاں سیدھی کرنا وغیرہ وغیرہ۔ اور محمد اللہ جس کو جو بتلادیا وہ اسی سے کامیاب
 ہو گیا تو یہ حضرات ہیں حکیم نہ وہ کہ محض گل بنفشہ یاد کرے اور ہر ایک کو وہی پلایا کرے
 جیسے ایک حکیم کے لڑکے کا قصہ ہے کہ وہ اپنے باپ کے ساتھ ایک مریض کے دیکھنے کو گیا
 کہ حکیم نے نبض دیکھ کر کہا شاید آپ نے نازنگی کھائی ہے۔ مریض نے اقرار کیا کہ واقعی

نارنگی کھائی تھی لڑکے نے باپ سے پوچھا تھا کونبض سے یہ کیسے معلوم ہو گیا کہ اس نے نارنگی کھائی ہے کہا نبض سے تو صرف برودت کا غلبہ معلوم ہوا تھا پھر وہاں اتفاق سے نارنگی کے چھلکے پڑے تھے اس سے میں سمجھا کہ نارنگی کا استعمال کیا ہے بس اب بیوقوف لڑکے کے یہ نسخہ ہاتھ آگیا کہ جس مریض کے پاس جو چیز پڑی ہوئی نظر آیا کرے وہ وہی کھایا کرتا ہے چنانچہ باپ کے انتقال کے بعد جب ان کا دور دورہ ہوا تو یہ کسی مریض کو دیکھنے گئے آپ نے نبض دیکھی پھر اس قاعدہ کے موافق چار پانی کے نیچے نظر دوڑائی تو وہاں نمدہ پڑا ہوا دیکھا تو آپ مریض سے کہتے ہیں کہ معلوم ہوتا ہے آپ نے نمدہ کھایا ہے لوگ ہنسنے لگے مریض نے کہا نمدہ بھی کوئی کھایا کرتا ہے تو آپ کہتے نبض سے تو یہی معلوم ہوتا ہے اس نے نوکروں سے کہا نکالو اس بیوقوف کو اس کی دُم میں نمدہ۔ تو ایسے ہی جو شیخ عطائی ہوتا ہے وہ دو چار اشتغال یاد کر کے سب کو وہی بتلاتا ہے یہ نہیں دیکھتا کہ یہ تعلیم اس شخص کے مناسب ہے یا نہیں شیوخ کو محقق ہونا چاہیے کہ جیسی استعداد و قوت ہو ویسی تجویز ہو۔ پس بوڑھوں اور کمزوروں کو مجاہدہ سے ڈرنا نہ چاہیے۔ اُن سے چکی نہ پسوائی جائے گی۔ بلکہ اُن کی طاقت و ہمت کے موافق کام بتلایا جائے گا بشرطیکہ وہ کسی محقق کے پاس پہنچ جائیں۔ پھر جو کچھ وہ تم کو بتلائے اس میں اپنی تجویز کو دخل نہ دو اپنی طرف سے کچھ کچھ تجویزیں کر کے اس کے سامنے پیش کرو کہ حضرت میں یہ بھی کر لیا کروں حضرت میں وہ بھی کر لیا کروں۔ بلکہ سب کام اسی پر چھوڑ دو وہ تمہاری مصلحت کو تم سے زیادہ جانتا ہے ۵

بمے بجاہدہ رنگین کن گرت پیرغاں گوید کہ سالک بے خبر نبود ذراہ رسم منزلہا

دامر مباح جو طریقت کے خلاف مرنے سے منکر معلوم ہوتا ہو اگر مرشد بتلا دے تو اس پر

عمل کرے اس کو حقیر نہ سمجھے کیونکہ شیخ کو اس کے نشیب و فراز کا زیادہ تجربہ ہے

پھر ان شاء اللہ تم ضرور کامیاب ہو جاؤ گے مگر ایک شرط اور ہے وہ یہ کہ جو کچھ تم کو بتلا دے اس پر عمل کر کے اپنے حالات و کیفیات سے اُسے اطلاع بھی دیتے رہو محض اس کے کشف کے

بھروسہ پر نہ رہو کیونکہ اول تو شیخ کا صاحب کشف ہونا لازم نہیں اور ہو بھی تو کشف کے لئے دوام لازم نہیں کہ ہر وقت ہوا کرے اور ہر وقت بھی ہو تو شیخ تمہاری طلب کا بھی تو منتظر ہے۔ دیکھو حق تعالیٰ کو تو سب کا حال معلوم ہے وہاں تو کسی کے بتلانے کی کچھ ضرورت نہیں مگر طلب کے بغیر وہ بھی کچھ نہیں دیتے۔ چنانچہ فرماتے ہیں اَنْتُمْ لَهَا كَارِهُوْنَ وَاَنْتُمْ لَهَا كَارِهُوْنَ کیا ہم اپنی نعمت کو تم پر چڑکا دیں حالانکہ تم اس سے کراہت کر رہے ہو تو بدو ن طلب کے حق تعالیٰ کے یہاں سے بھی نہیں ملتا وہاں بھی اظہار طلب کی ضرورت ہے حالانکہ وہاں شان یہ ہے

چه حاجت است به پیش تو حال دل گفتن کہ حال خستہ دلانرا تو خوب میدانی

(تیرے سامنے دل کا حال بیان کرنے کی کیا ضرورت ہے اس لئے کہ خستہ دلوں کا حال تو

خوب جانتا ہے)

واقعی حق تعالیٰ کو سب کچھ معلوم ہے کسی کے اظہار کی ضرورت نہ تھی مگر پھر بھی اظہار کا امر اس لئے ہے تاکہ تمہارا عجز ظاہر ہو تم ناک رگڑو گریہ وزاری کرو ان کو یہ ادا پسند ہے اس لئے دعا وغیرہ کی ضرورت ہے پھر مشائخ سے بدو ن اظہار طلب کے تم کیونکہ فیض لینا چاہتے ہو وہ تو انسان ہیں، محتاج بھی ہیں مستغنی نہیں ہیں ان کو اگر تمہاری اظہار طلب کا انتظار ہو تو کیا تعجب ہے اس کے بعد بقرہ کی ایک صفت یہاں پر یہ مذکور ہے قَالَ اِنَّكَ يَقُولُ اِنَّهَا بَقْرَةٌ صَفَرَاءُ فَارَقَ لَوْهَا تَسْرُّ النَّاطِرِينَ۔ یعنی ارشاد ہے کہ وہ بقرہ زرد رنگ کی ہو (کہ ناظرین کو فرحت بخش ہو) اس صفت کو بھی نفس سے مناسبت ہے کیونکہ صوفیہ کو لطیفہ نفس کا رنگ بھی زرد ہی مکتوف ہوا ہے اور اس کو لطیفہ میں نے اصطلاح کے اعتبار سے کہہ دیا اور وہ اصطلاح بھی تغلیب پر مبنی ہے ورنہ وہ تو کثیف ہے۔ البتہ مجاہدہ سے مطمئن ہونے کے بعد ایک معنی کو لطیفہ ہی بن جاتا ہے۔ ایک صفت بقرہ کی یہ ہے لَا ذُلُّ لَوْ لَ تَشْبُو الْاَرْضُ وَلَا تَسْقَى الْحَوْتَ مُسْلَمَةً لَا شَيْءَ فِيهَا کہ وہ بقرہ کام کاج میں متعل نہ ہو نہ زمین کو جو تتا ہو نہ کھیت کو پانی دیتا ہے (اس میں داغ و دھبہ نہ ہو) اس میں اشارہ ہے نفس کے فراغ کی طرف یعنی مجاہدہ سے پہلے

نفس کو تمام افکار و تعلقات سے فارغ کر کے یکسو ہو کر مجاہدہ کرنا چاہیے کہ اسی حالت میں مجاہدہ کا اثر پورا ظاہر ہوتا ہے کچھ دنوں کے لئے سارے کاروبار کسی کے سپرد کر کے عزت گزریں ہو کر مجاہدہ کرو پھر دیکھو کہ کتنی جلدی اثر ہوتا ہے (گو مجاہدہ بحالت شغل بھی اپنا اثر دکھاتا ہے مگر تجربہ ہے کہ حالت فراغ میں جیسا اثر کامل ہوتا ہے ویسا بحالت شغل نہیں ہوتا۔ یہی وجہ ہے کہ پہلے زمانہ میں نسبتیں قوی ہوتی تھیں اور حالت بھی عالی طاری ہوتے تھے کیونکہ پہلے زمانہ میں طالبین فراغ کے ساتھ مشغول مجاہدہ ہوتے تھے اور مُسَلِّمَةُ لَا مِثْلَہَا رَفِہَا (صحیح و سالم ہو اس میں داغ دھبہ نہ ہو) میں اس طرف اشارہ ہے کہ نفس مجاہدہ سے پہلے تمام معاصی سے پاک صاف ہو جائے یعنی معاصی سابقہ سے توبہ صادق کر کے مجاہدہ کرے اگر کسی بندہ کے حقوق ذمہ ہوں اُن کو ادا کر دے یا معاف کر لے اور خدا کا حق جیسے نماز روزہ قضا ہو گیا ہو تو اس سے توبہ کر کے ان کی قضا شروع کر دے اس طرح توبہ کرنے سے نفس گناہوں سے بالکل پاک ہو جائے گا کیونکہ التَّابُ مِنَ الذَّنْبِ کَمَنْ لَا ذَنْبَ لَہٗ (گناہوں سے توبہ کرنے والا اس شخص کی مثل ہے جس نے کوئی گناہ ہی نہ کیا ہو) پس وہ اسی کا مصداق ہو گا مُسَلِّمَةُ لَا مِثْلَہَا رَفِہَا جامع (صحیح سالم ہے اس میں معاصی بھی نہیں) یہ تو بیان تھا صفات مذکور کی مناسبت کا مجاہدہ کے مضمون سے اور قربانی کے مضمون سے ان کو یہ مناسبت ہے کہ قربانی میں ایسا جانور ذبح کرنا چاہیے جس کا ذبح کرنا نفس پر گہراں ہو یعنی قیمتی جانور ہو تندرست موٹا تازہ خوبصورت ہو جس کو ذبح کر کے کچھ جی بھی تو دکھے، ایسا نہ ہو جس کو ذبح کر کے دل یوں کہے کہ اچھا ہوا پاپ کٹا۔ بعض لوگ واقعی ایسا جانور ذبح کرتے ہیں جو مارنے سے پہلے ہی مرا ہوا ہوتا ہے (تو اس کا ذبح کرنا اس کا مصداق ہے) یہ جو آپ ہی مر رہا ہو اس کو گہرا مارا تو کیا مارا (جامع) حضرت عمرؓ نے ایک مرتبہ ایسی اونٹنی کی قربانی تھی جس کی قیمت تین سو دینار تھی اگر ایسا بھی نہ ہو تو کم از کم آنکھ ناک کا تو درست ہو دیکھنے میں برا تو نہ معلوم ہو۔

اب میں مجاہدہ کی حقیقت بیان کرنا چاہتا ہوں تو سنئے مجاہدہ کہتے ہیں نفس

کی مخالفت کرنے کو یعنی اس کے اقتضات کو روکنا مثلاً باتیں کرنے کو جی چاہتا ہے تو مجاہدہ یہ ہے کہ خاموش رہو کسی وقت خاموشی کو جی چاہتا ہے اس وقت مجاہدہ یہ ہے کہ باتیں کرو مگر اس کا یہ مطلب نہیں کہ نفس کے ہر تقاضے کی مخالفت کیا کرو یہاں تک کسی وقت کھانے پینے کو جی چاہے تو بھوکے پیاسے مرے لگو نہیں بلکہ اس میں تفصیل ہے وہ یہ کہ اقتضات نفس کی تین قسمیں ہیں ایک وہ جو یقیناً مذموم ہیں یعنی خلاف شرع ہیں ان کی مخالفت تو ضروری ہے اور بعض وہ ہیں جو یقیناً محمود ہیں جیسے فرض نماز روزہ اور بقدر ضرورت کھانا پینا، کپڑا پہننا ان کی مخالفت ضروری کیا ہوتی بلکہ موافقت ضروری ہے اور بعض وہ ہیں جو نہ یقیناً مذموم ہیں نہ یقیناً محمود ہیں بلکہ دونوں کو محتمل ہیں جیسے مباحات بلکہ بعض دفعہ بعض مستحبات بھی ان میں شیعہ محقق سے رجوع کیا جائے اگر وہ کہدے کہ تقاضا محمود ہے تب تو مخالفت کی ضرورت نہیں اور اگر وہ کہے کہ یہ تقاضا مذموم ہے تو اس کی مخالفت کی جائے شاید یہاں کسی ذہین گوشہ ہو کہ تم لے مستحبات کو بھی غیر مذموم و غیر محمود کی فہرست میں شمار کر دیا حالانکہ جو چیز شرعاً مستحب ہے وہ تو یقیناً محمود ہے اس میں مذموم ہونے کا احتمال کیونکر ہو سکتا ہے سو خوب سمجھ لو کہ مستحبات کوئی نفسہ محمود ہی ہیں مگر جب نفس کسی مستحب کا تقاضا کرے اس وقت وہ کسی عارض کے سبب مذموم ہو سکتا ہے کیونکہ نفس تو امارہ بالسور ہے یہ تو ہمیشہ برائی کی طرف لیجانا چاہتا ہے جب نفس میں کسی مستحب کا تقاضا ہوگا تو اندیشہ ہے کہ اس میں نفس کی کوئی چال ہے اُس چال پر نظر کر کے وہ تقاضا مستحب مذموم ہو سکتا ہے۔ خلاصہ یہ کہ بعض تقاضے ظاہر میں محمود ہوتے ہیں مگر دوسرے پہلو پر نظر کر کے مذموم ہو جاتے ہیں جیسے ایک شخص حج نفل کا قصد کرے اور وہ نماز میں سست ہو تو شیخ اس کو حج سے منع کرے گا اور یوں کہے گا کہ اے قوم حج رفتہ کجا بید کجا بید معشوق دریں جا ست بیا بید بیا بید (اے لوگو حج کو کہاں جاتے ہو محبوب یہاں ہے ادھر آؤ) کیونکہ اس شخص کے نفس میں تقاضا ہے حج پیدا ہونا یہ نفس کی چال ہے وہ

چاہتا ہے کہ میں کئی حج کر کے لوگوں کی نظروں میں معزز ہو جاؤں گا یا سیر و سیاحت میں
جی بہلاؤں گا اس لئے شیخ اس کو حج سے منع کرتا ہے کہ تمہارے لئے میری پاس رہنا مفید
ہے حج مفید نہیں کیونکہ تمہاری نیت خالص نہیں پھر نماز میں سُست ہو ایک نفل کے لئے نہ
معلوم کتنے فرض برباد کرو گے لوگ مشائخ کے ایسے احکام سن کر اعتراض کرتے ہیں
کہ حج سے روک دیا میں کہتا ہوں غلط ہے وہ حج سے نہیں روکتے بلکہ معاصی
سے روکتے ہیں اس شخص کے حق میں فقیہ کے فتوے سے حج ناجائز ہے صوفی بھی
فقیہ ہوتا ہے فقہ صرف ہدایہ اور کنز کا نام نہیں تصوف بھی فقہ میں داخل ہے۔
امام صاحبؒ سمجھے اس فقیہ کو وہ فرماتے ہیں الْفَقْهُ مَعْنَى النَّفْسِ مَا لَهَا وَعَلَيْهَا
(نفس کا ان چیزوں کا پہچانا جو اس کے لئے نافع اور ضرر رساں ہے فقہ کہلاتا ہے)
توفیقہ اصل میں معرفت نفس للنافع والضرار کا نام ہے اور یہ تعریف فقیہ کی صوفیہ پر
سب سے زیادہ صادق آتی ہے بشرطیکہ صوفی جاہل نہ ہو کیونکہ یہ حضرات نفس کے
مصلح و مضار کو سب سے زیادہ جانتے ہیں۔ پس حیرت ہے کہ ایک کتابی فقیہ کسی
مستحب کو ناجائز کہہ دے وہ تو ناجائز ہو جائے اور ایک عارف فقیہ ناجائز کہے
تو ناجائز نہ ہو۔ دیکھئے فقہا صاف لکھتے ہیں کہ اگر کسی وقت مستحب ترک فرض کی
طرف منافی ہو جائے تو اس وقت مستحب ممنوع ہو جاتا ہے (چنانچہ مولود فاتحہ
میں مفاسد ہی کی وجہ سے بعض مستحبات کو ممنوع قرار دیا گیا ہے) پھر اسی قاعدہ
سے صوفی اگر مستحب سے روک دے تو اس پر اعتراض کیوں کیا جاتا ہے۔ صاحب
یہ نفس بڑا ہوشیار ہے اس کے تقاضے بڑے باریک ہوتے ہیں جن میں یہ سمجھنا
کہ کونسا تقاضا محمود ہے اور کونسا مذموم ہے بڑے محقق کا کام ہے بعض دفعہ
ظاہر میں تقاضا بہت اچھا ہوتا ہے مگر جب حقیقت منکشف ہوتی ہے اس
وقت نفس کا کید ظاہر ہوتا ہے۔

ایک بزرگ کی حکایت ہے کہ وہ ایک مقام پر مشغول ریاضت تھے کہ دفعۃً
قلب میں جہاد کا تقاضا ہوا کہ فلاں مقام پر مسلمانوں کے ساتھ شریک ہو کہ

کفار کے ساتھ جہاد کرو وہ بڑے پریشان ہوئے کہ یہ نفس امارہ بالسور ہے اس لئے یہ امر بالمعروف کیسا۔ چونکہ طالب صادق تھے اس لئے کھٹک گئے مگر حقیقت منکشف نہ ہونے کی وجہ سے پریشان تھے حق تعالیٰ سے دعا کی مجھے اس تقاضے کی حقیقت سے مطلع کیا جائے کہ یہ محمود ہے یا مذموم آخر مکشوف ہوا کہ تمہارا نفس نجات عاجلہ چاہتا ہے وہ روز کے مجاہدات سے گھر کر چاہتا ہے کہ اس سے تو یہی اچھا ہے کہ ایک دفعہ گردن کٹ جائے تو رات دن کے رگیدنے سے بچ جاؤں۔ بس یہ معلوم کرتے ہی جہاد کے ارادے سے مرک گئے۔ اور نفس سے کہا کہ جس جہاد میں اس وقت مشغول ہوں وہ تو فرض عین ہے اور جس جہاد کا تو طالب ہے وہ فرض کفایہ ہے میرے بہت سے مسلمان بھائی اس کو انجام دے رہے ہیں میں تو تجھ سے اسی طرح چسکی پسواتا رہوں گا۔

تو دیکھئے کہ ظاہر میں تقاضا کیسا محمود تھا مگر اس میں نفس کی چال تھی وہ فرض عین سے ہٹا کر فرض کفایہ میں مشغول کرنا چاہتا تھا۔ کیا پوچھتے ہو اس نفس کی چالوں کو یہ بڑا شریر ہے۔ لوگ شیطان پر لعنت کرتے ہیں اور اس کو الزام دیتے ہیں مگر شیطان سے زیادہ خود انسان کا نفس اس کو تباہ کرتا ہے

﴿إِنَّ أَعْدَىٰ عَدُوِّكَ نَفْسُكَ الَّتِي بَلَيْنَ جَنَبَيْكَ﴾ (جامع)

(تمہارے دشمنوں میں سب سے بڑا دشمن تمہارا نفس ہے جو تمہارا رے

دونوں پہلو میں ہے)

شیطان کو اتنی فرصت کہاں کہ وہ ہم جیسوں کو بہکانے آئے وہ تو خاص خاص لوگوں کو بہکاتا ہے جن کا نفس درست ہو گیا ہے اور ہم جیسوں کا تو نفس ہی بہکانے کے لئے کافی ہے اس کو بعض دفعہ وہ بات سوچتی ہے کہ شیطان کو بھی نہیں سوچتی۔ دیکھئے فرعون نے اپنے کو خدا کہا **أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَىٰ**۔ (میں تمہارا رب اعلیٰ ہوں) کا دعویٰ کیا یہ ہمت شیطان کی بھی نہ تھی۔ چنانچہ

برسیر میں لکھا ہے کہ شیطان نے فرعون سے کہا تھا کہ جو بات تو نے انسان ہو کر کہی ہے میں شیطان ہو کر بھی نہ کہہ سکا تیری ہمت مجھ سے بھی بڑھی ہوئی ہے اور ظاہر ہے کہ فرعون ہماری ہی برادری کا تھا یعنی انسان تھا اس سے معلوم ہوا کہ انسان کا نفس شرارت میں شیطان سے بھی بڑا ہوا ہے فرعون کے لئے اِنَّهُ طَغٰی (کہ وہ سرکشی میں بڑھ گیا ہے) اسے پڑھنے کے لئے فرمایا ہے اس پر مجھے ایک لطیفہ یاد آگیا ہمارے یہاں ایک شخص پڑھتا ہے اور ہمارے گھر کا کاروبار بھی کرتا ہے میں نے اس سے پوچھا کہ تمہاری ذات کیا ہے اس نے کہا نگہ میں نے کہا فرعون کے بارے میں آیا ہے اَوْ هَبْ رَاحِلَیْ فِرْعَوْنَ اِنَّهُ طَغٰی (فرعون کے پاس جاؤ کہ وہ سرکشی میں بڑھ گیا ہے) کہیں نگہ اس طغی کا ہند تو نہیں۔ خیر یہ تو مہنسی کی بات تھی مگر اس سے قرآن کی تحریف کا شبہ نہ ہو کیونکہ میرا مطلب یہ نہ تھا کہ قرآن میں لفظ طغی تنگ کی عربی ہے بلکہ میرا مطلب یہ تھا کہ اردو والوں نے کہیں طغی کو بگاڑ کر تنگ کا تو نہیں کر دیا۔ بہر حال ہمارا نفس بھی کچھ شیطان سے کم نہیں ہے ہمارے ہر کلمے کو تو یہی بہت ہے۔ دوسرے اگر شیطان ہمیں بہکا تا بھی ہے تو اس کا اس سے زیادہ کچھ زور نہیں چلتا کہ وہ دوسرے اور خطرہ دل میں ڈال دیتا ہے پھر اس پر عمل کرنا یہ ہمارے نفس کا فعل ہے شیطان ہم سے عمل نہیں کر سکتا۔ چنانچہ جب قیامت میں جب دوزخ والے اس کو ملامت کریں گے کہ کجبت تو نے ہم سب کو تباہ کیا تو وہ یہی کہے گا اَلَا اَنْتُمْ جَاءْتُمْ بِنُجُوتٍ مِّنْ دُونِیْ ۚ فَذَلٰی تَكُوْنُوْنَ مَوْتٰی ۚ وَتَوٰۤا نَفْسُکُمْ ۚ مَا اَنَاۡ بِمُصْرِحِکُمْ ۚ وَمَا اَنْتُمْ بِمُعْصِرِیْۤیْ ۚ اِنِّیْۤیْ کَفَرْتُ بِمَا اَشْرَکْتُ مَوْنٍ مِّنْ قَبْلِ ۚ اِیْنِیْۤیْ جَب فیصلہ ہو چکے گا (اور جنتی جنت میں اور دوزخی دوزخ میں پہنچ جائیں گے اور وہ سب شیطان کو برا بھلا کہیں گے) تو شیطان (ان سے) کہے گا لا مجھے ملامت کیوں کرتے ہو تم سے حق تعالیٰ نے تو سچا وعدہ کیا تھا اور میں نے بھی ایک وعدہ کیا تھا جو غلط وعدہ تھا (پھر تم نے خدا کے وعدہ کو چھوڑ کر میرے وعدہ کو کیوں مانا) اور (میں نے تم پر کچھ زبردستی تو کی نہ تھی) تمہارے اوپر میرا قابو ہی کچھ نہ تھا سوائے اس کے کہ میں تم کو (ایک بات کی طرف) بلایا اور تم نے میری دعوت کو قبول کر لیا۔ تو اب مجھے ملامت نہ کر اپنے نفسوں ہی کو ملامت کر داب نہ میں تمہاری فریادرسی کر سکتا ہوں نہ تم میری فریادرسی کر سکتے ہو اَلَا یَہ۔

حقیقت میں شیطان کا کام سوا اس کے کچھ نہیں کہ وہ ایک بات دل میں ڈال دیتا ہے اب اس کے

عمل کرنا یہ خود ہمارا کام ہے شیطان ہم سے زبردستی عمل نہیں کر سکتا پھر اس کو ملامت کرنا فضول ہے کیونکہ وہ تو کھلا ہوا دشمن ہے وہ اگر ہمیں برا مشورہ دے تو کچھ بعید نہیں مگر اس سے براہ کہ ہمارا دشمن یہ نفس ہے جو بظاہر ہم سے ملا ہوا ہے اور باطن میں شیطان سے ملا ہوا ہے کہ جو شیطان کہتا ہے یہ کجنت نفس اس کو خفیہ خفیہ ہمارے سامنے آراستہ و مزین کر کے پیش کر دیتا ہے جس سے ہم مبتلائے معاصی ہو جاتے ہیں مثل مشہور کہ گھر کا بھیدی لٹکا ڈھائے وہی حال اس نفس کا ہے کہ یہ ہم سے مل کر ہم کو تباہ کرتا ہے باقی شیطان تو صرف شیرہ لگاتا ہے آگے سب کچھ ہم خود کرتے ہیں شیرہ لگنے کا قصہ یہ ہے کہ کسی نے شیطان سے کہا تھا کہ کجنت تو نے مخلوق کو تباہ کر دیا کہ ان سے کیسے کیسے مفاسد کا ارتکاب کرتا ہے اس نے جواب دیا کہ بالکل غلط میں تو ذرا سا اشارہ کرتا ہوں آگے ساری خرابیاں تم اپنے ہاتھوں سے کرتے ہو آؤ میں تم کو اپنا کام دکھلاؤں یہ کہہ کر وہ ایک حلوائی کی دوکان پر لے گیا اور جا کر ذرا سا شیرہ دیوار کو لگا دیا اور شیرہ لگا کر خود الگ ہو گیا اور ملامت کر کے کہا کہ میرا کام تو بس اتنا تھا اب آگے تم اپنی برادری کے کرتوت ملاحظہ کرو۔ شیرہ کے اوپر مکھیاں آئیں، مکھیوں کے اوپر چھپکلی دوڑی چھپکلی کے اوپر ایک بلی چھپٹی راستہ میں ایک سوار جا رہا تھا اس کا کتابلی کو دیکھ حمد آور ہوا کہتے نے جو بلی کو مارا تو حلوائی نے غصہ میں کہتے کے لاکھٹی ماری جس سے وہ مر گیا سوار نے جو اپنے کتے کو مرا ہوا دیکھا اس نے تلوار نکال کر حلوائی کا صفایا کر دیا حلوائی کے قتل پر بازار والوں نے سوار کو مار ڈالا وہ فوج کا افسر تھا فوج کو اطلاع پہنچی کہ ہمارا افسر مارا گیا اس نے سارے شہر کا محاصرہ کر لیا اور قتل عام شروع ہو گیا۔ شیطان نے کہا کہ آپ نے دیکھ لیا کہ میں نے کیا کیا تھا اور آپ کی برادری کے بھائیوں نے کہاں سے کہاں تو بیت بہو پنچادی اس لئے میں نے کہا تھا کہ نفس کے اقتضات بڑے باریک ہوتے ہیں یہ کجنت مستحبات اور مباحات میں بھی ہم کو دھوکہ دیتا ہے اس کے اقتضات محمودہ بھی قابل اطمینان نہیں۔ الغرض نفس کے تقاضے تین قسم پر ہیں ایک محمودہ ان کی مخالفت کسی حال میں بھی ضروری کیا جائز بھی نہیں بشرطیکہ شیخ محقق کہے کہ تقاضا محمودہ ہے۔ دوسرے تقاضائے مذموم اس کے ترک کی ضرورت ہے تیسرے وہ جو ظاہر میں مذموم ہیں نہ محمود ہیں یعنی مباحات بشرطیکہ ان میں انہماک نہ ہو۔ ورنہ پھر وہ بھی مذموم ہیں ان میں اکثر تو نفس کی مخالفت چاہیے گا ہے موافقت کا مصداقہ نہیں پس خلاصہ مجاہدہ کا یہ ہوا کہ

مباحات میں نفس کی مخالفت کی جائے اور محرمات میں اس کی مخالفت اس طرح کہ ترک کیا جائے اور مجاہدہ کا یہ درجہ تو سب کے نزدیک واجب ہے اس طرح کہ ان کی تقلیل اور اس کی ضرورت ہر مسلمان کے نزدیک مسلم ہے بلکہ اصل حالت کے اعتبار سے تو اس کو مجاہدہ میں داخل کرنا بھی ٹھیک نہیں بھلا زہر سے بچنا بھی کچھ مجاہدہ ہے مجاہد تو کہتے ہیں جس میں نفس پر مشقت و گرائی ہو اور ظاہر ہے کہ اصل مشقت فطرت میں انہی کاموں کے ترک میں ہوتی ہے جن کی فی الجملہ اجازت ہے اور جن کا حرام ہونا معلوم ہے ان کے ترک میں مجاہد ہی کیا ہوتا مگر چونکہ قریب قریب ہر شخص محرمات میں بھی مبتلا ہے اس لئے ترک محرمات بھی مجاہدہ ہو گا ورنہ اصل فطرت کے اعتبار سے تو اصل مجاہدہ یہی ہے کہ مباحات میں بھی نفس کی مخالفت کی جائے کہیں انہماک میں کہیں نفس فعل میں بھی کیونکہ بعض موقع میں جب نفس کو مباحات سے روکا جائیگا اس وقت وہ محرمات سے بچ سکے گا کیونکہ مباحات کی سرحد محرمات سے ملی ہوئی ہے اور قاعدہ ہے کہ جس جنگل میں شیر رہتا ہو اس سے بچنے کا طریقہ یہی ہے کہ اس کی سرحد کے بھی پاس نہ جاؤ اگر کوئی شخص اس جنگل کی حدود میں رہ کر شیر سے بچنا چاہے یہ اس کی حماقت ہے ممکن ہے کبھی غلطی سے حد کے اندر داخل ہو جائے اور شیر کا سامنا ہو جائے اس لئے سالکین کو مباحات میں انہماک سے بہت ہی احتراز چاہیے اور یہاں سے معلوم ہو گیا کہ بیوی بچوں کو چھوڑنا اور گھر کو تالا لگانا یہ مجاہدہ نہیں ہے۔ کیونکہ بیوی بچوں کی خبر گیری شرعاً حرام ہے اور مجاہدہ ترک فرائض کا نام نہیں بلکہ ترک محرمات اور کہیں ترک مباحات کا نام ہے اگر کسی شخص کو بیوی سے محبت ہو جائے تو اس کے ازالہ کا حکم نہ کیا جائیگا کیونکہ یہ محبت خلاف شرع نہیں بلکہ شرعاً مطلوب ہے حق تعالیٰ فرماتے ہیں وَمِنْ آيَاتِهِ اَنْ يَخْلُقَ لَكُمْ مِنْ اَنْفُسِكُمْ اَزْوَاجًا لَتَسْكُنُوا فِيهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً۔ (اس کی نشانیوں میں سے یہ ہے کہ اس نے تمہارے واسطے تمہاری جنس کی بیبیاں بنائیں تاکہ تم کو ان کے پاس آرام ملے اور تم میاں بیوی میں محبت اور ہمدردی پیدا کرے) مجاہدہ کی حقیقت تو معلوم ہو گئی اب بھی سمجھ لیجئے کہ مجاہدہ کا اثر کیا ہو گا کیونکہ اس میں بھی بہت لوگ غلطی کرتے ہیں بعض لوگوں کا یہ خیال ہے کہ مجاہدہ سے نفس کے رذائل اور تقاضا معصیت بالکل زائل ہو جاتے ہیں سو خوب سمجھ لو کہ یہ خیال غلط ہے مجاہدہ کا یہ اثر نہیں ہے بلکہ مجاہدہ کا اثر یہ ہے کہ اُس سے تقاضائے معصیت مضمحل اور کمزور ہو جاتا ہے بعض لوگ مجاہدہ کے جب تقاضائے معصیت پھر اپنے اندر موجود پاتے ہیں تو مایوس ہو جاتے ہیں کہ ہماری ساری

محنت بیکار گئی ان لوگوں کو مطمئن رہنا چاہیے کہ مجاہدہ بیکار نہیں کیا کیونکہ مجاہدہ سے زوال تقاضا مطلوب نہیں۔ اگر تقاضا بالکل زائل ہو جائے تو پھر گناہوں سے بچنے میں ثواب ہی کیا ہوگا۔ ثواب تو اسی بات کا ہے کہ نفس میں تقاضائے معصیت موجود ہے اور تم اس سے بچتے ہو دیکھو عینین اگر دنا کرے تو اس کا کیا کمال ہے اندھا اگر نظر بد سے بچا رہے تو کوئی خوبی ہے۔ کمال تو یہی ہے کہ تم سوانکھے ہو اور مرد ہو پھر بھی نگاہ بد سے اور زنا سے بچتے ہو مولانا فرماتے ہیں ۵

شہوت دنیا مثال کلخن است کہ از وحام تقوی روشن است

دنیا کی شہوت مثل انگلیٹھی کے ہے کہ اس سے تقوی کا حمام روشن ہے

خوب مثال دی کہ شہوات کی ایسی مثال ہے جیسے ایندھن جس سے حمام روشن ہوا کرتا ہے۔ اسی طرح تقاضائے معصیت بیکار چیز نہیں بلکہ یہ حمام تقویٰ کے لئے ایندھن ہے اگر یہ ایندھن نہ ہو تو حمام تقویٰ سرد پڑ جائے تقویٰ کی رونق اور گرم بازاری اسی تقاضائے معصیت سے ہے بشرطیکہ اس کو جلاتا پھوکتا رہے دل میں جمع کر کے نہ بیٹھے کیونکہ ایندھن سے جلانے کا کام لوگے جھی روٹی پکے گی ورنہ بھوکے مرد گے اس پر شاید کوئی صاحب یہ کہیں کہ جب ثواب اسی تقاضائے کی وجہ سے ملتا ہے تو پھر مجاہدہ کی اور اس تقاضے کو مضمل کرنے کی کیا ضرورت ہے اچھا ہے اسے قوی رہنے دو زیادہ ثواب ہوگا اس کا جواب یہ ہے کہ مجاہدہ کی اس لئے ضرورت ہے تاکہ مقاومت (اور مقابلہ) سہل ہو جاوے رتنور میں اتنا ہی ایندھن ہونا چاہیے جس سے تنو پھٹ نہ جائے اگر زیادہ ایندھن ہو تو کسی وقت تنور کے ٹکڑے ٹکڑے کر دیگا جس سے پاس والے بھی جل بھن جائیں گے۔ انجن کے لئے آگ کی ضرورت مسلم ہے مگر اسی قدر جس سے میلر پھٹ نہ جائے (جامع) اگر تقاضائے معصیت کو مضمل نہ کیا گیا تو کسی وقت گناہ میں مبتلا کر کے تھکوتا کر دے گا اور اس وقت اس کا مقابلہ دشوار ہو جائے گا ران کے نیچے گھوڑا شائستہ ہی رہنا چاہیے ورنہ کسی وقت ضرور پٹک دیگا۔ گوشائستہ گھوڑا کبھی شوخی کیا کرتا ہے مگر اس کی مقاومت سہل ہوتی ہے پس سالکین کو مجاہدہ کر کے بمفکر نہ ہونا چاہیے بلکہ تھوڑا بہت مجاہدہ بھی باقی رہے گا۔ بلکہ عارفین نے لکھا ہے کہ مجاہدہ ابتدائی کے بعد جو مجاہدہ شروع ہوتا ہے اسکی زیادہ ضرورت ہے (جیسا کہ پہلے تفصیل مذکور ہو چکا) رہا یہ کہ مجاہدہ کے بعد بھی مجاہدہ کی ضرورت ہے، تو پھر صابا مجاہدہ

وغیر صابجا ہڈ میں کیا فرق ہوا اس کا جواب ہے کہ دونوں میں وہی فرق ہے جو ان دو سواروں میں کچن میں ایک کی رائ کے نیچے شائستہ گھوڑا ہے اور ایک کے نیچے غیر شائستہ گھوڑا ہے۔ گو ہوشیار رہنے کی ضرورت تو اس کو بھی ہے جس کے نیچے شائستہ گھوڑا ہے کیونکہ شائستہ بھی بعض دفعہ شوخی کر جاتا ہے مگر اس کو اتنا خطرہ نہیں ہوتا جتنا اس سوار کو ہو گا جس کے نیچے غیر شائستہ گھوڑا ہے کہ اس کو ہر وقت اپنی جان کا خطرہ ہے شائستہ گھوڑا اگر شوخی کرتا ہے تو ایک ایڑے سے سیدھا ہو جاتا ہے اور غیر شائستہ شوخی کرتا ہے تو سوار کے باپے بھی نہیں سنبھلتا تو یہ کیا تھوڑا فرق ہے اور سنو! دو شخص ڈاکوؤں کے جنگل میں چارہ ہے ہیں جن میں سے ایک تو بنوٹ جانتا ہے اور دوسرا بنوٹ نہیں جانتا تو کیا دونوں برابر ہیں ہرگز نہیں بنوٹ جاننے والا بے خوف ہو کر جائے گا کیونکہ اس کے پاس دشمن سے بچنے کی ترکیب موجود ہے اور جو بنوٹ سے ناواقف ہے وہ جان کو ہتھیلی پر رکھ کر جائیگا یہی حال ہے صاحب مجاہدہ اور غیر صاحب مجاہدہ کا مگر یہ مثال یہاں پوری چسپاں نہیں کیونکہ یہاں بخطر اور بیفکر ہونے کی کوئی صورت نہیں صاحب مجاہدہ بھی بخطر اور بیفکر نہیں ہو سکتا کیونکہ اس کی باگ ایسی ذات کے قبضہ میں ہے جو نہایت بے پروائی کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب فرماتے ہیں۔ وَلَوْلَا اَنْ تَبَيَّنْتَكَ لَقَدْ كُنْتَ تَرْكُنُ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا اِذَا لَقِيتَكَ ضَعْفَ الْحَيَاةِ وَضَعْفَ الْمَمَاتِ ثُمَّ لَا تَجِدُكَ عَلَيْنَا نَصِيرًا ایک واقعہ کے متعلق ارشاد ہے کہ اگر ہم نے آپ کو ثابت قدم نہ بنایا ہوتا (اور معصوم نہ کیا ہوتا) تو آپ ان کی طرف کچھ کچھ ٹھکنے کے قریب جا پہنچتے اور اگر ایسا ہوتے تو ہم آپ کو حالت حیات میں اور بعد موت کے دہرا عذاب چکھاتے کیونکہ مقربان را بیش بود حیرانی مقربوں کو بہت حیرانی ہوتی ہے) پھر آپ ہمارے مقابلہ میں کوئی مددگار بھی نہ پاتے۔ اللہ اللہ کیا شوکت ہے اور کیسی سطوت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی صاف صاف خطاب ہے اسی سے تو معلوم ہوتا کہ قرآن خدا کا کلام ہے جو کسی سے بھی نہیں دبتے اور دوسرے مقام پر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہی کو خطاب ہے۔ وَلَئِنْ شِئْنَا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِي اَوْحَيْنَا إِلَيْكَ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ بِهِ عَلَيْنَا وَكِيلًا اِنَّ رَحْمَةً مِّنْ رَبِّكَ اِنَّ فَضْلَهُ كَانَ عَلَيْكَ كَبِيرًا اور اگر ہم چاہیں تو جس قدر آپ پر وحی بھیجی ہے سب سلب کر لیں پھر اس کے لئے آپ کو ہمارے مقابلہ میں کوئی حمایتی بھی نہ ملے (یہ) آپ کے رب ہی کی

رحمت ہے (جو ایسا نہیں کیا) بیشک آپ پر اس کا بڑا فضل ہے جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو سب وحی سے ڈرایا جاتا ہے تو پھر تو اور کون ہے جو سب رحمت سے بخیطر ہونا چاہتا ہے اللہ اللہ یہ معلوم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دل پر اس آیت کے نزول کے وقت کیا حالت گزری ہوگی۔ اَلَا دُخْتُ مِنْ رَبِّكَ (آپ کے رب کی ہی رحمت ہے) فرما کر سنبھال لیا ورنہ دل پھٹ جاتا (اس وقت مولانا پر بہیت و جلال کا خاص غلبہ تھا چہرہ سے خوف ٹپک رہا تھا جامع) ایک مرتبہ حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب پر اس شان کا استغنا و جلال کا انکشاف ہوا تو مولانا کی یہ حالت تھی کہ بار بار بیقرار ہو کر یہ شعر پڑھتے تھے ۵

غیر تسلیم و رضا کو چارہ در کف شیر خر و خوارہ

(سوائے تسلیم و رضا کے کچھ علاج نہیں شیر خر و خوار کے قبضہ میں ہے) کتنی دیر تک ان پر یہ حالت رہی پس سالک بے خطر کبھی نہیں ہو سکتا تسلیم و رضا کے بغیر کوئی چارہ نہیں کہ اس سے عنایت حق متوجہ ہو جاتی ہے اور اسی سے کام چلتا ہے مولانا فرماتے ہیں ۵ ایں ہمہ گفتیم ولیک اندر پیچ بے عنایات خدا ۵ بحسبیم ہیچ (یعنی گو ہم نے بہت سی پسند و نصیحت کی ہے لیکن کسی کام کے بچنے ارادہ کرنے میں جب تک حق تعالیٰ کی عنایت نہ ہو ہم محض ہیچ ہیں)

اور میں بھی اپنے اس بیان کے متعلق یہی کہتا ہوں کہ میں نے جو کچھ تعلیم کیا ہے بڈن عنایت حق کے کچھ بھی نہیں ۵

ایں ہیچ گفتیم ولیک اندر پیچ بے عنایات خدا ۵ بحسبیم ہیچ

(یہ میں نے جو کچھ بیان کیا ہے بدون عنایت حق تعالیٰ کے محض ہیچ ہے)

بے عنایات حق و خاصان حق گر ملک باشد یہ سستش ورق

(حق تعالیٰ اور خاصان خدا کی عنایات کے بغیر اگر تو فرضا فرشتہ بھی ہو تو تیرا اعمال سیاہ)

اس شعر میں خاصان حق کا لفظ بڑھا کر تسلی کر دی کیونکہ عنایات حق کا علم دشوار ہے تو مولانا عنایات خدا کی

علامت بیان فرماتے ہیں کہ خاصان حق کی عنایت حاصل کر جس پر خاصان خدا کی عنایت ہو سمجھ لو کہ

اس پر حق تعالیٰ کی عنایت ہے پس کامیابی کا طریقہ یہ ہے کہ نفس کی مخالفت کرو یہ تو اصل ہے اور

خاصان حق سے متعلق پیدا کرو یہ اس کا متمم ہے اور یہاں سے ان لوگوں کے لئے بھی راستہ معلوم ہو گیا جو

طالب ہیں مگر کسی شیخ کے پاس نہیں پہنچ سکتے تو یہ لوگ نفس کی مخالفت شروع کر دیں جو کہ اصل طریق ہے ان شاء اللہ تعالیٰ واصل ہو جائیں گے کیونکہ مجاہد کی یہی حقیقت ہے اور مجاہد پر وصول کا وعدہ ہے پس یہ لوگ بھی مایوس نہ ہوں البتہ اتنا کام اور کریں کہ اوقات فرصت میں بزرگوں کے حالات و ملفوظات کا مطالعہ کر لیا کریں ان شاء اللہ اس سے وہی نفع ہوگا جو صحبت شیخ سے ہوتا ہے مگر جو لوگ شیخ کے پاس پہنچ سکتے ہیں وہ یہ ترکیب سن کر خوش نہ ہوں کہ بس ہم بھی ایسا ہی کر کے واصل ہو جائیں گے کیونکہ اول تو وہ شخص معذور ہے اس کی بجانب اللہ بلا واسطہ اعانت ہوگی اور تم معذور نہیں ہو تمہاری ساتھ اعانت خداوندی بلا واسطہ متعلق نہ ہوگی۔ دوسرا سکو سخت سخت مشکلات قدم پر پیش آئیں گی ان کو یہ سہولت کہاں نصیب جو تم کو نصیب ہے کہ جہاں گاڑی اٹکی فوراً شیخ سے رجوع کر لیا جہاں نفس کے کسی تقاضے کے متعلق شبہ ہو کہ یہ محمود ہے یا مذموم فوراً شیخ سے دریافت کر لیا اس سہولت کی قدر تم کو کیا معلوم ہو اس کے دل سے پوچھو جس کو شیخ محقق میسر نہیں ہو اوہ کس مصیبت سے راستہ طے کرتا ہے۔ یہ سب کچھ ہے مگر پھر بھی مایوسی کی کوئی وجہ نہیں وہ مجاہدہ تو شروع کریں ان شاء اللہ اعانت الہی ان کا ساتھ دے گی، عنایت خداوندی متوجہ ہوگی جس سے کام بن جائے گا پس اب میں ختم کرتا ہوں بحمد اللہ مجاہدہ کے متعلق کافی بیان ہو گیا اور ضرورت کے موافق قربانی کی حقیقت بھی بیان ہو چکی۔ اب دعا کیجئے کہ حق تعالیٰ ہم کو فہم سلیم و عمل مستقیم عنایت فرمائے۔ (امین و صلی اللہ علیٰ خیر خلقہ سیدنا محمد وعلیٰ آلہ واصحابہ اجمعین والحمد للہ الذی بنعمتہ و عزتہ وجلالہ تتم الصالحات) میرے اترتے ہوئے فرمایا کہ اس وعظ کا نام "العبرة بفتح البقرة" رکھ دیا جائے ۱۲ جامع قسطنطنیہ

نوٹ :- افسوس کہ تنگی وقت کی وجہ سے چند آیات اخیرہ کا بیان رہ گیا یعنی واذا قتلتم نفساً فاداً الا فیہا و ما للہ بغافل عما تعملون تک۔ مجاہدہ نفس سے ان آیات کی مناسبت بھی واضح ہو جاتی تو مضمون مکمل ہو جاتا خدا کرے پھر کسی موقعہ پر اس کی تکمیل ہو جائے۔ آمین ۱۲ جامع

فصائل والاحکام للشیخ والایام | تمام مہینوں میں مسلمانوں کو جو جو عمل کرنے چاہئیں صحیح احادیث سے سب اس میں جمع کر دیے ہیں اس کتاب سے سب مسلمانوں کو فائدہ اٹھانا چاہیے۔ قیمت چھ (۶) روپے علاوہ خرچہ ڈاک۔

شرعی پروردہ ثبات المستور | اس کتاب میں صحیح احادیث سے پروردہ کی تاکید اور بے پردگی کے برکتی جمع فرمائے ہیں تاکہ تمام مسلمان بے پردگی سے باز آجائیں۔ ہر مسلمان کو چاہیے کہ یہ کتاب ضرور منگائے۔ قیمت چار (۴) روپے علاوہ خرچہ ڈاک

ملنے کا پتہ :- مکتبہ تھانوی بند روڈ - کراچی ۱۷

ایم۔ بی۔ جناح روڈ

قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَلْغُوا عَنِّي وَلَوْ آيَةً

(سرواۃ البخاری)

وَعُظْمَا مَسْكُوتٍ

تقد اللیب فی عقد الحیب صلی اللہ علیہ وسلم

حکیم الأُمّة مجدّ والملة حضرت مولانا محمد اشرف علی صناعہ نقاوی

رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ

محمد عبّ الدّان غفرلہ

مکتبہ نقاوی — دفتر الايقاء

مسافر خانہ بندر روڈ کراچی
ایم۔ اے جناح روڈ

و عظمیٰ بہ

نقد اللبیب فی عقد الحبیب صلی اللہ علیہ وسلم

آیت	معنی	حرف	تفسیر	مآخذ	من ضبط	المستعمل	الاشتات
کوٹہ پوٹیس لین	۱، جادی الاول ۱۳۳۳ھ ۲۶ دسمبر ۱۹۱۴ء یوم نکل	شروع ۲ بجکر ۲۰ منٹ ختم ۳ بجکر ۳۳ منٹ	کھڑے ہو کر چوکی پر	ابطال رسوم	مرزا متوریک صاحب شارٹ نویس کوٹہ پوٹیس میں خواجہ صاحب حکیم صاحب	سوڈیٹھ سو کے درمیان	قدیم اور جدید شہادت کے ازالہ کا خاص مضمون تھا۔

خطبہ مابعد: فاعوذ باللہ من الشیطان الرجیم۔ بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ اَیَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ
یُتْرَکَ سُدًى (کیا انسان گمان کرتا ہے کہ مہل چھوڑ دیا جائے گا)

یہ ایک آیت ہے سورہ قیمہ کی اس میں حق سبحانہ تعالیٰ جل جلالہ و عظم ثوالہ نے نادانوں
کے ایک خیال پر انکار فرمایا ہے اس خیال کو رد کیا ہے خواہ وہ خیال درجہ اعتقاد میں
ہو یا وہ خیال درجہ عمل میں ہو اس قییم کی دلیس بحسب کا لفظ ہے چنانچہ عنقریب معلوم ہو جائیگا۔
توجہ اس کا یہ ہے کہ کیا گمان کرتا ہے انسان جس کو دوسرے لفظوں سے یوں تعبیر کر سکتے ہیں

عن کیا عاقل شخص کے لئے سر یہ حاضر مسمیٰ حبیب عقد کے باب میں ۲

کہ کیا خیال کر سکتا ہے انسان کہ چھوڑ دیا جاوے مہل۔ مہل کی تفسیر اور مفہوم سمجھنا چاہیے اور اس کے بعد جو ضرورت ہوئی ہے اس کے بیان کرنے کی وہ سمجھنی چاہیے۔ مہل کا مفہوم یہ ہے کہ اس میں دو احتمال یا تو مہل باعتبار اعمال کے کہا گیا ہے یعنی تکلیف بالاعمال کے یا مہل باعتبار جزا کے کہا گیا کیا معنی کے دو درجے ہیں اہمال کے، ایک درجہ تو یہ ہے کہ کسی شخص کو مکلف نہ بنایا جائے اور اس کو مطلق العنان چھوڑ دیا جاوے اور کوئی حکم اور کوئی قانون اس کے متعلق نہ ہو جس کو آزادی کہتے ہیں آجکل۔ یعنی آزاد کر دیا جاوے جیسے کوئی جانور ہوا کہتا ہے آزاد اور کوئی قید اور کوئی قاعدہ اور ضابطہ اس کے لئے نہیں ہے۔ جہاں چاہتا ہے پھرتا ہے اور جہاں چاہتا ہے منہ مارتا ہے اور کوئی روک ٹوک اس کو نہیں ہے نہ وہ رات کو گھرا یا جاتا ہے نہ وہ کسی وقت باندھا جاتا ہے یعنی کسی عمل کا مکلف نہیں کیا جاتا اور نہ کسی ضابطہ میں پابند اس کو کیا جاتا ہے یہ تو اہمال ہے باعتبار تکلیف بالعمل کے۔ اور ایک اہمال باعتبار جزا کے اس کے لئے کوئی جزا سزا نہیں بلکہ اس کو بالکل آزاد اور مطلق العنان رکھا گیا ہے جزا اور سزا سے۔ یعنی جو کچھ بھی کرے اس کا کوئی اثر نہیں جزا اور سزا کے اعتبار سے یعنی خواہ وہ ٹیک کام کرے یا خواہ برا کام کرے نہ اس کو جزا ہے نہ سزا ہے اور اس کی کوئی پوچھ نہیں ہے۔ ایک درجہ احوال کا یہ ہے۔ سدا کے لفظ میں دونوں احتمال ہیں اور قرآن مجید سے تائید ہوتی ہے دونوں احتمالوں کی اس واسطے کہ یہ ظاہر بات ہے کہ قرآن مجید کے اندر فرضیات سے گفتگو نہیں کی گئی بلکہ واقعات سے اور معاملات واقعہ سے بحث کی گئی ہے اس واسطے ضرورت اس کی ہے کہ قرآن مجید کی آیتوں کو دیکھا جائے اور اس میں غور کیا جائے کہ آیا دونوں معنی اہمال کے لوگوں کے ذہن میں تھے یا نہیں اس کو قرآن مجید کی آیتوں میں تتبع کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ لوگوں کے دونوں خیال تھے۔ چنانچہ قرآن مجید کے اندر مذمت کی گئی ہے ایک خاص جماعت کی ان لفظوں سے

ذَٰمًا قَدْ رَا اللّٰهَ حَقَّ قَدْرِہٖ ۝ اَوَفَّالُوْا مَا اَنْزَلَ اللّٰهُ عَلٰی بَشَرٍ مِّنْ شَیْءٍ شَکَاۤیْتُ قُرَآنِی

ہے بعض فرقوں کی کہ انھوں نے حق تعالیٰ کی کوئی عظمت نہیں کی اور کوئی قدر نہیں کی جبکہ یوں کہا کہ کسی بشر پر حق تعالیٰ نے کوئی شے نازل نہیں فرمائی۔ اس خیال اور

اس اعتقاد کے لوگ تھے کہ نبوت کوئی چیز نہیں اور شریعت کوئی چیز نہیں۔ چنانچہ ان کے قول میں تفسیر صحیح ہے مَا أَنزَلَ اللَّهُ عَلَىٰ بَشَرٍ مِّن شَيْءٍ حق تعالیٰ نے کسی بشر پر کوئی شے نازل نہیں فرمائی بشر نکرہ اور شیئی بھی نکرہ ہے اور دونوں واقع ہیں سخت میں نفی کے اور یہ قاعدہ ہے عربیت کا کہ جب نکرہ سخت میں ہوتا ہے نفی کے تو مفید ہوتا ہے عموم کو یعنی اس عموم کا حاصل یہ ہوا کہ کسی بشر پر کوئی چیز نازل نہیں کی گئی بشر میں بھی تعمیم ہے اور شے میں بھی تعمیم ہے پس بشر کے اندر عام بشر آگئے حضرات بھی آگئے جو واقع میں نبی ہیں ان کی نبوت کا بھی وہ لوگ انکار کرتے تھے اور شیئی کے اندر تمام احکام آگئے یعنی کسی قسم کا کوئی حکم کوئی قانون کسی شخص پر نازل نہیں ہوا اس سے زیادہ کیا ہوگا گویا انکار اور ایک عام انکار ہے نہ کسی ضابطہ کے ساتھ مخصوص نہ کسی بشر کے ساتھ مخصوص ان لوگوں کا خیال تھا کہ نبوت کوئی چیز نہیں ہے۔ اس آیت سے تو پتہ لگتا ہے کہ اس عقیدہ کے لوگ بھی تھے اور دوسرے معنی جو ہیں اہمال کے اس کا پتہ لگتا ہے بہت سی آیتوں سے یہ آیت مذکورہ تو سوچنے ہی سے ذہن میں آئی تھی اور دوسرے معنی کے اعتبار سے جو اہمال ہے وہ تو کثرت سے منقول ہے کفار اور منکرین کے مقالات ہیں جس کا حاصل ہے بعث و نشر کا انکار بہت کثرت سے آیتیں ہیں اس مضمون کی یعنی کوئی چیز نہیں قیامت کوئی چیز نہیں حساب کتاب وہ کہتے تھے اِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيٰی یہ فقط ہماری حیات دنیویہ ہے و بس یونہی مرتے پیدا ہوتے چلے آئے ہیں یوں ہی سلسلہ جاری ہے کوئی مرا کوئی پیدا ہوا یعنی جیسے گھاس پھوس برسات میں لگتی ہے اور بڑھتی ہے اسی طرح سلسلہ جاری ہے۔ باقی معاد اور قیامت کوئی چیز نہیں ہے۔ وَإِذَا قِيلَ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَالسَّاعَةُ لَا رَيْبَ فِيهَا قُلْتُمْ مَا نَدْرِي مَا السَّاعَةُ إِنَّ نَظْرُ الْأَظْطَارِّ وَمَا نَحْنُ بِمُتَّقِينَ اور جب کہا جاتا ہے کہ اللہ کا وعدہ حق ہے اور قیامت میں کوئی شک نہیں تو تم کہا کرتے تھے کہ ہم نہیں جانتے کہ قیامت کیا چیز ہے محض ایک خیال سا تو ہم کو بھی ہوتا ہے اور ہم کو یقین نہیں اسی طرح کثرت سے آیتیں ہیں جن کا مدلول یہ ہے کہ بعث و جزا

منکر تھے ان کا اعتقاد یہ تھا کہ قیامت اور حساب کوئی چیز نہیں ہے اس اہمال کے بھی قائل تھے تو قرآن مجید سے پتہ لگ گیا کہ دونوں اہمال کا اعتقاد تھا منکرین کو۔ حق تعالیٰ نے جب انکار فرمایا اس پر اور رد فرمایا اس اہمال کے اعتقاد کو اور اہمال کے دونوں اعتقاد قرآن مجید سے ثابت ہیں اور دونوں میں منافات کی وجہ نہیں ہے جو جمع نہ کیا جاسکے رد کے اندر دونوں کو۔ لہذا اسی کے قائل ہو سکتے ہیں اور اس کی تفسیر کو عام کہہ سکتے ہیں جس کا حاصل یہ ہو گا کیا انسان کا یہ خیال ہے کہ اس کو اعمال کا مکلف نہیں کیا گیا اور یہ خیال ہے کہ اس کے لئے سزا و جزا کچھ نہیں ہے تو گویا دونوں پر رد ہے اعمال کے مکلف نہ کرنے کے خیال پر بھی اور سزا و جزا کے انکار پر بھی۔ یہ ہے حاصل آیت کا حاصل تو معلوم ہو گیا اب یَحْسِبُ کے لفظ پر غور کرنا چاہیے۔ یَحْسِبُ کا لفظ بمعنی پنداشتن ہے جس کا مفہوم بہت عام ہے درجہ اعتقاد کو بھی اور درجہ اعتقاد سے گھٹا ہوا درجہ ہے خیال کا اس کو بھی دونوں کو عام ہے یہ ایک احکام لغات میں سے ہے جس کو عربیت کے ماہرین جانتے ہیں اور یہ لفظ عام ہے اس کی تعمیم کے بعد یَحْسِبُ کا حاصل یہ ہوا کہ اس اعتقاد پر بھی انکار ہے جس کا کفار کو اعتقاد تھا اور وہ اعتقاد جازم تھا نیز اگر اعتقاد کے درجہ سے گھٹا ہوا ہو تو خیال پر بھی انکار ہے ہر چند کہ قرآن مجید میں اصل مقصود اُن ہی اقوال پر انکار ہے جو منکر تھے مگر حق تعالیٰ نے یہ کلام مقدس نازل کیا ہے جمیع امراض کے لئے۔ اس لئے اس میں ایسے الفاظ استعمال کئے گئے کہ ہر مرض کا علاج ہو سکے درجہ اعتقاد تک کی نفی تو ہے ہی قابل انکار لیکن اس سے جو کم درجہ ہے خیال کا وہ بھی قابل انکار ہے اور اس کم درجہ میں وہ درجہ بھی آ گیا ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ اعتقاد تو نہیں ہے مگر عمل سے یہ بات ظاہر ہوتی ہے کہ عمل ایسا ہے جیسے کہ اعتقاد انکار والوں کا عمل ہوا کرتا ہے اور اس محاورہ کو نصوص کے اندر بہت استعمال کیا گیا ہے۔

چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تارک صلوٰۃ کے لئے فَقَدْ كَفَرَ (کافر ہو گیا)

کا لفظ استعمال فرمایا ہے۔ مَنْ تَرَكَ الصَّلَاةَ مُتَعَبِّدًا فَقَدْ كَفَرَ جس شخص نے قصداً نماز چھوڑ دی کا فر ہو گیا، حالانکہ اہل حق کا مذہب قرآن مجید کی دلیل سے یہ ہے کہ کبار کے ارتکاب سے کافر نہیں ہوتا اور نماز کا چھوڑنا جبکہ اس کی فرضیت کا اعتقاد ہو موجب کفر نہیں ہے۔ مگر پھر بھی کفر کا لفظ استعمال کیا گیا ہے جس کی تاویل میں علماء نے غور و فکر کیا ہے اور دلائل سے ماؤل ہونا ثابت کیا ہے۔ اس کی تفصیل کی حاجت نہیں ہے اس وقت مگر صرف اتنا سمجھ لینا چاہیے کہ کفر کا لفظ استعمال کرنے سے معلوم ہوا کہ کفر کے درجات مختلف ہیں۔ ایک کفر عملی۔ ایک کفر اعتقادی۔ کفر عملی کا حاصل یہ ہے کہ اعتقاد تو مومنین کا سلسلہ مگر اعمال کافروں کے سے ہیں۔ تو فَقَدْ كَفَرَ کے معنی یہ ہوں گے کہ فَقَدْ كَفَرَ عَمَلًا (عمل کے اعتبار سے کافر ہو گیا)

اس کی ایسی مثال ہے ہمارے محاورات میں جیسے کہ کوئی شخص عتاب میں زجر و توبیخ میں اپنے کسی عزیز محکوم بیٹے کو یہ کہے کہ تم تو بالکل چمار ہو گئے ظاہر ہے شرافت اس کی زائل نہ ہوگی۔ نسب اس کا بدل نہیں گیا۔ یعنی یہ کہ وہ ایک قوم سے نکل کر دوسری قوم میں داخل نہیں ہو گیا۔ بلکہ مطلب یہ ہے کہ کام تم ایسے رذیلوں کے کرتے ہو جیسے چار کیا کرتے ہیں۔ تو معلوم ہوا کہ محاورات کے اندر توسیع ہے مجاز بھی ہے حقیقت بھی ہے تو اس مجاز کا حاصل یہ ہوا کہ تشبیہ دی جاتی ہے ایک شخص کو کسی خاص حالت و صفت والے کے ساتھ کسی خاص وجہ سے۔ تو فَقَدْ كَفَرَ (کافر ہو گیا) کے بھی معنی یہ ہونے کہ فَقَدْ كَفَرَ عَمَلًا یعنی کام کیا کافروں کا سا۔ یعنی نماز کو فرض سمجھ کر نہ پڑھنا یہ مومن کی شان سے بعید ہے۔ نماز نہ پڑھنا کام ہے کافروں کا۔ کافر ہی نماز نہیں پڑھتے۔ کیونکہ وہ منکر ہیں جو نماز نہ پڑھے وہ مومن تو ہے بلکہ اعتقاداً فرض سمجھنے کے مگر بھائی کام تو بہت ہی بیہودہ کیسا تو جب كَفَرَ کا لفظ استعمال کیا گیا ہے دوسرے درجہ کے لئے بھی یَحْسَبُ کا استعمال بھی اس درجہ میں ہو تو کچھ بعد نہیں ہے۔ دوسرا درجہ کیا نکلا، یہ نکلا کہ

اعتقاد تو نہیں ہے اہمال کا۔ یعنی اعتقاد میں تو نہیں سمجھتا کہ انسان مہل ہے یعنی مکلف نہیں ہے اعمال کا یہ کہ سزا جزا نہ ہوگی اعتقاد تو یہ ہے کہ جب کوئی پوچھتا ہے کیوں صاحب خدا اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا حق ہے تمہارے اوپر۔ ہاں صاحب ہے۔ کیوں صاحب جیسا کہ وگے ویسی سزا لے گی۔ کیوں صاحب کیوں نہیں لے گی، ایک ایک ذرہ کا حساب ہوگا۔ پوچھنے پر تو یہ کہہ دیتا ہے کہ اعتقاد ضرور ہے لیکن برتاؤ ایسا ہے جیسے اس شخص کا ہو جو معتقد ہے اس کے انکار کا یعنی جزا و سزا کے انکار کا۔ یا تشریع کے انکار کا کیونکہ اگر کوئی معتقد ہوتا انکار کا تو اس کا عمل کیا ہوتا عمل بھی ہوتا کہ وہ شتر بے مہار کی طرح مطلق العنان ہوتا کیونکہ جب اعتقاد ہی نہیں سزا جزا کا تو اس کے پابند ہونے کی ضرورت ہی کیا تو اس کا جو طرز ہے وہی اس شخص نے اختیار کیا۔ ایک درجہ یہ بھی ہے حسابان کا۔ وہ پہلا درجہ مخصوص کفار کے ساتھ ہے۔ دوسرا درجہ بہت سے ایمان والوں میں بھی پایا جاتا ہے یعنی ظاہر ہے کہ بہت سے اہل ایمان کے اعمال وہی ہیں جو منکرین میں پائے جاتے ہیں یعنی اعتقاد تو درست ہے لیکن عمل وہی ہیں جو منکرین کے ہیں کچھ فکراور پر و انہیں ہے کہ ہم لوگ کیا کر رہے ہیں جو کچھ جی میں آیا کر لیا جس کو اتباع ہوئے کہنا چاہیے جو خواہش ہوئی کہ بیٹھے نہ یہ سوچ ہے کہ وہ جائز ہے یا ناجائز نہ یہ خوف ہے کہ سزا جزا ہوگی یا نہیں، اگر کسی نے ٹوکا بھی تو گو بعض لوگ تمسخر سے یہ بھی کہہ ڈالتے ہیں ۵

اب تو آرام سے گذرتی ہے عاقبت کی خبر خدا جانے کیا مہل بات ہے خدا تو جانتا ہی ہے عاقبت کی خبر جب خدا نے بتلا دیا تو خدا کے بتانے سے تم بھی تو جان گئے۔ یہ کیسا معنی۔ یہ شاعروں کی آزادیاں ہیں گو یہ ضرور ہے کہ محض زبانی ہے گو اعتقاد نہ ہو مگر یہ ضرور ہے کہ یہ بے باکی کی دلیل ہے اس قدر آزاد کلمات اسی شخص کی زبان سے نکل سکتے ہیں جس کو

خوف نہ ہو یا جس کے قلب میں عظمت نہ ہو۔ یہ خطرناک حالت ہے اس کی سرحد کفر سے ملی ہوئی ہے مگر جو لوگ بے باک نہیں ہیں وہ یہ تو نہیں کہتے جن سے بے پروائی معلوم ہوتی ہو وہ شرمندہ ہوتے ہیں اور اکثر مسلمانوں کی حالت یہی ہے کہ کہتے ہیں کہ ہاں بھائی گنہگار ہیں۔ مبتلا ہیں بہت سی مجبوریاں ہیں کیا علاج کیا جائے۔ اللہ سے دعا کرو۔ خدا ہماری حالت پر رحم کرے اور ہمیں اس بلا سے بھات دے یہ کہنے لگتے ہیں اکثر لوگ جو اور ذرا لکھے پڑھے ہیں انھوں نے کتا بیر دیکھی ہیں اردو ہی کی سہی اب تو اردو کی کتابیں دیکھ کر بھی اپنے کو صاحب فصیلت سمجھتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ بیشک گنہگار ہیں مگر اللہ تعالیٰ رحیم ہیں کریم ہیں۔ اور غفور بھی تو ہیں۔ ان کی رحمت کے سامنے ہمارے گناہ کیا چیز ہیں۔ کیوں صاحب کیا اس کے یہ معنی ہیں کہ تم کو آزاد کر دیا گیا ہے۔ یہ تو اس آیت کے خلاف ہے یا یہ معنی ہیں کہ ان کی رحمت کے ہوتے ہوئے کوئی گناہ مضر نہیں۔ اگر یہ معنی ہیں تو خوب سمجھ لیجئے کہ ضرر کی دو قسمیں ہیں۔ ضرر دنیوی اور ضرر اخروی۔ ضرر دنیوی یہ ہے کہ کوئی چیز کھا کر بیمار پڑ جاؤ یا سنکھیا کھا کر مر جاؤ یہ تو دنیوی ضرر ہے۔ ضرر اخروی یہ ہے کہ مرنے کے بعد سزا جزا ہو عقوبت ہو۔ یہ دو ضرر ہوئے ایک مقدمہ یہ ہوا دوسرا مقدمہ یہ ہے کہ دنیوی ضرر اخف ہے اور ہلکا ہے اخروی سزا سے۔ دو مقدمے۔ تیسرا مقدمہ یہ کہ ہر موخر چیز جو کسی اثر کی زائل کرنے والی ہو۔ ظاہر بات ہے کہ وہ خفیف اثر کو جلدی زائل کرے گی بہ نسبت شدید اثر کے مثلاً آگ جلانے والی ہے اور موثر ہے افنا و اجسام میں یعنی جسموں کو فنا کر دیتی ہے تو جو جسم خفیف ہوگا جیسے کپڑا اور رونی اس کو جلد اڑا دے گی بہ نسبت پتھر اور لکڑ کے۔ جب تینوں مقدمے ثابت ہو گئے اور یہ اعتقاد ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ ضرر اخروی کو رحمت حق تعالیٰ کی زائل کر دے گی اور حق تعالیٰ معاف فرمادیں گے تو دنیوی ضرر تو اس سے اخف ہے اس کو تو بدرجہ اولیٰ زائل کر دے گی

میرا مطلب اس سے یہ ہے کہ جب حق تعالیٰ کا غفور رحیم ہونا مسلم ہے، پھر اگر ایک شخص سنکھیا کھالے اور اس کو ضرر بھی پہنچ جاوے تو سنکھیا نے کیوں اثر کیا کیا وجہ ہے اس کی کیا جب کہ سنکھیا ضرر کرتا ہے اس وقت خدائے تعالیٰ رحیم ہیں یا نہیں۔ یہ اعتقاد تو کفر ہے کہ رحیم نہ رہے پھر کیا وجہ ہے اس نے ضرر کیوں کیا سنکھیا نے آپ کچھ جواب دیں گے یہی جواب دیں گے کہ رحیم تو ان کی شان ہے مگر جب تک اس کے ظہور کا ارادہ نہیں ہوگا تب تک ظہور رحمت کا فعلیت کے درجہ میں نہیں آتا اور یہ کبھی ہوتا ہے اور کبھی نہیں ہوتا چونکہ اس وقت رحمت کو متعلق کرنا نہیں چاہا اس واسطے سنکھیا کا اثر ہو گیا سو بعینہ حالت ضرر اخروی اور عقوبت نار کے بارہ میں بھی ہے اس میں کیسے بے باکی اور جرأت پیدا ہو گئی کہ وہ غفور رحیم ہیں کچھ ضرر نہ ہوگا۔ اور کچھ اثر نہ ہوگا آخرت میں بہر حال یہ وہ لوگ ہیں جن کا اعتقاد صحیح ہے مگر معاملہ اور برتاؤ ان لوگوں کا سا ہے جن کا اعتقاد باطل ہے۔ مسلمانوں میں کثرت سے اس قسم کے لوگ پائے جاتے ہیں کہ جو اعتقاداً تو انسان کو آزاد نہیں سمجھتے مگر عملاً آزاد سمجھتے ہیں اور زیادہ افسوس کی بات یہ ہے کہ کہیں کہیں اعتقاداً بھی آزاد سمجھتے ہیں مگر اس آزادی میں اور کفار جس آزادی کے معتقد تھے اس میں قدرے فرق ہے ان لوگوں کا تو یہ خیال تھا کہ حق تعالیٰ نے مکلف ہی نہیں بنایا ان کا یہ اعتقاد تو نہیں ہے مگر ہاں بعضوں کا یہ اعتقاد ہے کہ حق تعالیٰ نے زیادہ امور میں تنگی نہیں فرمائی اور حرمت اور حلت کا قانون اس کے متعلق نہیں کیا۔

دوسرے لفظوں سے اس کی تعبیر یہ ہے کہ شریعت نے اس میں دخل نہیں دیا چنانچہ اب لوگوں کی زبان پر یہ بات آئی ہے کہ مولوی لوگ ہر بات میں تنگی کرتے ہیں یہ تو دنیا کے کام میں ہم کو اختیار دیا گیا ہے کہ جو چاہیں کر لیں چنانچہ میں نے ایسی تحریریں دیکھی ہیں ایک تو زبانی گفتگو ہوتی ہے عوام کو وہ زیادہ ضرر

نہیں ہوتی نہ وہ باقی رہتی ہے وہ چونکہ الفاظ ہوتے ہیں جن کی حقیقت ہے صوت خاص اور صوت کی حقیقت ہے ہوا تو الفاظ کی حقیقت ایک ہوا ہونی کیونکہ قسم کی حقیقت مقسم ہوتی ہے ہوا ایک ایسی چیز ہے کہ اڑ جاتی ہے اس کو بقا نہیں بات تمام ہو گئی منقطع ہو گئی بخلاف کتابت کے یہ گویا محفوظ چیز ہے تو بہت لوگ اس کو تقریر سے گزر کر تحریر میں بھی لے آئے ہیں چنانچہ میری نظر سے ایسی تحریریں گزری ہیں اور یہ تحریر ان لوگوں کی تحریریں ہیں جو اپنے کو محقق سمجھتے ہیں اور مصلح قوم سمجھتے ہیں اور بیڑا اٹھایا ہے قوم کی اصلاح کا مسلمانوں کی اصلاح کا مگر ایسے مصلح مثلاً اس شخص کے ہیں جس کی حقیقت ایک بوجھ بکڑ کی سی ہے کسی گاؤں میں ایک دانشمند رہتا تھا جو بہت عقلمند سمجھا جاتا تھا اتفاق سے اس گائوں میں ایک شخص سے یہ غلطی ہوئی کہ تار کے یا کھجور کے درخت پر چڑھ گیا اب جو زمین نظر آئی تو خوف زدہ ہوئے اترتے ہیں تو اترتے نہیں جاتا خوف کے مارے چلانے لگے گاؤں کے لوگ جمع ہو گئے سوچ بچار کرنے لگے کہ کس طرح اتاریں کوئی تدبیر ہی سمجھ میں نہیں آئی وہی بوجھ بکڑ یاد آئے انھیں بلایا گیا اوپر دیکھا نیچے دیکھا خوب غور کر کے فرمایا کہ رشتا لاؤ رشتا لائے حلقہ سا بنا کر گرہ لگائی گئی اس نے کہا کہ اس کو کوئی قوی شخص اوپر پھینکے کسی نہ کسی طرح اوپر پھینکا گیا ان کے پاس پہنچا کر حکم دیا یہ حلقہ کمر میں باندھ لو۔ پھر گاؤں والوں کو حکم دیا کہ جھٹکا دو کھینچو۔ انھوں نے کھینچا نیچے آ پڑے، مرمرا گئے۔ گائوں والوں نے کہا یہ کیا حماقت کی بولا قسمت، میں نے تو بہت سے آدمیوں کو اسی ترکیب سے کنویں سے نکالا اب میں قسمت کو کیا کروں۔ تو جیسے وہ بزرگ تھے ایسے ہی اس وقت مصلح قوم پیدا ہو گئے ہیں آپ نے درخت کو کنوئیں پر قیاس کیا جیسے کنویں کے اندر کا آدمی اس میں سے رستہ کھینچنے سے نکلتا ایسے ہی درخت پر سے بھی اتر آئے گا۔ یہ اس شخص نے قیاس فاسد کیا تھا تو جیسے اس نے قیاس کیا تھا یہی حالت مدعیان اصلاح قوم کی ہے جبکہ ان کے علم دین حاصل نہ ہو محض رائے کی بنا پر اصلاح کرتے ہوں یہی حالت ان کے

قیاس فاسد کی ہے ایک حکم کو دیکھ کر اور ایک قانون کو دیکھ کر دوسری جزی کو اس کی نظر سمجھ کر اس پر قیاس کر کے وہاں بھی حکم چلا دیتے ہیں۔ اور یہ وہ خیال ہے جو جاہلیت کا خیال ہے کافر کہتے تھے۔ اِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ السَّرْبِ (بیع بھی مثل سود کے ہے)

حق تعالیٰ نے جب ربو کو حرام کیا تو شبہ کیا کہ بیع تو جائز ہے اس میں بھی زیادت ہوتی ہے اور نفع ہوتا ہے اس میں بھی زیادت ہوتی ہے اور نفع ہوتا ہے تو دونوں میں نفع ہے اس میں فرق ہی کیا ہے۔ یہ ایسی مثال ہے کہ ماں بھی عورت ہے بی بی بھی عورت ہے سمجھ میں نہیں آتا کہ ایک حلال ہے اور ایک حرام ہے کتا بھی جانور ہے بکری بھی جانور ہے سمجھ میں نہیں آتا کہ ایک حلال ہے ایک حرام واقع میں تو فرق ہے مگر ہر شخص کو اس فرق کا نہ سمجھنا ضروری نہ سمجھنا ضرور ہے بلکہ ناممکن تو یہ حالت ہو رہی ہے مصلحان قوم کے۔ تو ان مصلحان قوم میں سے ایک کی تحریر دیکھی ہے جس نے کہا ہے کہ ان مولویوں نے شریعت کو تنگ کر ڈالا ہر چیز کو شریعت میں ٹھونس دیا اور یہاں تک حکم رکا دیا کہ فلاں جگہ کے بال رکھنا جائز اور فلاں جگہ کے ناجائز بھلا شریعت سے بالوں کو کیا تعلق اور صاحب یوں نہ بیٹھے یوں نہ لیٹے۔ یوں کھاؤ۔ یوں نہ کھاؤ۔ یوں استنجا کرو یوں پیشاب کرو۔ مصیبت میں ڈال دیا مسلمانوں کو شریعت کو اس سے کیا بحث۔ ان لوگوں نے شریعت کو منحصر سمجھا ہے چند احکام میں نماز پڑھ لو روزہ رکھو حج کرو زکوٰۃ دے لو بس ہو چکا اس سے کیا بحث شریعت کو کہ ریل میں جاؤ تو پندرہ سیر سے زیادہ اسباب نہ لے جاؤ ورنہ حقوق کا مواخذہ ہوگا یہ کوئی بات ہے اگر لے گئے کیا ریل گھس گئی ریل کا کچھ بگڑ گیا۔ مجھے ایک سرحدی کی حکایت یاد آئی ریل میں سفر کر رہے تھے دو من کا بورہ کشمش کا بغل میں لے اترے ماشاء اللہ۔ بابو آیا ٹکٹ مانگا۔ ٹکٹ دیا کہا اس کی بلیٹی۔ کہا بلیٹی کیا وہ بولا اس بورہ کا ٹکٹ۔ کہتے ہیں اس کا ٹکٹ بھی یہی ہے کہا یہ اس کا ٹکٹ نہیں ہو سکتا یہ

پندرہ سیر سے زیادہ ہے آپ نے قانون میں اجہاد کیا کہنے لگا پندرہ سیر اس شخص کے لئے ہے جو پندرہ سیر سے زیادہ نہ اٹھا سکے ہم دو من اٹھا سکتے ہیں ہمارا یہی پندرہ سیر ہے۔ آپ کے قانون کی بھی تفسیر کی ایسے ہی مفسرین شریعت کے پیدا ہوئے ہیں جو کہتے ہیں کہ اس حکم کا یہ حال ہے۔ مولوی لوگ سمجھے نہیں۔ چنانچہ ربوہ کے مسئلہ میں رسالے موجود ہیں خواہش نفس سے مسئلے بدل کر علماء پر الزام لگائے ہیں۔ یہ غنیمت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک نہیں پہنچے یہ بھی غنیمت ہے کہ ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تو خاص وقت کے مناسب احکام بتلائے تھے، مولویوں نے ان کو عام کر لیا یا حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض حکم دیا ہی نہیں مولویوں نے ایجاد کر لیا۔

چنانچہ ایک بیر سٹر ہے الہ آباد میں ہیں وہ مولانا محمد حسین صاحب سے کہتے تھے مولوی صاحب اب تو مسلمانوں کو بہت تنزل ہے اگر علماء سود کی اجازت دیدیں تو بہت اچھا ہے۔ کہا قرآن مجید میں اس کی حرمت منصوص ہے کس کی مجال ہے اس کو حلال کرے تو بہ کر و تو بہ کر و۔ آپ کہتے ہیں کیا قرآن مجید میں اس کی حرمت آئی ہے کہا ہاں تو آہستہ آہستہ رخسارہ پر طمانچے مارے مولانا یہ معلوم نہ تھا اگر یہ ہے تو سر آنکھوں پر میں تو واللہ یہ سمجھے ہوئے تھا کہ ان مولویوں نے یہ احکام تجویز کر لئے ہیں تو بعضوں کا یہ گمان ہے کہ مولویوں نے سب احکام اپنے گھر سے بنائے ہیں۔

غنیمت ہے مولویوں ہی تک تیرا پہنچا یا آگے حضور صلی اللہ علیہ وسلم تک نہیں پہنچے۔ الحمد للہ کہ علماء و قایہ تو ہو گئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سبحان اللہ عرض یہ ہے کہ اپنے نزدیک اس قسم کی اصلاحات کرتے ہیں۔ اس کی بنیاد ہے کہ وہ یوں سمجھے ہوئے ہیں کہ ہم کو بالکل آزاد رکھا ہے اس لئے بہت سے احکام کی تشریع کا اذکار ہے سو بعضے اس اعتقاد کے لوگ مسلمانوں میں بھی ہیں۔

(باقی ان شاء اللہ تعالیٰ)

اب اگر کوئی دوسرا شخص ہوتا تو ان پر بھی فتویٰ دیتا مگر میں فتوے میں رعایت کرتا ہوں کیونکہ ان کے اعتقاد میں اور کفار کے اعتقاد میں فرق ہے ان کا تو اعتقاد ہے کہ شریعت سرے ہی سے کوئی چیز نہیں ہے اور ان کا اعتقاد ہے کہ شریعت تو ہے مگر اس کی مجموعی ہیئت وہ نہیں ہے جو علماء نے سمجھ رکھی ہے اس لئے کافر نہیں کہے جا سکتے۔ ہاں قریب ہیں ضرور کفر کے جیسے ایک شخص نہر کے کنارے پر کھڑا ہے اور اندیشہ ہے کہ پاؤں پھسلا اور پانی میں غرق۔ بہر حال اس خیال کے بھی لوگ ہیں مسلمانوں میں قرآن مجید اس کو بھی رد کر رہا ہے اگر کوئی شخص کہے کہ اس خیال سے تو علماء بھی خالی نہیں کیونکہ علماء بھی بہت سی چیزوں کو جائز کہتے ہیں یہ نہیں کہ وہ کسی امر میں آزادی کے متائل ہی نہ ہوں ان کے نزدیک بھی بہت افعال و اعمال جائز بھی ہیں تو ایسے امور کے جائز کہنے کا حاصل یہی ہوا کہ انسان فخر ہے شریعت نے اس کو آزادی دی ہے تو تحنیر اور اختیار اور آزادی اور اطلاق جواز میں فرق ہی کیا ہوا۔ اگر کوئی یہ اعتراض کرے تو اس کا جواب یہ ہے کہ ہم جو معتقد ہیں کہ بعض امور میں ہم کو آزادی گئی ہے تو اس بنا پر نہیں کہ ان سے شریعت نے تعرض نہیں کیا بلکہ اس بنا پر معتقد ہیں کہ ان کو شریعت نے جائز قرار دیا ہے ان دونوں میں زمین آسمان کا فرق ہے ایک میں شریعت کا اعمال ہے ایک میں اہمال ہے۔ غرض بہت سی چیزیں ایسی بھی ہیں کہ ان کے متعلق کہیں بھی قانون شرعی نے خاص قیود سے مقید نہیں کیا مثلاً قانون شریعت میں اس کے متعلق کوئی قید نہیں کہ عامہ میں چار بیچ ہوں زیادہ نہ ہوں۔ تو بہ ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ گویا قانون نے اس سے تعرض ہی نہیں کیا حالانکہ یہ نہیں ہے بلکہ قانون نے اس کے متعلق بحث کی ہے اور بحث کر کے اجازت دی ہے تو علماء کا اعتقاد یہ نہیں ہے کہ بعض امور کے متعلق شریعت نے بحث ہی نہیں کی۔ نہیں بلکہ

ضروری اطلاع: خط و کتابت کرتے وقت یا اپنا پتہ تبدیل کرنے کے وقت اپنی خریداری تمبر ضرور تحریر فرمائیں۔

شریعت نے بحث کی ہے اور بحث کر کے ان امور کی اجازت دی۔ غرض یہ ہے کہ جن امور کو علماء نے جائز کیا ہے ان امور کے متعلق شریعت سے فتوے جواز کا ملا تب جائز کیا اگر شریعت سے فتوے جواز کا نہ ملتا تو ہرگز جائز نہ کرتے اور آزاد لوگ شریعت میں جواز کا فتویٰ تلاش ہی نہیں کرتے۔ یہ فرق ہے علماء کی آزادی میں اور ان لوگوں کی آزادی میں۔

بہر حال قرآن مجید رد کمرہا ہے ان کے اس خیال کو یہاں ایک تقسیم اور بھی ہے وہ یہ کہ ایک قسم یہ ہے کہ تمام احکام میں یہ اعتقاد یا خیال یا برتاؤ ہے اور ایک یہ کہ بعض میں ہے اور بعض میں نہیں۔ سو ایسا تو کوئی مسلمان نہیں کہ تمام احکام میں یہ اعتقاد یا خیال یا عمل رکھتا ہو البتہ ایسے بہت لوگ پائے جاتے ہیں کہ بعض احکام میں ضرور ان کا یہی خیال یا اعتقاد یا عمل ہے چنانچہ ابھی میں نے بیان کیا کہ ان کا یہ خیال ہے کہ بہت سے امور سے شریعت نے تعرض نہیں کیا اور یہ خیال جیسا کہ نقلاً و نصاً باطل ہے اسی طرح عقلاً بھی باطل ہے وجہ یہ ہے کہ دیکھنا چاہیے کہ حق تعالیٰ ہمارے مالک ہیں یا نہیں اور پھر مالک ہیں تو مطلقاً یا بعض وجوہ سے یا یوں سمجھئے کہ ہم لوگ ان کی ملک تام ہیں یا ملک ناقص۔ دوسرے یہ دیکھنا چاہیے کہ مالک کو حق ہوتا ہے تصرف کا یا نہیں یعنی حق تصرف بنی مالکیت پر ہے یا نہیں ہر شخص جانتا ہے کہ تصرف کرنا موقوف ہے مالک ہونے پر نیز مالک ہونا مقتضی ہے تصرف کرنے کو یعنی جیسا کہ تصرف کرنا موقوف مالک ہونے پر ایسے ہی مالک ہونا مقتضی ہے تصرف کرنے کو یعنی نہ تصرف ہو سکتا ہے بدون مالکیت کے نہ مالکیت متحقق ہوتی ہے بدون تصرف کے پہلا قضیہ تو بالکل صاف ہے حتیٰ کہ جہاں بھی تصرف صحیح ہو گا وہاں مالکیت کا ہونا ضروری ہے خواہ ناقص ہو یا تام مثلاً احکام دنیویہ جو رعایا میں تصرف کرتے ہیں اسی پر بنا پر کہ وہ ایک درجہ میں اپنے آپ کو مالک سمجھتے ہیں گو وہ درجہ لغت میں

ملکیت کا ہے یعنی حاکم مالک نہیں ہے صرف ملک ہے ملک کہتے ہیں حاکم کو اور بادشاہ کو اور بادشاہ مالک نہیں ہوتا کیونکہ لوگ اس کے بردے اور غلام نہیں البتہ ایک گونہ اس کو اختیار ہوتا ہے خاص مصالح کی وجہ سے بہر حال یہ ثابت ہو گیا کہ کہیں تصرف نہیں ہوتا بدون مالکیت کے اگر ہے تو غضب اور ظلم ہے مثلاً کوئی ڈاکو اگر تصرف کرے تو اس کا نام غصب ہے اور ظلم ہے تو تصرف صحیح اور تصرف بحق بدون مالکیت کے نہیں ہوتا سو یہ تو بالکل صاف ہے البتہ اس میں ذرا اخفا ہے کہ مالکیت کا تحقق بدون تصرف کے نہیں ہوتا کیونکہ ظاہر تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ مالک ہونے کے لئے یہ ضرور نہیں کہ تصرف بھی کرے۔ چنانچہ دیکھا جاتا ہے کہ بادشاہ اور حکام بعض چیز کو کبھی ہاتھ بھی نہیں لگاتے غرض اس میں ذرا اخفا ہے تو بات یہ ہے کہ ایک تو وہ مالک ہے جس کا علم ناتمام جس کی شفقت ناتمام جس کی حکمت ناتمام جس کا تصرف ناتمام جس کی ملک ناتمام ایسی مالکیت تو واقعی مقتضی نہیں تصرف کو اور ایک مالک وہ ہے کہ علم اس کا محیط ہر وقت اسے معلوم کہ کون چیز کس حالت میں ہے قدرت اس کی پوری ہر قسم کے تصرف پر وہ قادر توجہ اس کی ایسی کامل کہ ایک قسم کی توجہ دوسری قسم کی توجہ سے مانع نہیں لَا يَشْغَلُهُ شَيْءٌ عَنْ شَيْءٍ ایک حال دوسرے حال سے اس کو غافل نہیں کرتا پھر حکم بھی علی الاطلاق کہ سب چیزوں کی مصالح کو محیط ادھر شفقت بھی عام اور تمام نہایت خیر خواہ ہر چیز کی جو مصلحت ہے اس کے موافق اس کو مکمل بھی کرتا ہے ایک مقدمہ تو یہ اور دوسرا مقدمہ یہ کہ تکمیل بلا تصرف نہیں ہو سکتی جو مالک اس شان کا ہوگا وہ ان صفات کی وجہ سے لازم ہے کہ ہر وقت اپنی مملوک چیز میں تصرف کرے حق تعالیٰ کی چونکہ یہی شان ہے اور تمام صفات کمال کی اس میں موجود ہیں تو عادتاً ممکن نہیں کہ وہ ہر چیز میں ہر وقت تصرف نہ کرے۔ پھر تصرف کی دو قسمیں ہیں ایک تصرف تشریعی ایک تصرف تکوینی کس چیز میں یہ کہ مثلاً اس شے کا موجود کرنا اس شے کو نشوونما دینا اس کو صحت دینا اس کو

مریض کرنا اس کو ہلاک کرنا اس کو معدوم کرنا۔ یہ تو تصرف تکوینی ہوا۔ ایک تصرف تشریعی ہے یعنی یہ خطاب کرنا کہ فلاں چیز جائز ہے فلاں چیز ناجائز کسی شے کی نسبت امر کرنا کسی شے سے نہی کرنا جب ان کے تصرفات عام ہیں تو جیسا کہ تکوینی تصرف سے کوئی چیز کسی وقت خالی نہیں اسی طرح تشریعی کیفیت سے بھی کوئی شے کسی وقت عقلاً خالی نہیں ہو سکتی۔ ہاں اگر کوئی امر اس تصرف سے مالمع ہو تو وہ اور بات ہے مثلاً مخاطب میں عقل نہ ہو بلوغ نہ ہو و مثل ذلک پس انسان کو بھی سمجھنا چاہیے کہ وہ اس میں بھی ہر وقت متصرف ہیں اسی تصرف کو اس آیت میں ظاہر فرمایا گیا ہے۔ قُلْ إِنْ صَلَوَتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي بِرَبِّ الْعَالَمِينَ (آپ فرمادیجئے کہ بالیقین میری نماز اور میری ساری عبادات اور میرا جینا اور مرنا یہ سب خالص اللہ ہی کا ہے جو مالک ہے سارے جہان کا) تو صلوة اور نسک تصرفات تشریعیہ ہیں اور محیا و ممات تصرفات تکوینیہ ہیں۔ اس سے ہر قسم کے تصرفات حق تعالیٰ کے لئے ثابت ہوئے۔ آگے فرماتے ہیں۔ لَا شَرِيكَ لَكَ سُبْحَانَ اللَّهِ (اس کا کوئی شریک نہیں) اور کوئی شخص نہیں ہے جو ان تصرفات میں شریک ہو ہر چیز میں حق تعالیٰ ہی متصرف ہیں اور کسی کا تصرف نہیں تو ایسے تصرف کا انکار کیسے ہو سکتا ہے۔ لہذا ضروری بات ہے کہ کسی امر میں بھی ہم کو مہمل نہیں چھوڑا گیا تو لازم آگئی یہ بات اور ثابت ہو گیا کہ کسی ایک حکم میں بھی اور کسی وقت میں بھی ہم کو آزاد نہیں چھوڑا اور کوئی ایسی حالت نہیں جس سے شریعت نے تعرض نہ کیا ہو اب کیا حال ہے ان لوگوں کا جو کہتے ہیں کہ شریعت کا قانون ہماری ہر حالت سے تعرض نہیں کرتا بلکہ بعض سے کرتا ہے بعض سے نہیں کرتا۔ غرض حق تعالیٰ کے قانون کو دنیوی قانون پر قیاس نہیں کر سکتے اس لئے وہاں جو حکام ہیں ان کا تصرف عام نہیں ہے کیونکہ ان کی مالکیت ناتمام ہے اور مالکیت اس وجہ سے ناتمام ہے کہ جو کمالات شرط ہیں مالکیت کے وہ ان میں ناتمام ہیں اور چونکہ حق تعالیٰ کے

کمالات تام ہیں اس لئے ان کے تصرفات بھی عام اور تام ہوئے چاہئیں۔
 عرض خدائے تعالیٰ کا یہ تصرف ہے کہ ہم ان کے حکم سے پیدا ہوتے ہیں نشوونما
 پاتے ہیں صحتیاب ہوتے ہیں۔ مریض ہوتے ہیں اسی طرح یہ بھی تصرف ہے کہ
 وہ ہم کو ہر حالت میں خطاب کرتے ہیں کہ اَفْعَلْ كَذَا اَوْ لَا تَفْعَلْ كَذَا یہ کام کرو
 اور یہ کام نہ کرو یہ حاصل ہے آیت کا اسی سے موقع شناسوں کی سمجھ میں آگیا
 ہوگا کہ کیا ضرورت ہے اس بیان کرنے کی۔ وہ ضرورت یہ ہے کہ اس تقریب
 نکاح میں مجکوبلا یا گیا ہے اور اس کے متعلق بھی لوگوں کے ایسے ہی غلط خیالات
 ہیں کہ شریعت نے اس کی رسوم سے تعرض نہیں کیا یا تعرض کیا ہے تو اس طرح
 سے کہ ہم کو سب رسوم کی اجازت دی ہے اور یہ خیال خصوصاً ان رسوم کے متعلق
 نہایت عام ہے جن کی صورت بھی مباح ہے پس مجکوبلا ہی کی اصلاح اس
 بیان سے مقصود ہے کیونکہ جی یوں چاہا کرتا ہے کہ ہر وقت کی ضرورت کے
 اقتضاء کے موافق بیان کیا جائے ورنہ یہ حال ہوگا کہ جیسے کسی کو ہو تو بخار
 اور نسخہ لکھ دیا جاوے درد سر کا تو وہ ایسا بیان ہوگا بخلاف اس بیان کے
 جو اقتضائے وقت کے موافق ہو وہ ایسا ہوگا جیسا مرض و یسا علاج تو ان تقریبات
 کے متعلق بہت لوگوں کے جو خیالات ہیں ان کے غلط ہونے کو اس وقت ظاہر
 کرتا ہے اس لئے تقریبات کے متعلق دو قسم کے اعمال ہیں ایک وہ ہیں جن کو
 ہر شخص جو ذرہ برابر بھی دین سے مس رکھتا ہے ان اعمال کو برا اور ناجائز اور
 حرام سمجھتا ہے وہ اعمال رسوم شرکیہ و بدعیہ ہیں جن کو ہر شخص جو ذرا بھی تعلق اور
 جو کچھ بھی مس دین سے رکھتا ہے ناجائز سمجھتا باقی جن کو دین سے کچھ بھی مس نہ ہو
 ان کا تو ذکر ہی کیا ان کے یہاں تو ہر چیز جائز ہے چنانچہ پہلے زمانہ میں ہر طرح
 کے شگون اور ٹوٹکے فقط جائز ہی نہیں بلکہ واجب اور لازم سمجھے جاتے تھے
 بلکہ اب بھی پرانے خیال کی بوڑھیوں میں وہ مرض موجود ہے ذرا سی بات سے
 فال اور شگون لیتی ہیں جس کی نسبت حدیث شریف میں صاف لَا طَبْرَةَ آيا ہے بدشگونی

اور ٹوٹنے کوئی چیز نہیں بعض ایام کو منحوس سمجھتے ہیں بدھ منحوس ہے منگل کا دن ایسا ہے فلاں دن فلاں طرف سفر کرنا برا ہے، فلاں دن فلاں طرف اچھا ہے، فلاں دن کپڑا امت خریدو فلاں دن کپڑا امت سیو اور بہت سے خیالات ہیں۔ کو ابولا مہمان آئے گا، جوتی پر جوتی چڑھ گئی سفر ہوگا، ہتیلی کھلائی روپیہ آئے گا خرافات جاہلیت کے خیالات اور حیرت کی بات ہے کہ ان خرافات کے لئے دلائل تجویز کئے ہیں کہیں قال نامے ہیں کہیں حضرت علیؑ سے روایتیں ہیں۔ حضرت علیؑ انہیں ایسے سستے مل گئے ہیں کہ تمام عجائب و غرائب ان کے سر مرطھ دیئے جاتے ہیں۔
(نعوذ باللہ، خدا کی پناہ)

حضرات اہل بیت کے علوم تو مستفاد عن النبوۃ ہیں جب حضور فرماتے ہیں لَا طَبِیْرَةَ (شگون کوئی چیز نہیں ہے) حضرات اہل بیت کیسے قائل ہو جاویں گے طیرہ کے۔ پہلے زمانہ میں شادیوں کے اندر ایسی رسمیں شرک و بدعت کی بے حد تھیں یہاں تک کہ موسل میں ڈوری بندھوانے کی ایک رسم تھی جب کوئی بزرگ خاندان آتا تھا تو اس سے برکت کے لئے ڈوری بندھواتے تھے۔ اور تعجب کی بات ہے کہ علماء کو بھی ان خرافات میں شریک کر لیتی تھیں۔ اپنے گھر میں کوئی عالم ہوا تو اُسے موسل میں ڈوری باندھنے لے جاتیں تاکہ برکت ہو اور من بھر کی جگہ دو من چاول نکل آویں۔ کہیں دامن کے پلہ میں ہلدی کی گرہ باندھتیں کہیں ایک بچہ اس کی گود میں دیتیں کہ دیکھ اللہ میاں ایسا ہی بچہ لے لوں گی، یہ باتیں کہیں کہیں کہیں اب بھی ہیں۔ کسی عورت کے اگر بچہ نہ جنیں تو بعض جاہل بچہ کو پیدا ہونے ہی گھوڑے پر ڈال آتے ہیں اور کہتے ہیں کہ دیکھ اللہ میاں اگر لیتا ہے تو ابھی لے لے نہیں پھر نہیں ملے گا۔ اگر وہ کچھ دنوں نہیں مرتا تو سمجھتے ہیں کہ ہمارا ان کا معاہدہ پورا ہوا معاہدہ ہوا ہی کب تھا، اگر ہوا بھی تو ایک ہی طرف سے تو ہوا۔ اس قسم کے خرافات کثرت سے ہیں۔

اناؤ کے ضلع میں میرے ایک دوست نے ایک نکاح میں مدعو کیا تھا میں نے

کہا خرافات تو نہیں ہوں گی انہوں نے وعدہ کیا کہ نہیں ہوں گی اور وعدہ بھی کیا عورتوں سے وعدہ لیکر ایک دن رات کو مجھے تو نپتر میں پتہ بھی نہ چلا ان کو ڈھک ڈھک کی آواز سنائی دی، گھر میں گئے تو دیکھا کہ ڈھول بج رہا ہے، انہوں نے ڈانٹا کہ یہ کیا واہیات ہے۔ کہا نہیں ذرا سا شگون کیا تھا اتنا بھی نہ ہو تو میت میں اور شادی میں فرق ہی کیا رہے۔

میرٹھ میں تماشا ہوا ایک رئیس کے یہاں شادی تھی وہ متبع سنت تھے بالکل سادگی کے ساتھ تقریب تھی نہ ڈھول نہ تاشانہ باجہ نہ گاجا۔ ایک صاحب چپکے سے بولے ارے میاں چو نکلی کسر ہے ان رئیس صاحب نے کہیں سن لیا خدمت گار کو حکم دیا کہ ایک روپے کے چنے لے آؤ۔ جب وہ لے آیا تو کہا ان کے سامنے رکھ دو اور کہا پڑھئے کلمہ شریف کیا حرج ہے اور برکت ہو جائے گی اور کلمہ شریف کی برکت ہی حاصل کرنے کے لئے تو اس کو میت کے لئے پڑھتے ہیں تو میت شادی میں برکت ہو جاوے گی۔ اسی طرح سورہ یسین شریف جو موت کے قریب پڑھی جاتی ہے تو خاص برکات کے لئے لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ اس کا خاص موت ہی سے تعلق ہے۔ میں ایک جگہ مرہٹوں کی عیادت کے لئے گیا اس وقت جی چاہا کہ برکت کے لئے سورہ یسین شریف پڑھوں مگر ڈر کے مارے پکار کر نہ پڑھی کہ عورتیں کیوں گی ایک ظریف کو پورا قرآن تو یاد نہ تھا محض جاہل تھا لیکن گاؤں میں اپنے کو حافظ مشہور کیا رمضان شریف میں ادھر ادھر کی جو سورتیں یاد تھیں انہیں ملا کر سنا دیا اور کہا کہ کلام مجید ختم ہو گیا مٹھائی تقسیم کرو۔ گاؤں میں ایک شخص کو یسین یاد تھی حافظ جی نے یسین پڑھی نہ تھی کیونکہ انہیں یاد ہی نہ تھی اس نے کہا حافظ جی یسین نہیں پڑھی وہیں بولے میاں کہیں نماز میں یسین بھی پڑھی جاتی ہے وہ تو مردوں پر پڑھی جاتی ہے اگر میں پڑھ دیتا تو سارا گاؤں مرجاتا یہ سن کر وہ راضی ہو گیا مردہ کے تلبیس کا اتنا بڑا اثر سمجھتے ہیں کہ مردہ کی چار پائی کو منخوس سمجھتے ہیں اس کے کپڑے پہننے کے منخوس سمجھتے جاتے ہیں ان سب کو خیرات کر دیتے ہیں گویا خیرات کے لئے منخوس چیزیں ہیں مگر تماشا

ہے کہ مردہ کی ساری چیزیں تو منحوس لیکن روپیہ اور جائیداد منحوس نہیں یہ تو ایسے مبارک ہیں کہ ان کے لئے پہلے سے امیدیں لگائے بیٹھے رہتے ہیں بھائی اگر مردہ کی چیز منحوس ہے تو روپیہ اور جائیداد کیوں نہ منحوس ہو گئے۔ چونکہ لیسین شریف بھی مردہ کے مرنے کے وقت پڑھتی جاتی ہے لہذا اس کو بھی اسی ذیل میں داخل کر لیا ہے اور اب کلمہ شریف کو بھی ایسا ہی سمجھنے لگے غرض یہاں تک غلو ہو گیا ہے کہ جس شادی میں ڈھول ڈھما کہ نہ ہوا سے میت کی مجلس سمجھتے ہیں اسی لئے ان عورتوں نے شکون کیا تھا ڈھول سے صاحب خانہ مجھ سے معذرت کرنے لگے میں نے کہا کیا بات ہے انہوں نے ساری حکایت بیان کی یہاں تک کہ لوگوں کا اعتقاد ہے کہ بالکل اس تقریب کو جس کے اندر رسوم شرکیہ نہ ہوں تقریب ہی نہیں سمجھتے پہلے تو بہت زیادہ اس خیال کے تھے لیکن بعضے اب بھی اس خیال کے ہیں مگر کم دو وجہ سے ایک تو علم دین کی وجہ سے کہ اب علم دین پہلے سے بڑھ گیا ہے اور ایک علم دنیا کی وجہ سے یعنی دو قسم کے لوگ ہیں اہل دین اور اہل دنیا دونوں اس رسوم کے قبیح ہونے پر متفق ہیں۔ اہل دین قبیح سمجھتے ہیں بوجہ مخالفت شریعت کے اور اہل دنیا شریعت کے تو زیادہ لمبے چوڑے معتقد نہیں لیکن چونکہ یہ ہمیں عقل کے بھی خلاف ہیں اور لغو ہیں اس لئے نئی روشنی والے بھی ان کو قبیح سمجھتے ہیں مگر چونکہ یہ لوگ محض عقل کے خلاف ہونے کی وجہ سے ان رسوم کو قبیح سمجھتے ہیں اس واسطے ہم ان کے ممنون نہیں ہیں کیونکہ انہوں نے شریعت کو نہیں لیا بلکہ محض عقل کا اتباع کیا ہم تو عقل کو بھی شریعت کے تابع رکھتے ہیں۔ ہم تو اول یہ دیکھیں گے کہ عقل جو حکم دیتی ہے وہ شریعت کے فتوے کے موافق ہے یا نہیں۔ اگر موافق ہے تو خیر ورنہ ہم یہ کہہ دیں گے

آزمودم عقل دوران دلش را بعد ازیں دیوانہ سازم خولش را

عقل دوران دلش کو آزمایا جب اس سے کام نہ چلا تو اپنے آپ کو دیوانہ بنا لیا

ہمیں ایسی عقل بھی نہیں چاہیے جو شریعت کے تابع نہ ہو مگر عقل بالکل بیکار بھی نہیں ہے اس کی مثال گھوڑے اور دامن کوہ کی سی ہے صرف اتنا کام عقل کا ہے کہ دامن کوہ

تک پہنچا دے اس کے بعد پہاڑ پر چڑھنے میں گھوڑا کچھ کام نہیں دے سکتا آگے ضرورت ہے قدم کی اسی طرح عقل اصول تک تو کار آمد ہے لیکن فروع کے درمیان ناکارہ محض ہے ہاں عقل پر احسان ہے کہ اگر وہ کسی مقام پر شریعت کی خادم ہو کر کچھ تقریر کر لے تو اس کی تقریر سن لی جائے اگر کوئی بڑا حاکم تقریر کر رہا ہو تو اس کا خانسا ماں اس کی تائید میں کہے جی حضور بجا ہے تو کیا اس خانسامہ کے اس تائید کرنے سے اس حاکم کے قول کی کچھ قدر بڑھ گئی اور کیا وہ اس تائید سے خود حاکم ہو گیا ہرگز نہیں بلکہ اس حاکم کا اس خانسامہ پر احسان ہے کہ اس کی تائید کو سن لیا ہم تو اس خانسا ماں کو ڈانٹ دیتے کہ کیا بک بک کر رہا ہے تو شریعت کی یہ عنایت ہے کہ اگر عقل شریعت کی خادم ہو کر اس کی تائید کرتی ہے تو وہ اس کی تائید کو سن لیتے ہیں ورنہ عقل کے دخل در معقولات کا مقتضا تو یہ تھا کہ شریعت عقل کو بولنے تک کی اجازت نہ دیتی غرض حق تو یہ تھا کہ عقل شریعت کے سامنے لا و نعم کچھ نہ کہے بلا قیل وقال اس کا اتباع کرے ہاں البتہ اگر نعم کہے تو ہم تب بھی قدر کریں گے اور اگر کچھ نہ کہے تو وہ درجہ اس سے بھی بڑھا ہوا ہے ۵

گرچہ تفسیر زباں روشن گرسست لیک عشق بے زبان روشن تر است دوام
(اگرچہ زبانی بیان روشن گر ہے لیکن عشق بے زبان روشن تر ہے)
اور اس انقیاد کے لزوم کی وجہ کیا ہے کہ حق تعالیٰ کے ساتھ جو علاقہ ہے مومن کو وہ محض عقلی نہیں ہے بلکہ عشقی ہے اور جو عشقی علاقہ ہوتا ہے اس کا مقتضا یہ ہوتا ہے
زبدہ کنی عطائے تو در بخشی فدائے تو دل شدہ مبتلائے تو ہر چہ کنی رضا کے تو
زندہ کریں آپ کی عطیہ اگر قتل کریں آپ پر قربان ہو دل آپ پر فریفتہ ہو گیا
جو کچھ کریں میں ہر حالت میں آپ سے راضی ہوں
اور اس کا مذہب یہ ہوتا ہے ۵

ناخوش تو خوش بود بر جان من دل فدائے یار دل رنجان من
محبوب کی جانب سے جو امر پیش آئے گو وہ اپنی طبیعت کے خلاف اور ناپسند

ہی کیوں نہ ہو مگر وہ میری جان پر خوش اور پسندیدہ ہے میں اپنے بارہ پر جو میری
جان کو رنج دینے والا ہے اپنے دل کو قربان کرتا ہوں)

ذرا بھی کہیں چون و چرا نہیں کرتا فانی محض ہوتا ہے پس عشقی علاقہ اس کو مقتضی ہے
کہ جہاں شریعت کا کوئی حکم سن لے اس کو بے چون و چرا لے اس عشقی علاقہ میں عقل
بیچاری کی رسائی بھی نہیں ہے مگر خیر اگر اس کی تصدیق اور تائید میں کچھ بولے تو اجازت
ہے۔ بہر حال ان عقلا نے ان رسوم کی ممانعت اس وجہ سے نہیں کی کہ وہ شریعت
کے خلاف ہیں بلکہ اس وجہ سے ممانعت کی ہے کہ وہ ان رسوم کو اپنے نزدیک
عقل کے خلاف سمجھتے ہیں اس واسطے ہم ان کے ممنون نہیں کیونکہ جب بنا ان کے
حکم کی محض ان کی عقل نارسلہ ہے تو اگر کوئی حکم صحیح ان کے عقل کے خلاف ان کو معلوم
ہو گا تو یہ اس حکم صحیح کو بھی چھوڑ دیں گے۔ لیکن خیر اس پر بھی اگر ہم ممنون نہیں تو
خاص اس تائید میں شاک کی بھی نہیں لیکن بعد تعمق نظر ایک حالت پر شاک کی بھی ہیں
مگر شاک کی دو ستانہ ہیں اور شکایت دوستوں ہی سے ہوتی ہے وہ مسلمان ہیں اور ہمارے
بھائی ہیں وہ شکایت معاندانہ اور نفرت کی نہیں ہے وہ شکایت یہ ہے کہ عورتوں کو
تو منع کرتے ہیں کہ فضول خرچیاں مت کرو اور خود ان کا یہ حال ہے کہ عورتوں کا زیور
وغیرہ اتار کر اپنا فرنیچر درست کر لیا۔ میز کرسی ہارمونیم اور گراموفون اور خاک بلا
سینکڑوں فضول چیزیں جمع کر لیں۔ ایک عورت شکایت کرتی تھی اور سچی شکایت
کرتی تھی کہ ہمیں تو زیور سے خالی کر دیا یہ بھی آجکل کا مذاق ہے کہ عورتوں کو لہ کا سا
رکھنا پسند کرتے ہیں۔ نہ زیور ہے نہ کچھ ہے۔ یہ ایم۔ اے ہیں وہ ہمیں ہیں وہ بی بی
ہیں۔ یہ بی۔ اے ہیں گو قافیہ نہ ملا۔ وہ عورت کہنے لگی کہ ہمارا سارا زیور چھین کر
اپنے اوپر لا لیا۔ سر پر بجائے جھومر کے ٹوپی کا پھندا، گلے میں بجائے گلوبند کے
ہار کے ٹکٹائی اور کالر تجویز کر لیا، پاؤں میں بجائے کڑیوں کے کلب ہاتھوں میں
کف حتیٰ کہ کف کی بدولت نماز کی بھی توفیق نہیں ہوتی کیونکہ وضو میں کف نہ
بگڑ جاوے گے، شکن نہ پڑ جاوے گی۔ بہر حال عورت تو زیور وغیرہ اتار کر نگامند کر دیا

ان کو لگا دیا اپنی ضروریات میں اور خود فضولیات میں مبتلا ہو گئے مگر خیرے
شادم کہ ازرقیبوں دامن کشا گزشتہ گومت خاک ماہم برباد رفتہ باشد
(خوش ہو رقیبوں سے دامن کھینچ کر گزر گئے اگرچہ ہماری مٹھی بھر خاک برباد ہوئی)
اتنا کام تو ہمارا چلا کہ اب ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ یہ رسوم نقلاً تو قبیح ہیں ہی عقلاً بھی ان
لوگوں نے قبیح تسلیم کر لیا ہمارا اتنا کام تو چل گیا بہر حال اہل وقت عقل پرستی کا
بہت غلو ہے اس وجہ سے ہم کو یہ جوڑ لگانا پڑا کہ عقل بھی منع کرتی ہے ان رسوم
شرک بدعت کو غرض ان رسوم کو قبیح سمجھنے میں اہل عقل نقل و نون متفق ہیں۔ اب یہیں دوسری رسوم ان میں
بڑے بڑے عقلاً بھی مبتلا ہیں اور کیا کہوں کہتے ہوئے شرم آتی ہے لیکن واقعہ
ہے کہ بہت سے علماء بھی ان رسوم میں ڈھیلے ہیں میرے پاس ایسے خطوط آتے ہیں
کہ اگر مجمع کر لیا یا کھانا کھلا دیا یا آپس میں کچھ دے دلا دیا تو اس میں شریعت کے خلاف
کون سی بات ہو گئی۔ جب ہمارے طبیب ہی مریض ہیں تو پھر مریضوں کا علاج کون
کرے وہ بیچارے جائیں کہاں۔ بات کیا ہے حقیقت یہ ہے کہ رسوم دوم
کی ہیں۔ ایک وہ جو شرک و بدعت ہیں اور دوسری تفاخر کی ہیں کہتا ہوں کہ
رسوم شرکیہ و بدعیہ تو بیشک گھٹ گئی ہیں لیکن تفاخر کی رسوم پہلے سے زیادہ بڑھ
گئی ہیں اور چونکہ تفاخر کی رسوم کو رسوم ہی نہیں سمجھا جاتا اس لئے جب رسوم کی ممانعت
کی جاتی ہے تو لوگ کہہ دیتے ہیں کہ اس وقت روشنی کا زمانہ ہے اب رسوم ہی
کہاں رہ گئی ہیں اور نظائر میں ان ہی رسوم شرکیہ کو پیش کر دیتے ہیں اور واقع
میں وہ بہت کم ہو گئی ہیں لیکن رسوم فخریہ پہلے سے بھی بڑھ گئی ہیں چونکہ پچھلے زمانہ میں
بھی نہ اتنا متمول تھا نہ اتنا دامانوں میں غلو تھا نہ فخر میں غلو تھا بالکل سید ہی
سادہ معاشرت تھی بڑے بڑے امرا کاڑھا گزی پہنتے تھے۔ ہمارے قصہ میں
صرف ایک رئیس کے یہاں ایک فرش اور ایک مراد آبادی حقہ اور ایک فیتل سوز
تھا باوجودیکہ ہزاروں خوش حال اور متمول لوگ تھے جب کسی کے یہاں شادی
ہوتی تو یہ چیزیں ان کے یہاں سے منگوائی جاتیں فرش قالین وغیرہ اور کسی کے

یہاں نہ تھا اب بھی پہلے بادشاہوں کے جوڑے عجائب خالوں میں موجود ہیں انہیں کو دیکھ لیجئے وہ ایسے ادنیٰ درجے کے ہیں کہ بادشاہ تو بہت بڑی چیز ہے اب کوئی ادنیٰ ملازم بھی ایسے کپڑوں کو پسند نہیں کرتا یہاں تک کہ بادشاہ لوگ بھی نینوا استعمال کرتے تھے۔ چنانچہ ظفر شاہ کا جامہ نینو کا اب تک موجود ہے کیا ٹھکانا ہے سادگی کا۔ اب نینو چاریاں اور بھنگیں بھی نہیں پہنتیں۔ یہ حالت تھی اس زمانہ میں بہت ہی سادگی تھی کبر و فخر بھی کم تھا اور اس قسم کے لباس ہوتے تھے پہلے زمانہ میں اور اب تو یہ حالت ہے کہ اگر دوسو سے کم کا ہو تو وہ جوڑا ہی نہیں اس کا نام کفن رکھا ہے کہا جاتا ہے کہ جوڑا کیا دیا جیسا کفن ڈال دیا اور اکثر جو جوڑے دو سر عزیزوں کو دیئے جاتے ہیں وہ ہوتے بھی ایسے ہی ہیں کیونکہ اب تو یہ دیکھا جاتا ہے کہ ہوں دس چاہے ہوں بالکل کفن جیسے۔ خوا مخواہ بہت سے جوڑے دئے جاتے ہیں یہ بہو کے ماں باپ کا ہے، یہ نانا نانی کا ہے، یہ خاک کا ہے، یہ بلا کا ہے غرض عدد کا پورا کرنا ضروری ہے حالانکہ ضرورت ایک کی بھی نہیں جیسے کہ کوئی لفظ بضرورت شعر بڑ دیا جاتا ہے لیکن مصلح تو یہی کہے گا کہ شعر گفتن چہ ضرور (شعر کہنا کیا ضرور ہے)۔

مرزا فائق ایک شاعر تھے اس نے ایک منظوم غالب کو لکھا جس کے ایک شعر میں یہ کالفظ مشدد آتا تھا اور اس کے حاشیہ پر لکھ دیا کہ تشدید بضرورت شعر غالب ایک مسخرہ شخص اگر چہ حاشیہ پر وہ نہ بھی لکھتا تب بھی وہ کہیں چوکنے والا تھا اور اب تو ایک بہانہ مل گیا مسخرے نے اس کے جواب میں ایک قطعہ لکھا۔

چہ خوش گفت فائق شاعر عسرا کہ کس ہچومت ذہن رشا نباشد
چو مقام ضرورت شعر افتد تشدید جائزہ چہ رشا نباشد

(کیا خوب کہا فائق غرا شاعر نے کہ کوئی شخص میری مثل ذہن رشا نہیں ہے جب شعر میں کسی جگہ ضرورت پیش آجائے تو تشدید کس لئے جائز نہ ہوگی)

حقیقت میں شعر گفتن چہ ضرور (شعر کہنا کیا ضروری ہے) اسی طرح ان کو ضرورت لگتی

جوڑوں کی کیا تھی کونسی وحی نازل ہوئی تھی اس کی بنا کیا ہے محض فخر اور اس کو کوئی بُرا سمجھتا نہیں وجہ اس کی یہ ہے کہ ہماری فہرست معاصی کی نہایت مختصر ہے ہم نے معاصی کی فہرست میں انتخاب کیا ہے ہماری فہرست میں معاصی صرف دو چار ہیں زنا، چوری، قتل، شراب خواری بس یہ چیزیں ہمارے نزدیک معاصی ہیں اور کوئی چیز معصیت ہی نہیں اگر یہ بات ہے تو حق تعالیٰ کے اس ارشاد کے کیا معنی سنئے ارشاد فرماتے ہیں وَذُرُوا ظَاهِرًا اِلَّا ثَوْبًا وَبَاطِنًا (ظاہری گناہ بھی چھوڑ دو اور باطنی گناہ بھی) اس سے معلوم ہوا کہ گناہ کی دو قسمیں ہیں ظاہری گناہ اور باطنی گناہ۔ ظاہری گناہ کی تفسیر یہ ہے کہ جو محسوس ہو دوسروں کو اور باطنی گناہ وہ ہے جو دوسروں کو محسوس نہ ہو بس معلوم ہوا کہ یہ جو ظاہری گناہ ہیں صرف یہی گناہ نہیں ہیں بلکہ اور بھی گناہ ہیں جو محسوس نہیں۔ اور یہ جو محسوس گناہ ہیں ظاہر کے یہ محسوس کیوں ہیں محسوس اس لئے ہیں کہ ان کا محل محسوس ہے یعنی ہاتھ پاؤں۔ آنکھ زبان وغیرہ ان جوارج سے جو گناہ ہوتے ہیں چونکہ یہ جوارج محسوس ہیں اس واسطے ان کے افعال بھی محسوس ہوتے ہیں۔ اور باطنی گناہ ایسے محل کے ہیں جو خود محسوس نہیں اس لئے وہ بھی غیر محسوس ہیں وہ محل کون ہے وہ محل ہے قلب اور نفس تو معلوم ہوا کہ بعض گناہ قلب اور نفس کے بھی ہیں اب ذرا مہربانی کر کے ان گناہوں کے نام تو بتائیے جو نفس اور قلب کے ہیں آپ تو کیا بتائیں گے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بتاتے ہیں اور اللہ تعالیٰ بتاتے ہیں اِنَّ اللّٰهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُوْرٍ۔ خدا تعالیٰ اترانے والوں کو پسند نہیں فرماتے ہیں، حدیث صحیح میں ہے لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مَنْ كَانَ فِيْ قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ خَزَالٍ مِنْ كِبَرٍ جس کے دل میں رائی برابر بھی کبر ہو گا وہ ہرگز جنت میں نہ جائے گا یہ ہے قلب کا گناہ۔ اب دیکھئے دوسرا گناہ قلب کا حق سبحانہ تعالیٰ فرماتے ہیں يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْطُلُوا صَدَقَتَكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَىٰ كَالَّذِي يُفِيْقُ مَالَهُ رِثَاءَ النَّاسِ یعنی اے ایمان والو اپنی خیر خیرات کو احسان جتا کر اور تکلیف پہنچا کر باطل نکر و مثل اس شخص کے جو لوگوں کے دکھلاوے کے واسطے خرچ کرتا ہے۔ اس آیت سے ریا کا گناہ

معلوم ہوا۔ یہ آیتیں اور حدیثیں ریا اور فخر کو حرام بتاتی ہیں اور یہ دونوں گناہ مستحق ہیں نفس اور قلب کے۔ اب اس کا تو کوئی انکار ہی نہیں کر سکتا کہ ریا اور فخر بھی گناہ ہیں کیونکہ قرآن اور حدیث سے ان کا گناہ ہونا ثابت ہے اب آگے واقعات کو دیکھئے کہ نیت کیا ہوتی ہے ان تقریبات میں کیا یہ نیت نہیں ہوتی کہ شان ظاہر ہو شہرت ہو نام ہو ذرا ہماری بات لوگوں کی نظروں میں بڑھی رہے گو سب کی نیتیں اس میں بھی یکساں نہیں ہوتیں یعنی یہ ضرور ہے کہ انیس بیس کا فرق ہوتا ہے اور اگر زیادہ فرق بھی مان لیا جائے تب بھی کیا ہوتا ہے جس کی نیت میں زیادہ فساد بھی نہیں ہے وہ بھی یہ نہ سمجھیں کہ ہماری نیت بالکل پاک صاف ہے کچھ تو فساد ضرور ہوتا ہے اور جہاں نیت میں کچھ بھی فساد نہیں وہاں کے لئے ایک اور کلیہ موجود ہے بمفکرہ ہو جائے آگے دوسری دفعہ بھی قانون کی آتی ہے اس کے منتظر رہئے ہاں اگر کوئی اس کلیہ میں بھی داخل نہ ہوتا ہو تو خیر اس کو اجازت ہوگی لیکن یہ احتمال واقع ہی نہیں چنانچہ ابھی عنقریب اس کا بیان آتا ہے۔ لیجئے اب زیادہ منتظر رکھنے کی کیا ضرورت ہے، میں ابھی بیان کئے دیتا ہوں بات یہ ہے کہ اکثر طبائع کے اندر تو فخر و نمود ہی کا مادہ موجود ہے اور اس کی نسبت جیسے کلیات موجود ہیں جس کا ذکر اوپر آچکا ویسے ہی جبرئیلات بھی موجود ہیں چنانچہ فرماتے ہیں جناب رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم مَنْ لَيْسَ ثَوْبٌ شَهْرَةٌ اَلَيْسَ اللهُ ثَوْبٌ الذُّلُّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ یعنی جو شخص شہرت کے لئے کپڑا پہنتا ہے اس کو حق تعالیٰ قیامت کے دن ذلت کا کپڑا پہنائیں گے ثوب شہرت میں اضافت لامیہ ہے تو معنی یہ ہوئے الثَّوْبُ لِلشَّهْرَةِ یعنی شہرت کی غرض سے جو کپڑا پہنا جاوے تاکہ لوگ انگشت نا کریں کہ کیسا بڑھیا کپڑا پہنا ہے اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی کپڑا اس نیت سے پہن جاوے کہ ہمارا نام ہو ہماری شہرت ہو تو اسے قیامت میں ذلت کا لباس پہنایا جاوے گا حالانکہ ہر جوڑا بہت قیمتی بھی نہیں ہوتا مگر حیب اس کو شہرت کی غرض سے پہنا گیا تو وعید تو متعلق ہو گئی اور شہرت کی نیت علامات ظاہر ہے چنانچہ بازاری کے کپڑا چھانٹ کر لاتے ہیں ایک دکھایا یہ نہیں دوسرا دکھایا یہ نہیں تیسرا دکھایا یہ نہیں۔

یہ ساری چٹان پھوٹ فقط اس لئے ہوتی ہے کہ وہ کپڑا ایسا تو ہو کہ کم از کم ہمارے خاندان میں تو کسی کے پاس نہ نکلے تاکہ ہمارا امتیاز ہو اور ہمارا اعزاز ہو تو روزمرہ کے لباس میں دس بارہ بیس روپیہ سے زیادہ خرچ بھی نہیں ہوتا پھر بھی بہت تفاخر سے اس میں وعید ہے بس جب کہ اس قدر کم خرچ کرنے پر بھی وعید متعلق ہو جاتی ہے تو جہاں ہزاروں روپیہ خرچ کر دیا جاوے وہاں کا تو کیا پوچھنا ہے ایک فساد تو یہ ہے دوسرا فساد جو اس کے لئے لازم ہے وہ اسراف ہے کیونکہ اسراف کہتے ہیں معصیت میں خرچ کرنے کو، آپ کا خیال ہو گا کہ ہم کونسی معصیت میں خرچ کر رہے ہیں، ہمارے یہاں ناچ نہیں رنگ نہیں، اے صاحب تفاخر اور ریا بھی تو معصیت ہے پس تفاخر کے لئے خرچ کرنا معصیت ہی میں خرچ کرنا ہے اس لئے اسراف میں یقیناً داخل ہے اور یہ ثابت ہو چکا ہے کہ معصیت منحصر نہیں ہے ناچ رنگ اور دیگر افعال جوامح ہیں بلکہ بہت سے معاصی قلب کے متعلق بھی ہیں چنانچہ تفاخر اور ریا ان ہی معاصی قلب میں سے ہے لہذا اس میں خرچ کرنا بھی معصیت ہی میں خرچ کرنا ہے اور یہ معلوم ہو چکا ہے کہ معصیت میں خرچ کرنا اسراف ہے پس یہ بھی اسراف ہوا اور ایک معصیت ہی میں خرچ کرنا کیا نماز روزہ میں بھی حد سے تجاوز ہونا اسراف ہے اور مطلق اسراف کے متعلق حق سبحانہ تعالیٰ کا ارشاد ہے **اِنَّ اللّٰهَ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِيْنَ** اللہ تعالیٰ اسراف کرنے والوں کو پسند نہیں کرتا۔ پس اسراف مطلقاً مذموم ہو گا۔ ایک صاحب مجھے سے کہا کہ جس کے پاس روپیہ نہ ہو اس کے لئے تقریبات میں خرچ کرنا اسراف ہے ہمارے پاس تو بہت سا روپیہ ہے ہمارے لئے کیا اسراف ہے۔ کیوں صاحب اگر روپیہ زیادہ ہو تو کیا اس کے لئے کوئی حدود نہیں ہیں۔ سنئے حدیث شریف میں آیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا **اَدْرِي الْوُسْوَءُ سَرَفٌ** کیا وضو میں بھی اسراف ہوتا ہے **قَالَ نَعَمْ** فرمایا ہاں وضو میں بھی اسراف ہوتا **اَلَوْ كُنْتُمْ عَلَىٰ صِفَّةٍ تَخُوْنَ جَارَ لَيْعَنِ** اگرچہ نہر ہی کیوں نہ بہ رہی ہو وہاں بھی اسراف ہوتا ہے خواہ مخواہ ضرورت سے زیادہ پانی خرچ کرنا وہاں بھی منع ہے غرض اسراف کی حقیقت ہے حد سے متجاوز ہونا۔ ہر شے میں جب حد بڑھو گے اسراف ہو جائیگا یہ دوسرا فساد ہوا اب اگر نیت کی درستی کے سبب اس فساد سے بھی بچ گئے تو

ایک کلیہ شریعت میں اور ہے اس کی مخالفت سے ایک تیسری دفعہ قائم ہو جاوے گی وہ کلیہ یہ ہے کہ جس امر مباح کے ارتکاب سے دوسرا کوئی شخص کسی محذور شرعی میں مبتلا ہو جاتا ہو وہ مباح مباح نہیں رہتا اب اگر کسی نے اپنی نیت درست بھی کر لی مگر دوسرے لوگ جن کی نیت درست نہیں ان کو تو اس شخص کے فعل سے قوت و تائید ہوگی اس لئے باوجود درستی نیت کے یہ افعال اس شخص کے لئے ناجائز ہو جاوے گی اس کی مزید تفصیل آگے بھی آوے گی اس لئے میں نے عرض کیا تھا کہ اگر ایک کلیہ سے بچے تو دوسرا کلیہ موجود ہے عرض خوب سمجھ لو کہ فہرست منکرات سے کوئی بچے گا نہیں جو الزامات لگائے گئے ہیں ان سے نکل کر کوئی نہیں جا سکتا ایک الزام سے بچے گا تو دوسرا الزام عائد ہو جائے گا عرض ان الزامات کی وہ حالت ہے جو اس شعر کی مصداق ہے ۵

ناوک نے تیرے صید چھوڑا زمانہ میں ترپے بے مرغ قبلہ نما آشیانہ میں
ہر شخص پر ایک نہ ایک دفعہ قائم ہے اگر کسی خاص شخص پر ان دفعات میں سے ایک دفعہ قائم نہ ہو سکتی ہو تو اس کے لئے دوسری دفعہ موجود ہے تفاخر کے متعلق ایک اور حدیث یاد آئی ہے
قَدْ رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ دَعْوَةِ الْمُتَّبَاعِيْنَ ۝ ممانعت فرمائی ہے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دو شخصوں کی دعوت قبول کرنے سے جو ایک دوسرے سے بڑھتا چاہیں اور بحثا بحثی میں کھانا کھلاویں۔ یہ بلا ہم نے قصبات میں بہت دیکھی ہے اور شہروں میں اور طرح کی بلائیں ہیں۔ قصبات میں تو یہ حالت ہے کہ اگر کسی نے ایک تقریب میں دو قسم کا کھانا دیا ہے تو دوسرے شخص نے اپنی تقریب میں تین قسم کا کھانا دیا تیسرا چار قسم کا اس کا یہاں تک اہتمام ہے کہ گذشتہ فہرستیں کھانے کی نکال کر دیکھی جاتی ہیں کہ فلاں شخص کی تقریب میں کئے کھانے تھے۔ اگر چار تھے اور چار ہی ہماری تقریب میں دئے گئے تو نام ہی کیا ہوگا اور تذکرہ ہی کیا ہوگا کیونکہ کوئی نئی بات تو نہ ہوئی چار کی جگہ چھ ہونے چاہئیں۔ ورنہ پانچ تو ضرور ہوں اب بھلا یہ تفاخر نہیں تو کیا ہے۔ یہ اس سے بڑھنے کی کوشش کرتا ہے وہ اس سے بڑھنے کی کوشش کرتا ہے اور اس کا تو ان اہل رسم کو زبان سے اقرار ہے کہ ہم نمود کے لئے کرتے ہیں جو کچھ کرتے ہیں

چنانچہ ہمارے قصہ میں ایک پردیسی صاحب نے بہت کدے اپنی بہن کو انہی کپڑوں میں رخصت کر دیا اس کی والدہ کے پاس کل آٹھ سو روپیہ تھا اسی میں ان کو ج بھی کرتا تھا۔ بڑی بی صاحبہ کی یہ تجویز تھی کہ لڑکی کو پانچ سو کا زیور دوں گی جوڑے دوں گی پھر چ کر وں گی گویا آٹھ سو کی رقم کیا تھی چھ اچھ تھی کہ پانی ڈالتے جاؤ اور بڑھتی جائے یا انھیں ضرب کا عمل آتا ہوگا کہ چار کو ضرب دیا چار سے سولہ ہوئے سولہ کو ضرب دیا چار سے چونسٹھ ہو گئے چونسٹھ کو ضرب دیا چار سے اور بڑھ گئے اسی طرح ضرب پر ضرب دیتے چلے گئے اور رقم بڑھتی چلی گئی مگر ضرب سے رقم کا غنہ ہی میں بڑھتی ہے واقع میں نہیں بڑھتی واقعیت کا تو یہ حال ہے کہ ایک بننے کا منشی دوکان پر بیٹھا حساب لگا رہا تھا بنیوں کے منشی منیم کہلاتے ہیں تو منیم جی حساب جوڑ رہے تھے اور کہتے جاتے تھے کہ چونسٹھ کے چار ہا تھا لگے چھ ہا تھا لگے آٹھ ہا تھا لگے بارہ۔ تھوڑی دیر میں سینکڑوں کی نوبت پہنچ گئی۔ ایک فقیر بھی یہ سب کھڑا سن رہا تھا اور حاصلات کو جوڑ رہا تھا اور اس انتظار میں تھا کہ جب حساب ختم ہو تو میں سوال کروں۔ چنانچہ جب منیم جی حساب جوڑ چکے تو اس نے سوال کیا کہ کچھ مجھے بھی مل جائے اس نے کہا میرے پاس اس وقت کچھ نہیں ہے فقیر نے کہا جی مجھے کیوں بہکاتے ہو میں تو برابر کھڑا سن رہا تھا ہا تھا لگے اتنے اور ہا تھا لگے اتنے۔ سینکڑوں روپیہ تو ابھی ہا تھا لگ چکے ہیں پھر کہتے ہو میرے پاس اس وقت کچھ بھی نہیں یہ کیا غضب ہے۔ اس نے کہا ارے بھائی وہ تو کا غنہ ہی میں ہا تھا لگے تھے واقع میں ہا تھا خالی ہیں۔ تو اگر کسی کے پاس ضرب کا عمل ہو بھی تو اس سے کوئی رقم واقع میں تھوڑا ہی بڑھ جاتی ہے۔ بہر حال بہت ہی طوفان برپا کرنے کے ارادے تھے بڑی بی کے چنانچہ ہمارے گھر میں مشورہ کرنے کے لئے رات کو آئیں میدان ہوا خالی صاحبہ ارادے نے موقع کو غنیمت سمجھا داماد کو بلالائے اور لڑکی کو پہلی میں بٹھا حوالہ کر دیا کہ لو بھائی لیجاؤ خود بھی تھکا ہو گئے وہ ماں ہمارے یہاں تھیں یہ خبر انہیں وہیں پہنچی۔ پھر تو صاحب وہ کو سنے اور ونا پٹینا مچا یا کہ آفت برپا کر دی میں نے کہا خبردار جو ہمارے گھر میں رونا پٹینا مچایا جاوے اپنے گھر میں جا کر رو پیٹو۔ اس کے بعد میں نے کہا دیکھا کروں کبخت رحم آجاتا ہے میں نے

کہا) خیر جو کچھ ہونا تھا وہ تو اب ہو چکا لڑکی تو اپنے گھر پہنچ چکی یوں کرو کہ جوڑا اب بنا دو
 میں بھیج دوں وہ کہنے لگے ہائے میں یوں دیتی یو لیتی میں نے کہا خیر اب بھی کچھ نہیں گیا ہے
 میں بزاز کو بلا دوں خوب اعلیٰ سے اعلیٰ کپڑے بنا کر بھیج دو قبل اس کی واپسی کے سرخرو
 ہو جاؤ گی کیونکہ تم یہ کہہ سکو گی جب ہمیں خبر ہوئی تب ہم نے کپڑے بھیج دیئے اس سے پہلے
 ہمیں خبر ہی نہیں ہوئی۔ یہ سن کر وہ کیا کہتی ہیں کہ واہ جی اب کیا ہوتا ہے اصلی موقع تو دینے
 کا کھل ہی گیا اب کیا نام ہوگا وہ تو اب جات ہی جاتی رہی اب تو میں کچھ بھی نہیں کرونگی
 صاف کہتی ہے واہ جی اب تو کچھ بھی نہیں کروں گی آپ نے دیکھ لیا یہ تو زبان سے اقرار ہے
 اچھا ہوا بیچاری کے روپے بچ گئے ورنہ جج ہی رہ جاتا کیونکہ آٹھ سو روپیہ سے کم میں
 تو آجکل جج بھی نہیں ہو سکتا بالخصوص عورت کا کیونکہ بدون محرم کے عورت کو جج کے لئے
 جانا جائز ہی کہاں ہے اور اب تو ایک شخص کے لئے پانچ سو روپیہ صرف جج ہی جج کو چاہئے
 یعنی بلا حاضر مدینہ طیبہ کے اور اگر مدینہ طیبہ بھی جانا ہو تو تین سو روپیہ اور چاہئیں غرض
 آٹھ سو سے کم میں تو فقط بڑی بی کا جج بھی نہیں ہو سکتا تھا خیر اس کا بھلا ہو گیا رقم بچ گئی
 تو غرض جو کچھ تقریبات میں کیا جا رہا ہے سب ناموری کے لئے کیا جا رہا ہے۔ تو اب
 بتلائیے یہ کیسے جائز ہو سکتا ہے۔ اور یہ سوال کہاں تک صحیح ہے کہ ان چیزوں میں ناجائز
 کی کیا بات ہے یہ بالکل غلط ہے۔ اگر گناہ کی حقیقت سے واقف ہوتے تو ہرگز ایسا نہ سمجھتے۔
 ۷ سخن شناس نہ دلیہ اخطا اینجا است۔ (خطا یہی ہے کہ دوست تم سخن شناس نہیں ہو)
 گناہ فقط یہی نہیں ہے کہ ڈومنیاں پجائی جائیں، گناہ فقط ڈومنی ہی میں منحصر نہیں یہی
 تو غلطی ہے آپ لوگوں نے یہ سمجھ رکھا ہے کہ گناہ فقط دو تین ہی ہیں خصوص دل کے گناہ کو تو
 گناہ ہی نہیں سمجھتے حالانکہ یہ بات نہیں گناہ بہت ہیں اور ان میں دل کے بھی بہت سے
 ہیں حضرت جنید بغدادی کی حکایت ہے کہ ایک دفعہ نماز پڑھنے مسجد میں آئے۔ دیکھا کہ
 ایک سائل سوال کر رہا ہے دیکھنے میں بالکل تندرست خوب ہٹا کٹا موٹا تازہ بظاہر
 نہ کوئی معذوری نہ مجبوری۔ انھوں نے اپنے دل میں کہا کہ ایسے شخص کو تو سوال کرنا بالکل حرام ہے
 اور یہ ناجائز کام کر رہا ہے حالانکہ ممکن تھا کہ اس کو کوئی خاص عذر ہو سکی وجہ سے وہ

اكتساب کے قابل نہ ہو یا اکتساب کی قابل ہو لیکن اکتساب سے اس کی ضرورت پوری نہ ہو سکتی ہو مثلاً فرض کیجئے کسی ظالم نے اس پر ایک ہزار کی ڈگری ناحق کرا دی ہے اور وہ مظلوم ہے اس صورت میں گو وہ ہاتھ پاؤں سے درست ہے مگر ہزار روپیہ وہ ایک دم کہاں سے دے بلکہ اس صورت میں دو سو چار سو روپیہ اس کے پاس جمع بھی ہوں تب بھی وہ باقی روپیہ کا اکتساب ایک دو دن میں تو نہیں کر سکتا لہذا ایسے شخص کو اجازت ہے شریعت سے کہ بھیک مانگ کر ڈگری کا روپیہ ادا کر دے اور اپنی جان چھڑالے۔ مگر ان کو اس کی ظاہری حالت سے شبہ پڑا اور اس کو دل میں بُرا کہا۔ رات کو جو سوئے تو خواب میں کیا دیکھتے ہیں کہ ایک مردہ ہے اور اس کو کاٹ کاٹ کر کھانے کے لئے ان سے کہتا ہے یہ انکار کرتے ہیں تو ان کو جواب ملتا ہے کہ دن میں تو اس فقیر کی غیبت کر کے مردہ کا گوشت کھایا اور اب انکار ہے انھوں نے کہا کہ میں نے اس کو کچھ کہا نہیں جواب بلا غیبت بان ہی سے کہنے سے ہوتی ہے دل سو بھی تو ہوتی ہے حق تعالیٰ تو قلب کو دیکھتے ہیں بلکہ اصل غیبت دل سے ہی ہے۔

إِنَّ الْكَلَامَ لَفِي الْفُؤَادِ وَإِنَّمَا جُعِلَ اللِّسَانُ عَلَى الْفُؤَادِ دَلِيلًا

یعنی کلام تو دراصل قلب ہی میں ہوتا ہے زبان تو محض اس کی مترجم ہے۔ جو کچھ دل میں ہوتا ہے وہ صرف اس کو ظاہر کر دیتی ہے باقی بات تو وہی ہوتی ہے جو دل میں ہوتی ہے چنانچہ اٹھے اور پہونچے اسی فقیر کے پاس۔ دور سے دیکھ کر اس نے فوراً یہ آیت پڑھی وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْفُو عَنِ السَّيِّئَاتِ جس کا مطلب یہ تھا کہ گھبراؤ نہیں توبہ کرنے سے خدا سب گناہ معاف کر دیتا ہے چونکہ اب توبہ کر چکے ہو لہذا سب معاف تو دیکھئے غیبت دل سے بھی ہوتی ہے اسی طرح حدیثوں میں وعید آئی ہے یہاں پر اور وعید آئی ہے حسد پر اور وعید آئی ہے کبر پر حب دنیا پر اب بتلایئے یہ سب گناہ قلب کے متعلق ہیں یا اعظا ظاہری ظاہر ہے کہ قلب ہی کے متعلق ہیں اور بھی گناہ قلب کے متعلق کیا ہوتے سارے ہی گناہوں کا تعلق اول قلب ہی سے ہوتا ہے چنانچہ خود فرماتے ہیں جناب رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم اَلَا إِنَّ فِي الْجَسَدِ مُضْغَةً إِذَا صَلَحَتْ صَلَحَ الْجَسَدُ كُلُّهُ وَإِذَا

فَسَدَتْ فَسَدَ الْجَسَدُ كُلُّهُ أَلَا وَهِيَ الْقَلْبُ ياد رکھو کہ جسم کے اندر ایک لو تھڑا ہے گوشت کا اگر وہ سنوارا ہوا ہوتا ہے تو سارا بدن سنور جاتا ہے اور وہ بگڑ جاتا ہے تو سارا بدن بگڑ جاتا ہے یاد رکھو کہ وہ قلب ہے واقعی قلب ہی کے اوپر دار و مدار ہے صلاح و فساد کا۔ صوفی تو اس کے قائل ہیں سارے فقہا بھی اس کے قائل ہیں دیکھئے آخریدون نیت کے نماز ہی صحیح نہیں ہوتی اور نیت ہی سے ایک نماز سنت ہوتی ہے اور دوسری فرض مثلاً چار ہی رکعت سنت میں ہیں اور چار ہی فرض میں تو اگر سنت کی نیت کر لی سنت ہو گئی فرض کی نیت کر لی فرض ہو گئے۔ برخلاف اس کے یہ ہرگز نہیں ہو سکتا کہ نیت تو کی جائے سنت کی اور ہو جائے فرض اور یہ مسئلہ اجماعی ہے کہ اگر محض قلب میں نیت کر کے نماز پڑھ لے تو نماز ہو جائے گی زبان سے چاہے کچھ بھی نہ کہے لیکن چونکہ ہمارا قلب پریشان رہتا ہے اور ہم کو قلب سے نیت کرنا دشوار ہے اس لئے فقہانے احتیاطاً زبان سے بھی نیت کے الفاظ کہہ لینا تجویز کر دیا ہے ورنہ اگر زبان سے ایک لفظ بھی نہ کہے مگر دل میں سمجھے کہ میں ظہر کی نماز ادا کرتا ہوں تو نیت متحقق ہو جائے گی اور نیت وہ چیز ہے کہ خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں اَشْمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ سارے اعمال کا دار و مدار نیت ہی پر ہے۔ اب بتلایئے فقہاء کے نزدیک بھی قلب ہی کے اوپر سارا دار و مدار ہوا یا نہیں نیت وہ چیز ہے کہ اگر ظہر کے وقت میں نیت فرض کر لی تب تو فرض ادا ہوں گے ورنہ اگر کسی نے ہزار نفلیں بھی ظہر کے وقت میں پڑھ ڈالیں مگر اس کے ساتھ نیت فرض کی نہ کی تو اس کے ذمہ فرض موجود۔ اور عذاب تیار۔ اور حضرت قلب تو وہ چیز ہے کہ حق سبحانہ تعالیٰ جل و علا شانہ کے ساتھ معاملہ کا سارا مدار اسی پر ہے تو اب یہ کیسے کہا جاسکتا ہے کہ قلب کے متعلق کوئی عمل نہیں خوب سمجھ لیجئے کہ گناہ صرف اعضا ظاہری ہی کے متعلق نہیں ہیں بلکہ قلب کے متعلق بھی ہیں جیسا کہ بالتفصیل ثابت کر دیا گیا ہے لیجئے اس جماعت کا توفیصلہ ہوا۔ یہ بیان ذرا طویل ہو گیا لیکن یہ ضرورت تھی اس بیان کی کہ بعض لوگوں کی زبان پر یہ لفظ آتا ہے کہ شریعت کو ہماری شادی اور غمی سے کیا تعلق ہی

میں نے یہ آیت پڑھی ہے اَیَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ یُتْرَكَ سُدًی رکیا انسان خیال کرتا ہے کہ مہل چھوڑ دیا گیا ہے) انکار فرماتے ہیں اور نکیر فرماتے ہیں اس خیال پر کہ انسان مہل چھوڑا گیا ہے مطلب یہ ہے کہ ہر ہر چیز کو شریعت سے پوچھو کہیں وہ جواز کا فتویٰ دے گی کہیں عدم جواز کا۔ بہت لوگ مجھ سے پوچھتے ہیں کہ پھر کیا کیا رسمیں کریں اور کیا کیا نہ کریں میں کہتا ہوں کہ بجز ایجاب و قبول کے سب فضول ہے کچھ نہ کرو اب چاہئے مجھے کوئی دیہاتی کہے یا گنوار کہے جو چاہے کہے۔ اور دیہاتی تو ہم ہیں ہی۔ ہمارے جواب لے دیہاتی ہی ہیں چاہے کوئی بُرا مانے چاہے بھلا مانے۔ بس سوسنار کی اور ایک لوہار کی۔ اس جواب پر بعض نے مجھے رائے دی کہ ایسی سختی مناسب نہیں ایک دم سے ساری رسمیں نہ چھوڑ آہستہ آہستہ چھڑانی چاہئیں۔ رفتہ رفتہ ہی اصلاح ہوتی ہے۔ میں کہتا ہوں کہ مجھے کیوں مقید کرتے ہو مجھ سے یہ کیوں کہلاتے ہو۔ اگر ایک دم سے ساری رسمیں تمہیں چھوڑنا مشکل ہیں تو تمہیں اختیار ہے تم خود رفتہ رفتہ چھوڑو باقی مجھے وہی کہنے دو جو میں کہہ رہا ہوں۔ میں پوچھتا ہوں آخر تمہارا اس میں ضرر ہی کیا۔ اور اگر میں ایک ایک کر کے منع کروں تو اس میں یہ خرابی ہے کہ فرض کرو آج دس چیزیں ہیں قابل منع کرنے کے اور ان میں سے صرف آٹھ کو منع کیا اب وہ سمجھیں گے کہ ہم مخاطب صرف انہی آٹھ کے چھوڑنے کے ہیں خیر بیچاروں نے نفس کو مجبور کر کے ان آٹھ کو چھوڑا۔ کل کو دو کی اور ممانعت کی گئی تو اب حجت ہو گی کہ لو آج یہ دو اور بڑھادیں تو کل تو اجازت دیدی تھی۔ آج منع کرتے ہیں ان کا کیا بھروسہ ہے خدا جانے کہاں تک یہ سلسلہ جاری ہے یہ خرابی ہے آہستہ آہستہ منع کرنے میں۔ تو مجھے کیوں مقید کرتے ہو میں تو دس کے دس ہی کو منع کروں گا تمہیں اگر ہمت نہ ہو تم ایک ایک دو کر کے چھوڑ دو مجھے خواہ مخواہ کیوں مقید کرتے ہو۔ تو صاحب میں تو یہی کہوں گا کہ صرف ایجاب و قبول چاہیئے باقی کھلانا پلانا۔ دینا دلانا مجمع کرنا سب واہیات سب ہی میں خرابی ہے کسی میں تھوڑی کسی میں بہت اگر یہ نظر انصاف سے دیکھا جائے تو اکثر تو یہی ہے کہ کھلانا پلانا مجمع کرنا دور دراز سے لوگوں کو بلانا جوڑے دینا لینا یہ سب صرف نام و نمود کے لئے ہوتا ہے نہ کسی کے ساتھ ہمدردی مقصود ہوتی ہے نہ کچھ۔ ہر شخص اپنے دل کو ٹٹول

دیکھ لے اگر کوئی کہے کہ صاحب ہم نے تو خوب غور کر کے دیکھ لیا ہماری نیت تو بالکل ٹھیک ہے ہم کو تو نام و نمود ہرگز مقصود نہیں ہیں تو اس کا دوسرہ بھی نہیں تو میں اس کی تکذیب نہیں کرتا واقعی بعضے خوش نیت بھی ہوتے ہیں میں خواہ مخواہ ان کو کیوں الزام دوں۔ اور جو مصالح وہ بیان کرتے ہیں وہ ایک حد تک ٹھیک بھی ہیں کہتے ہیں کہ اجی روز روز تو عزیزوں سے کہاں ملنا ہوتا ہے تقریبات میں سب ملاقات ہو جاتی ہے۔ غریبوں کو کھانا پہنچ جاتا ہے ہاں یہ ضرور نیک نیتی ہے لیکن میں کہتا ہوں کہ اول تو ایسے خالص نیک نیت میں کتنے پھر جو ہیں بھی انھوں نے بس ایک مصلحت کو تو دیکھا اور ہزاروں مفسدوں پر نظر کی حَفَظَت شَیْئًا وَ غَابَتْ عَنْكَ اَشْیَاءُ ایک چیز پر تو نظر رہی اور دوسری بہت سی چیزیں نظر سے غائب کر دیں سو حضرت سنئے اس کے واسطے بھی شریعت نے ضوابط و قواعد مقرر کر دیئے ہیں شریعت کوئی بچوں کا کھیل نہیں ہے نہایت منضبط اور مکمل قانون ہے اکثر حضرات یہ مصلحتیں بیان کر کر مجھ سے درخواست کرتے ہیں کہ میں ان تقریبات میں کچھ گنجائش نکال دوں صاحب اگر شریعت میرے اختیار میں ہو تب تو مجھ سے درخواست رعایت کی کی بھی جائے لیکن شریعت میرے گھر کی چیز تو نہیں اگر میں خواہ مخواہ دخل در معقولات کر کے اپنی طرف سے رعایت کر بھی دوں تو اس سے ہوتا کیا ہے جو امر ناجائز ہے وہ میرے کہنے سے جائز نہ تھوڑا ہی ہو جائیگا بلکہ الٹا مجھ ہی سے سوال ہوگا کہ تم کون تھے جائز کرنے والے تو میں کیوں مصلحت میں پڑوں اب سنئے کہ شریعت نے ایسے موقع کے لئے کیا حدود اور قواعد مقرر کئے ہیں سو منجملہ ان کے ایک قاعدہ یہ ہے کہ جب کسی چیز میں مصلحت اور مفسدہ دونوں جمع ہوں تو اعتباراً مفسدہ کا ہوتا ہے یعنی اگر کسی چیز میں مصلحت بھی ہے اور مفسدہ بھی ہے تو اس حالت میں مصلحت کو نہ دیکھا جائیگا بلکہ مفسدہ کا اعتبار کیا جاوے گا پھر اس کی بھی ایک حد ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ مصلحت دو قسم کی ہوتی ہے ایک تو وہ جس کا حاصل کرنا واجب ہو وہاں تو یہ حکم ہے کہ اس مصلحت کو حاصل کرو اور مفسدہ کو روکنے کی کوشش کرو مثلاً جماعت میں آتے ہیں نماز کے لئے لیکن فرض کرو کہ امام ایسا ہے کہ قرآن غلط پڑھتا ہے یا اور کوئی ایسا ہی نقص ہے جس کی وجہ سے اس کے پیچھے نماز مکروہ ہوتی ہے تو ہم

کوشش تو یہ کریں گے کہ وہ شخص امامت سے معزول کر دیا جائے لیکن جب تک ہم اس کوشش میں کامیاب ہوں گے اس وقت تک اسی کے پیچھے نماز پڑھتے رہیں گے یہ نہ کریں گے کہ جماعت چھوڑ دیں کیونکہ جماعت یا سنت موکدہ ہے یا واجب اس میں علما کا اختلاف ہے ہمارے علما حنفیہ میں محققین کی یہی تحقیق ہے کہ واجب ہے جماعت کیونکہ اس کے ترک پر جو وعیدیں آئی ہیں وہ سنت موکدہ سے بڑھی ہوئی ہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں میرا جی لوں چاہتا ہے کہ لکڑیاں جمع کراؤں پھر اذان کہلاؤں اور جماعت کراؤں پھر دیکھوں کون کون جماعت میں نہیں آیا جو جو نہیں آیا ان کے گھر جا کر پھونک دوں اسی وعید سنت موکدہ پر نہیں ہوتی ہے اسی واسطے ہمارے بہت علماء نے جماعت کو واجب کہا ہے۔ اس پر شبہ کیا ہے بعض ذہین لوگوں نے کہ یہ وعید منافقوں کے واسطے تھی کہ اہل ایمان کے واسطے کیونکہ منافق ہی جماعت میں حاضر نہیں ہوتے تھے تو یہ وعید گھر پھونک دینے کی دراصل ان کے نفاق پر تھی نہ کہ ترک جماعت پر میں کہتا ہوں ہم سے کام لینا چاہیے اول تو اس حدیث میں کوئی قرینہ اس تخصیص کا نہیں دوسرے ایک اور بھی قاعدہ ہے کہ کفار صرف ایمان کے مکلف ہیں فروع کے مکلف نہیں اور اہل ایمان مکلف فروع کے بھی ہیں مثلاً کفار جب تک کافر ہیں انھیں یہ حکم نہیں دیا جاتا کہ نماز پڑھو کیونکہ نماز بدوۃ ایمان کے صحیح نہیں ہو سکتی تو اگر ان کو حکم دیا بھی جائے کہ نماز پڑھو تو اس حکم سے فائدہ کیا ہوگا کیونکہ نماز صحیح تو ہونے کی نہیں پھر یہ ایک فضول بات کا حکم ہوا انھیں حکم دیا جائے گا کہ ایمان لاؤ بس ایمان لانا تھا کہ اب تمام خطاب ان کی طرف متوجہ ہو گئے اور سارے فروع کے وہ مکلف بن گئے اب ہر حکم ان سے متعلق ہو گیا اس کے پہلے کچھ بھی نہیں تھا اس کی ایسی مثال ہے جیسے کوئی باغی ہو اس کو یہ خطاب نہیں کیا جاوے گا کہ اگر اتنے دن تک کوئی شخص زمین پر قابض رہے تو وہ موروثی ہو جائے گا سارے احکام کی اس کو تبلیغ نہیں کی جائے گی بلکہ اس کو سب سے پہلے حکم یہ ہوگا کہ بغاوت چھوڑ دو اس سے پہلے دفعات توجہ داری اور دیوانی کے متعلق اس سے کوئی تعرض نہیں کیا جائے گا جب اس نے بغاوت چھوڑ دی

تو اب اس پر سارے دفعات عاید ہو گئے۔ فوجداری کے دفعات بھی دیوانی کے دفعات بھی جب یہ بات سمجھ میں آگئی تو اب دوسرا قاعدہ سنئے کہ منافق تھے کافر اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو وحی سے بتلادیا گیا تھا کہ فلاں فلاں منافق ہیں تو ان کا کافر ہونا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو معلوم تھا اور جب وہ کافر تھے تو ان کی طرف حسب قاعدہ مذکورہ جماعت کا امر متوجہ ہی نہ تھا لہذا وہ ترک جماعت پر کسی سزا کے مستحق ہی نہ تھے پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم ان کا گھر کیوں جلاتے تو وہ مشبہ جاتا رہا اور ثابت ہو گیا کہ یہ وعید ترک جماعت ہی پر ہے اور ایسی سخت وعید سنت مؤکدہ کے ترک پر ہوا نہیں کرتی اس واسطے محققین حنفیہ قائل ہوئے ہیں جماعت کے واجب ہونیکے۔ بہر حال جماعت خواہ واجب ہو خواہ سنت مؤکدہ ہے ضروری چیز تو مسجد میں آنا جماعت کے لئے ایک ایسی مصلحت ہے جو ضروری ہے مگر اس کے ساتھ یہ مفسدہ مل گیا ہے کہ امام ایسا ہے جس کے پیچھے نماز مکروہ ہوتی ہے۔ اب یہاں مصلحت بھی ہے اور مفسدہ بھی ہے مگر مصلحت ہے واجب التحصیل تو اس صورت میں حکم یہ ہوگا کہ جماعت کو نہ چھوڑو اس مفسدہ کا علاج کرو یعنی امام کو الگ کرو مگر الگ کرو خوش تدبیری سے فتنہ فساد کی اجازت نہیں ایسی باتوں کے لئے لڑنا بھڑکانا نہ چاہیے کیونکہ لڑنے بھڑکانے کے مفساد اس کراہت کے مفسدہ سے بھی زیادہ ہیں اور اگر اس امام کے الگ کرنے پر قدرت نہ ہوگی تو اس پر عمل کریں گے کہ صَلُّوْاْ اٰخِلْفَ کُلِّ بَرٍّ وَّفَآءٍ چر یعنی ہر شخص کے پیچھے نماز پڑھ لیا کرو خواہ وہ نیکو کار ہو یا بدکار۔ یہ حکم تو مصلحت واجب التحصیل کا تھا اور ایک مصلحت وہ ہے کہ وجوب کے درجہ میں نہیں ہے جیسے تقریبات میں بہت سے بھائیوں کا آپس میں مل لینا یا غریبوں کو وقت خاص پر کھانا مل جانا یہ مصلحت شرعاً واجب نہیں ہے اور اس کے ساتھ مفسدہ بہت سے موجود جیسے تفرقہ اور ریا اور کیا اور کیا۔ جہاں ایسی مصلحت جو واجب نہ ہو کسی مفسدہ کے ساتھ جمع ہو جائے گی وہاں اس مصلحت ہی کو چھوڑ دیں گے بلکہ ایسی ایسی ہزار مصلحتیں بھی کسی ایک مفسدہ کے ساتھ جمع ہو جائیں گی ان کو بھی ترک کر دیا جائیگا تو ہمارے قبضہ میں نہیں ہے

قانون کہ تمھارے مصالح کی رعایت سے اس میں وسعت کر دی جائے۔ یہ قانون خدا کا بنایا ہوا ہے چنانچہ قرآن مجید میں اس قانون کی تصریح موجود ہے۔ ارشاد ہے

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنْفَعَةٌ لِلنَّاسِ وَإِنَّهُمْ لَكَبِيرٌ
مِنْ نَفْعِهِمَا۔ یعنی پوچھتے ہیں آپ سے کہ خمر اور جوئے کا کیا حکم ہے۔ کہہ دیجئے کہ ان میں بڑا
گناہ ہے اور ان میں کچھ نفع بھی ہیں (ان کا گناہ ان کے نفع سے بڑا ہے) دیکھئے

خود آیت میں اس بات کی تصریح ہے کہ جوئے اور شراب میں مصالح موجود ہیں
لیکن چونکہ گناہ بھی موجود ہے اس واسطے حکم ان کی حرمت ہی کا ہوا۔ تو یہ قاعدہ
قرآن مجید سے ثابت ہو گیا کہ جہاں مفسدہ اور مصلحت غیر مطلوب فی الشرع جمع ہو
وہاں ترجیح مفسدہ ہی کو ہوگی۔ لیجئے اب تو کوئی گنجائش ہی نہیں رہی۔ اس قانون
کے انکار کی لیجئے میرا مدعا آیت سے بھی ثابت ہو گیا۔ گو اس ثبوت کی چنداں ضرورت
بھی نہ تھی کیونکہ ہم مقلدوں کو حق کیا ہے نصوص سے استدلال کرنے کا ہم تو تابع
ہیں اپنے ائمہ کے۔ جب ان کا مذہب مدون ہے تو ہم کو اسی کو لے لینا کافی ہے۔
یہ کام تو علمائے مجتہدین کا ہے نصوص سے استدلال کریں اور قانون مرتب
کریں ہم جیسوں کو تو یہی کافی ہے کہ جس امام سے عقیدت ہو اس کے قول پر عمل
کر لیں۔ مثلاً ہم اتباع کرتے ہیں امام ابو حنیفہ کا تو ان کا قول ہمارے لئے کافی
ہے ہم اسی پر عمل کریں گے۔ رہا نصوص سے استدلال سو یہ ان کا کام ہے پس جب
ہم مذہب حنفی میں یہ اصل لکھا ہوا مدون پاتے ہیں کہ اگر کسی کام میں مفسدہ اور مصلحت
دونوں جمع ہوں تو ترجیح مفسدہ کو ہوگی بشرطیکہ مصلحت واجب التحصیل نہ ہو۔ بس
اس بنا پر ہم ان رسوم کو منع ہی کریں گے۔ اب اس کا بھی جواب ہو گیا کہ اس میں
مصلحتیں ہیں۔ کیونکہ جہاں مصلحتیں ہیں وہاں مفسدے بھی تو موجود ہیں۔

اب ایک بات رہ گئی یعنی بہت لوگ ایسے بھی تو ہیں جن کی نیت میں نہ تفاخر ہے
نہ کبر نہ شہرت نہ کوئی اور خرابی بالکل پاک صاف ہیں وہ البتہ کہہ سکتے ہیں کہ صاحب
ہمارے فعل میں تو مصالح ہی مصالح ہیں مفاسد ہیں ہی نہیں سب مصلحت ہی مصلحت

مفسدہ کچھ بھی نہیں۔ اللہ گواہ ہے ہماری نیت نہ تفاخر کی ہے نہ ریا کی۔ ہماری نیت میں کوئی خرابی نہیں۔ ہماری نیت بالکل پاک صاف ہے سو اگر کوئی ایسا دعویٰ کرے تو ہم تکذیب نہیں کرتے۔ ایک مسلمان کی ممکن ہے کسی کی نیت ایسی ہی پاک صاف ہو۔ اور اسراف کا جو مفسدہ تھا اس کا وہ یہ جواب دے سکتے ہیں کہ ہمیں ماشاء اللہ خدا نے اتنا دیا ہے کہ ایسے ایسے خرچوں سے ہمیں رائی برابر بھی نقصان نہیں پہنچ سکتا اول تو اس کا تسلیم ہی کرنا مشکل ہے کہ نقصان نہیں پہنچتا میں اگر آجاؤں انکار پر تو کہہ سکتا ہوں کہ قرض ہو ہی جاتا ہے اور میں ثابت کر سکتا ہوں واقعات سے کہ بڑے بڑے لوگ بھی مقروض ہو جاتے ہیں ایسے موقعوں پر کیونکہ ہر شخص اپنی حیثیت سے بڑھ کر ہی ان تقریبات میں خرچ کیا کرتا ہے۔ یوں چاہے گراں نہ سمجھیں اس قرض کو مگر خیر مجھے قیل وقال کرنا منظور نہیں ہیں میں اس کو بھی مانتا ہوں کہ اسراف بھی نہیں ہوتا بلا ضرورت میں اس بحث میں کیوں پڑوں مگر ہاں جو بات کہنے کی ہے وہ تو ضرور کہی جائے گی۔ کیا میں حقائق کو بھی ظاہر نہ کروں۔ سو سنئے۔ میں نے یہ مانا کہ آپ اپنی نیک نیتی کی بنا پر اس کلیہ سے ایک درجہ میں بچ گئے کہ جہاں مفسدہ اور مصلحت دونوں جمع ہو جائیں وہاں ترجیح مفسدہ کو ہوتی ہے۔ خیر اس کلیہ سے تو آپ جیسے تیسے بچ گئے لیکن حضرت ابھی پیچھا نہیں چھوٹا ابھی ایک اور کلیہ بھی موجود ہے وہی کلیہ جس کا وعدہ میں اوپر کر چکا ہوں وہ بھی ہماری شریعت ہی کے اصول میں سے ہے اور قرآن و حدیث سے تائید کیا ہوا ہے وہ یہ ہے کہ ہمارے جس عمل مباح سے کسی دوسرے مسلمان کو ضرر دین کا پہونچے ہمارے لئے بھی وہ عمل مباح نہ رہے گا حتیٰ کہ کسی فعل مندوب و مستحب سے بھی اگر کسی مسلمان کے اعتقاد یا عمل میں کوئی خرابی پیدا ہو جانے کا اندیشہ ہو تو اس مستحب کو ترک کر دیا جائے گا یہی راز ہے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے بعض احادیث پر عمل کو ترک کرانے کا مثلاً حدیث شریف میں وارد ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت شریف تھی جمعہ کے دن صبح کی نماز میں الحوتنزیل اور سورہ دھر پڑھنے کی اکثر

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہی معمول تھا۔ چنانچہ شافعیہ اب بھی پڑھتے ہیں۔ اب تک ان کا یہی معمول ہے اور امام ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ اس کا التزام مناسب نہیں۔ دیکھئے حدیث میں تو وارد نگر امام صاحب اس کو منع کرتے ہیں۔ اصل میں امام صاحب کے اس قول کا حاصل یہ ہے کہ یہ عمل واجب تو ہے نہیں محض مستحب ہے اور اس مستحب سے دوسروں کے واسطے ایک خرابی پیدا ہو جاتی ہے۔ اب یہاں اپنا اپنا تجربہ اور اپنا اپنا مشاہدہ ہے نہ ایک کو دوسرے کا رد چاہیے نہ تنقیص ممکن ہے امام ابو حنیفہؒ کو تجربہ ہوا ہو اور اس خرابی کا ان کو مشاہدہ ہوا ہو اور ان کو نہ ہوا ہو اس میں ان سے منازعت نہیں ہو سکتی۔ غرض ان کو مشاہدہ ہوا عوام الناس کی کیفیت کا کہ بعض مستحب افعال بھی ان لوگوں کو شبہ میں ڈال دیتے ہیں چنانچہ اس معمول کے متعلق بھی امام صاحب نے سمجھا کہ جب کسی جمعہ میں بھی ناغہ نہ ہوا اور کبھی اس کے خلاف کرتے نہ دیکھیں تو سمجھیں گے کہ یہ عمل لازم اور واجب ہے۔ یہ تو اعتقادی خرابی ہوئی۔ دوسرے ممکن ہے کہ ایک اور بھی خرابی کا مشاہدہ ہوا ہو اور وہ عملی خرابی ہے۔ وہ یہ کہ بعض دفعہ جو نماز میں جمع ہو جاتا ہے بڑا، تو دور والوں کو سنائی نہیں دیتا کہ امام کو نسی صورت پڑھ رہا ہے، تو اب تو خیر ہے نہیں کہ امام نے سجدہ کی آیت پڑھی ہے نتیجہ یہ ہوتا ہے اس نے تو کیا سجدہ یہ گئے رکوع میں۔ وہ اٹھا سجدہ سے اور کہا اللہ اکبر۔ انھوں نے کہا بِسْمِ اللّٰهِ لِمَنْ حَمِدَكَ۔ ٹری گڑ بڑ ہو جاتی ہے۔ چنانچہ مکہ معظمہ میں ایک دفعہ یہی گڑ بڑ ہوئی۔ وہاں یہ دستور ہے کہ سب اہل مذہب جمع ہو کر نماز پڑھتے ہیں۔ کسی مصلے پر نماز ہوتی ہو شافعی پر یا حنفی پر یا کسی پر دوسرے اماموں کے مقلد بھی بلا تامل شریک ہو جاتے ہیں۔ یہاں کا ساقصہ نہیں ہے کہ کوئی شافعی امام ہو جائے تو اس کے پیچھے حنفی نماز نہ پڑھیں یہ ابیہاں بات ہے۔ وہاں سب پڑھ لیتے ہیں ایک دوسرے کے پیچھے وہاں کوئی تخصیص نہیں کرتا۔ چنانچہ جمعہ کے دن ایک دفعہ یہ ہوا کہ صبح کی نماز شافعی مصلے پر ہو رہی تھی۔ حج کا زمانہ، مجمع تھا بہت۔ امام ٹھیرے شافعی، انھوں نے حسب معمول

الحدت نذیر پڑھی اب انھوں نے سجدہ کی آیت پر پہنچ کر سجدہ تلاوت کیا اور اللہ اکبر کہہ کر ایک ساتھ سجدہ میں گئے۔ اب جنہیں معلوم نہیں ہے کہ یہ سجدہ تلاوت کیا گیا ہے اور وہ سمجھے کہ امام نے رکوع کیا وہ گئے رکوع میں امام اٹھے سجدہ سے کہا اللہ اکبر انھوں نے کہا سمع اللہ لمن حمدہ اب امام تو قرأت میں ہے اور وہ منتظر ہیں کہ سجدہ میں جاوے اب امام سجدہ ہی میں نہیں جاتا۔ جب بہت دیر ہو گئی تو اب کوئی تو نیت توڑ کر ادھر ادھر دیکھنے لگا کہ آخر معاملہ کیا ہے کوئی سجدہ میں چلا گیا اس خیال سے کہ شاید تکبیر کی آواز سنائی دی ہو۔ سجدہ سے اٹھ کر جو دیکھا تو لوگ کھڑے ہیں۔ خیر یہ بھی کھڑے ہو گئے اس کے بعد امام نے پھر دو رکعت پڑھیں تو ان کے نزدیک گویا امام نے تین رکعتیں پڑھیں غرض اس قدر گڑ بڑ ہوئی کہ کوئی رکوع میں ہے کوئی سجدہ میں ہے۔ کسی نے نیت توڑ دی۔ کوئی سمجھا امام نے تین رکعتیں پڑھیں۔ چنانچہ ایک شخص بنجارا کے بھی اس جماعت میں تھے وہ جب لوٹ کر گھر پہنچے تو کہنے لگے ارے میاں شافعیوں نے تو قرآن و حدیث کے بالکل خلاف عمل اختیار کر لیا ہے۔ مغرب کی طرح صبح کی بھی تین رکعت پڑھتے ہیں تو آپ نے دیکھا کہاں تک لو بیت پہنچی۔ بس امام صاحب نے ایسے ہی واقعات دیکھ کر فرمایا کہ جو عمل واجب بھی نہیں اور عوام میں اس کے کرنے سے پڑتی ہے گڑ بڑ تو کیا ضرورت ہے کہ اس کو کیا ہی جاوے جیسے بعض لوگوں کو خواہ مخواہ شوق ہوتا ہے نئی بات کرنے کا۔ چنانچہ ایک قاری صاحب نے نماز پڑھا تو قرأت کے جوش میں آکر اپنے قل ہو اللہ احد پڑھنے میں احد پر وقت نہیں کیا۔ بلکہ اس کو اللہ الصمد سے ملا کر پڑھا تو چونکہ احد پر تنوین ہے اس لئے عربیت کے قاعدہ سے اس صورت میں اللہ الصمد کا ہمزہ حذف ہو جائیگا۔ اور احد کی تنوین کا نون مکسور ہو کر لام سے مل جائیگا اور اس طرح پڑھا جائیگا اَللّٰهُ الصَّمَدُ تو گو انھوں نے صحیح پڑھا تھا مگر عوام تو نہیں سمجھتے یہاں تک بحث پڑھی کہ حضرت اس پر فوجداری ہو گئی کہ یہ اس قاری نے نیا قرآن شریف کہاں سے نکالا۔ اب بعض جاہلوں نے کیا کیا۔ اچھ مردم میکند بوزینہ ہم، (جو انسان کرتا وہی بند بھی کرتا ہے) ان قاری صفا کی نقل اتاری۔ جاہل کی نقل ہی کیا۔

انہوں نے یہ کیا کہ احد پر وقت بھی کیا اور نون مکسور بھی پڑھا یعنی ۱۰ اللہ الصمد جو بالکل غلط ہے۔ خدا بچا دے جہل بھی کیا بری چیز ہے۔ اب فرمائیے اس موقع پر کیا کیا جائیگا یہی کیا جائیگا کہ جہاں جہل ہو اس قاری کو حکم دیا جائیگا شرعی قاعدہ سے کہ ایسا نہ کرے، کیوں اس واسطے کہ عوام اس سے گڑبڑ میں پڑتے ہیں غرض ایسی بات کہنا جس میں عوام میں گڑبڑ پڑ جاوے درست نہیں۔ تو قاعدہ یہ ٹھہرا کہ جس مباح سے اور جس مستحب سے عوام کسی دین کی خرابی میں پڑ جائیں وہ فعل خواص کے لئے بھی جائز نہیں رہتا حالانکہ وہ خود اس خرابی سے بچے ہوئے ہیں۔ ایسے موقع پر خواص کو لازم ہے کہ وہ خود بھی ایسے فعل مباح کو بلکہ ایسے فعل مستحب کو بھی چھوڑ دیں جس سے عوام کی خرابی کا اندیشہ ہو اور حقیقت میں قاعدہ وہ پہلا ہی قاعدہ ہے مصلحت اور مفسدہ جب جمع ہوتے ہیں مفسدہ کو ترجیح ہوتی ہے کیونکہ دوسرے شخص کا خرابی میں پڑ جانا یہ بھی تو مفسدہ ہے اگر لازم نہیں تو متعدی سہی۔ اسی واسطے میں نے پہلے کلیہ سے بچنے کے مقام پر یہ کہا ہے کہ ایک درجہ میں جب یہ قاعدہ سمجھ میں آگیا تو اب سمجھئے کہ آپ کو وسعت ہے پانچ ہزار خرچ کرنے کی اور آپ کو خدا نے علم بھی دیا ہے جس کی وجہ سے آپ کو نفس پر قدرت ہے اور آپ نے اپنے نفس کو ریا سے فخر سے کبر سے سبک بچا لیا تقریب میں کوئی بے انتظامی بھی نہیں ہوئی۔ کوئی نماز بھی قضا نہیں ہوئی بلکہ کوئی جماعت بھی فوت نہیں ہوئی۔ حالانکہ ایسے موقعوں پر نمازیں تک قضا ہو جاتی ہیں۔ جماعت کا تو کیا ذکر اور مسئلہ یہ ہے کہ اگر کوئی حج کو بھی جاوے اور وہ حج ہو نفل اور اس میں ایک بھی فرض نماز کے فوت ہو جانے کا اندیشہ ہو تو حج کے جانے کی بھی اجازت نہیں۔ پھر اب دیکھ لیجئے ان تقریبات کی کیا حالت ہے۔ حالت یہ ہے کہ نہ عشا کی نماز ہے نہ صبح کی نماز ہے جماعت تو کوئی چیز ہی نہیں مگر فرض کر لیجئے کہ آپ کے یہاں ایسا بھی نہیں ہوا۔ گو یہ فرض کر لینا ہے بہت بعید اور ہے شاذ و نادر ایسا کہ نمازوں کے فوت ہونے کی نوبت نہ آتی ہو۔ خیر اگر یہ نہیں تو گپڑ پٹڑ تو ضرور ہے کہ نمازیں ٹھیک وقت پر ادا نہیں ہوتیں تاہم اگر کوئی کہے کہ ہم اس کا بھی خاص اہتمام رکھیں گے کہ نہ نماز فوت ہونے دیں گے نہ جماعت، نہ تاخیر ہونے دیں گے تو بہت اچھا ہم تکذیب نہیں کرتے آپ کی ہم نے

مانا کہ آپ نے اپنے آپ کو ہر طرح کی برائی سے بچا لیا۔ مگر حضور یہ بھی تو دیکھئے کہ نتیجہ کیا ہوا آپ کے فعل کا۔ آپ کو دیکھ کر آپ کے وہ بھائی اور برادری کے لوگ جو آپ کے وسعت میں اور علم میں کم ہیں مگر برابری کے دعوے میں بڑھے ہوئے ہیں وہ بھی تقریب کو اسی طرح کریں گے کہ ہم کیوں گھٹے ہوئے رہیں۔ آپ نے تو گھر میں سے دو ہزار روپے نکال کر خرچ کر ڈالے ان کے گھر میں روپیہ کہاں۔ انہوں نے جائیداد گرو دی کر کے صرف کیا۔ اب جائیداد گرو دی ہوئی اس کی آمدنی گرو دی رکھنے والا کھا رہا ہے اور وہ سود ہے اور وہ سود لینے والا ہے اور تم سود دینے والے ہو۔ اور حدیث میں دونوں پر لعنت آئی ہے لَعْنَةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكُلَ الرِّبَا وَمُؤْكَلُهُ یعنی جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سود کے کھانے والے اور کھلانے والے دونوں پر لعنت فرمائی ہے۔ لا حول ولا قوۃ الا باللہ۔ بلا ضرورت لعنت خریدی۔ یہ کاہے کی بدولت ہوا۔ آپ کے فعل کی بدولت۔ نہ آپ ایسا کرتے نہ وہ اس بلا میں پڑتے۔ ایک صاحب کہنے لگے کہ روسا، کو کیوں منع کیا جاتا ہے ان کے پاس روپیہ وافر ہے۔ ان پر کیا یا رہوتا ہے۔ ان تقریباً میں خرچ کرنے سے ہاں انہیں منع کرنا چاہیے۔ جو غریب ہیں میں نے کہا سبحان اللہ معلوم ہوتا ہے آپ کے دل میں ذرا بھی ہمدردی نہیں۔ میں پوچھتا ہوں اگر خدا نخواستہ آپ کا بیٹا بیمار ہو اور حلوا کھانا اس کو مضر ہو تو اس وقت آپ کیا کریں گے کیا یہ کریں گے کہ آپ تو حلوا بنانا کر کھایا کریں اور وہ دیکھا کرے میں تو نہیں سمجھتا کہ کوئی باپ ایسا ہو گا کہ اس کے سامنے حلوا پکائے گا۔ حضرت اس وقت یہ حالت ہو گی کہ حلوا کھانا چاہیں گے بھی تو حلق سے نہ اترے گا اگر ایسا ہی کوئی قصائی ہو گا تو خیر بازار میں جا کر حلوا کھا آئے گا لیکن گھر میں تو حلوے کا نام بھی نہ آئے دیگا۔ آخر اس کی وجہ کیا، وجہ ظاہر ہے۔ یہی کہ اگر گھر میں حلوا پکے گا یا گھر میں آئے گا تو یہ نہیں ہو سکے گا کہ صرف وہی لوگ کھائیں جن کو حلوا نقصان نہیں کرتا بلکہ اوروں کو کھاتے دیکھ کر اس کو بھی حرص ہو گی یہ بھی کھائے گا اور بد پر ہیزی کرے گا چونکہ اس سے محبت ہے اور اس کا نقصان ہرگز گوارا نہیں۔ اس کی خاطر سارے گھر پر حلوا حرام ہو جائیگا۔ لیجئے اس کی بنا اسی قاعدہ شرعی پر تو ہوئی

کہ جو فعل مباح ہے وہ ہمارے لئے بھی ناجائز ہو جاتا ہے جبکہ دوسروں پر اس کا اثر
براپڑتا ہو۔ پس اگر آپ کو محبت ہوتی اور ہمدردی ہوتی مسلمانوں سے تو ایسا کبھی نہ کرتے
بلکہ یہ سوچتے کہ میں تو کروں گا اس وجہ سے کہ مجھ کو وسعت ہے اور دوسرا بھائی کرے گا برابری
دعویٰ کی وجہ سے اور وہ ہو جائیگا تباہ۔ لہذا میں ہی ہاتھ روک لوں۔ اگر محبت اور ہمدردی
ہوتی تو اپنے بھائیوں کو ضرورتاً ہی سے بچایا جاتا۔

ایک شخص بولے کہ جب سب باتیں منع ہیں تو پھر دل کا حوصلہ کیسے نکالیں اور خوشی
کس طرح منائیں۔ میں نے کہا مجھے دو پانچ ہزار روپیہ میں غریبوں کو تقسیم کر دوں۔
ایک ہزار آدمیوں کو پہنچ جاویں ایک ایک کو پانچ پانچ روپیہ، وہ تمہیں دعائیں دیں
نام بھی ہو دل بھی خوش ہو۔ مگر حضرت ان باتوں میں وہ مزہ کہاں بس کر مر جھاگئے۔
کیونکہ اس میں حظ نفس تو نہ ہوا۔ چہل پہل، دھوم دھام، صوفیوں کا سامرا کوئی گرے
کوئی پڑے کوئی غل مچا رہا ہے۔ ایک ہنگامہ برپا ہے۔ بھلا وہاں یہ رونق کہاں۔
اللہ بھلا کیسے تاشے ڈھول کا یہ رونق تو انہی سے ہوتی ہے اور نفس خوش رونق ہی سے ہوتا ہے۔
اب فرمائیے اب آگے کیا گنجائش ہے کچھ کہنے کی۔ اب تو ختم ہو گئی حجت۔ اب تو ثابت ہو گیا
کہ کسی کے لئے بھی اجازت نہیں۔ بس تو اب فقط ایک چیز رہ گئی تقریب نکاح کے اندر یعنی
ایجاب قبول بلکہ اگر کسی کی ہمت ہو تو اس میں بھی اختصار ممکن ہے وہ اس طرح کہ دو لہا
بھی مجلس نکاح میں نہ ہو وہ کسی کو اپنا وکیل کر دے نکاح کے لئے کیونکہ یہ فرض نہیں ہے
کہ دو لہا خود موجود ہو جب ہی نکاح ہو سکے۔ مثلاً کوئی نوکر ہے اس کو رخصت نہیں ملتی
یا ملنے میں وقت ہے یا مل بھی سکتی ہے مگر کیوں لیں فرض کیجئے کسی کا جی ہی نہیں چاہتا تو
بس کسی کو اپنا وکیل کر دے کہ وہ اس کی طرف سے قبول کر لے (منہس کر فرمایا) مگر یہ سمجھا دیا
جائے کہ کہیں وہ اپنے واسطے نہ قبول کر لے، یوں کہہ دیا جائے کہ میری طرف سے قبول کر لینا
چونکہ وکیل بجائے موکل کے ہوتا ہے اس لئے نکاح صحیح ہو جائے گا۔ دیکھا آپ نے کس قدر
سہولت۔ یہ وہ نوکری پر موجود اور یہاں نکاح ہو گیا۔ چنانچہ مواہب لدنیہ میں حضرت
علی کرم اللہ وجہہ کے نکاح کی یہی صورت مروی ہے کہ جس وقت حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا

سے ان کا نکاح ہوا وہ خود موجود نہ تھے بس حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمادیا کہ میں نے قلم کا
 نکاح علیؑ سے کر دیا۔ اِنْ رَضِيَ عَلِيٌّ بِذَلِكَ یعنی اگر علیؑ منظور کریں اس کو۔ حضرت علیؑ کو جب خبر
 پہنچی تب انھوں نے کہا کہ میں نے منظور کیا۔ یوں ہوا تھا نکاح حضرت علیؑ کا تو دیکھ لیا اپنے
 کہ یوں بھی نکاح ہو سکتا ہے۔ برات تو برات دو لہا کے ہونے کی بھی ضرورت نہیں۔ غور
 کرنے کی بات ہے اے عقلا کہ جتنی حاجات ہیں انسان کی کچھ نہ کچھ خرچ کی ضرورت سب
 میں ہے۔ ادنیٰ سے ادنیٰ دو آنہ مثلاً آدمی کسی کام کو کہیں جا دے تو کھانا تو ضرور ہی کھائے گا۔
 اس میں کم از کم دو آنہ تو خرچ ہوں ہی گئے، اسے بھی جانے دیجئے۔ پانی سب سے سستی چیز ہے
 حتیٰ کہ بکتا بھی نہیں مگر اس میں بھی خرچ ہوتا ہے۔ خود پانی کی کوئی قیمت نہ سہی مگر لانے والے
 کو تو اجرت دینا ہی پڑتی ہے ۸ مہینہ ۲۸ روپیہ کچھ تو لگتا ہی ہے۔ بہت ہی کم ہوا تو
 ایک پیسہ تو ضرور ہی پانی کا بھی خرچ پڑ جاتا ہوگا۔ تو کچھ نہ کچھ قیمت پانی جیسی سستی چیز کی
 بھی ہوئی غرض ہر چیز میں کچھ نہ کچھ خرچ کی ضرورت ہے۔ بجز نکاح کے کہ یہ اپنی حقیقت
 میں ایک پیسہ پر بھی موقوف نہیں۔ کیونکہ اس کی حقیقت ایجاب ہے اور قبول اور محض
 دو بول ہیں زبان کے۔ ان میں کسی خرچ کی کیا ضرورت ہے چھوڑے سو وہ محض مستحب
 ہیں۔ نہ ہوں نہ سہی کچھ بھی حرج نہیں اور مہر اُدھار ہے اس وقت اس کا کوئی تقاضا
 نہیں اور اُدھار بھی جب ہے جب دو اور جو دینا لینا ہے ہی نہیں جیسا کہ آجکل عام
 طور سے سمجھا جاتا ہے تب تو ان کے زعم میں اُدھار بھی نہیں چنانچہ بعض وقت ضائع کہتے ہیں
 کہ مہر تو محض ایک دباؤ کے لئے ہے۔ دینا لینا تھوڑا ہی ہے۔ کون لیتا ہے اور کون
 دیتا ہے (حالانکہ یہ غلط ہے مہر دین ہے جیسے اور دین ہوتے ہیں) خیر کم سے کم
 مہر اُدھار تو ہے ہی اس وقت اس کا مطالبہ نہیں تو نفس نکاح میں تو یہ خرچ شامل
 نہ ہوا۔ اب فرمائیے سب سے زیادہ سستی چیز اگر کوئی تھی تو نکاح تھا۔ مگر اللہ بھلا
 کرے ہمارے بھائیوں کا سب سے آپس میں کمیٹی کر کے اس کو ایسا مہنگا کر دیا ہے کہ
 غریب آدمی کی تو مصیبت ہے اور اس میں مزاحمت ہے عقل کی بھی۔ اور مزاحمت
 ہے شریعت کی بھی۔

(یہ منسلک محل کراچی)

بھلا یہ کونسی عقل کہہ سکتی ہے کہ جس چیز میں مطلق روپیہ کی ضرورت نہ ہو اس میں فضول اس قدر روپیہ صرف کر ڈالو ادھر شریعت کہتی ہے **اعْظَمُ النِّكَاحِ بَوَکَّةُ اَيْسَرُهَا مُؤَمَّنَةٌ** یعنی حدیث شریف میں آیا ہے کہ وہ نکاح سب سے زیادہ برکت والا ہے جس میں سب سے کم خرچ ہو یہ ارشاد ہے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اس میں نکاح کے متعلق سارے خرچ آگئے حتیٰ کہ مہر کی کمی بھی جس کی خصوصیت کے ساتھ بھی فضیلت وارد ہے آج کل مہر کی زیادتی کو بھی بڑا فخر سمجھا جاتا ہے۔ میری بھتیجی کے نکاح میں پانچ ہزار کا مہر باندھا گیا ایک رئیس تھے سندھ کے وہ بھی نکاح میں شریک تھے میرے یہاں آئے ہوئے تھے انھوں نے سن کر بڑا تعجب کیا کہ اجی پانچ ہزار اس قدر زیادہ انھیں اتنے ہی پر تعجب ہوا حالانکہ ہمارے پاس ایک قصبہ ہے جلال آباد وہاں تو سو سو لاکھ روپیہ کا مہر باندھا جاتا ہے اس میں تو پانچ ہزار سستا ہی ہے مگر ان کے یہاں کے مقابلہ میں یہ بھی بہت مہنگا تھا کہنے لگے اجی ہمارے یہاں تو ایک بکری یا ایک گلے یا سات آٹھ روپیہ بہت سے بہت دس روپیہ بڑے بڑے رئیسوں کا یہی مہر ہوتا ہے۔ لیجئے ان کے یہاں مہر بس اتنا ہی ہے واقعی صاحب مہر تو بس کم ہی اچھا اور خاص کر جب دینا لینا ہی نہیں تو پھر زیادہ مقدار سے فائدہ ہی کیا اگر شان ہے تو دینے میں ہے محض نام لینے میں کیا شان اور اگر نام ہی لینے میں شان ہے تو پھر لاکھ ہی کے اوپر کیوں رہو ہفت اقلیم کا نام لے دیا کرو بلکہ دنیا و مافیہا بلکہ آخری و مافیہا بلکہ عرش اور کرسی اور جنت سب ہی کا نام کیوں نہ لے دیا کرو جب دینا لینا ہی نہیں تو پھر کیوں کسر رکھے۔ چنانچہ ایک جگہ مہر عجیب طرح کا سننے میں آیا دس ٹکے پچھروں کے دس ٹکے پسوؤں کے۔ لاجول ولاقوت یہ کیا خرافات ہے مطلب یہ کہ ساری عمر کے لئے مرد پر بار ہے اور دے ہی نہ سکے۔ اور ایک مقام پر سو اسیر کو دوں کا مہر ہوتا ہے اس کو سن کر میں بڑا خوش ہوا کہ بہت ہی سستا مہر ہے مگر اس کی تفسیر کی گئی کہ سستا نہیں ہے سو اسیر کو دوں سے مراد سو اسیر کو دوں کا ناج نہیں ہے بلکہ اتنے روپے جتنے ضروری اطلاع: خط و کتابت کرتے وقت یا اپنے پتہ کو تبدیل کراتے وقت اپنا خریداری نمبر ضرور تحریر کریں۔

سوا سیر کو دوں میں دالے ہوں۔ بھلا کیا ٹھکانا ہے سوا سیر کو دوں میں لاکھوں ہی دالے ہوتے ہوں گے جن کا گنتا بھی مشکل ہے تو سوا سیر کو دوں کے معنی ہوئے کہ لاکھوں روپیہ اب آپ ہی فرمائیے یہ کیا ہے محض رسوم قبیحہ۔ اچی مہر نہ اتنا کم ہی ہو کہ لڑکی کی تحقیر ہو نہ وسعت سے زیادہ ہو کہ دیا ہی نہ جاسکے۔ ہمارے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک بیوی کا مہر گیارہ سو بھی تھا حساب سے صرف تین چار روپیہ کم ہوتے ہیں گیارہ سو سے اگر بہت ہی بڑا فخر کرنا ہے تو گیارہ سو کا مہر باندھ دو مگر کوئی یہ خیال نہ کرے کہ یہ گیارہ سو کا مہر زیادہ تھا کیونکہ ایک بادشاہ تھے حبشہ کے حضرت بخاشی یہ زکرح حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا انھوں نے کیا تھا اور یہ مہر بھی انھوں نے اپنے ہی ذمہ رکھا تھا تو دیکھئے ایک بادشاہ نے اپنے ذمہ صرف گیارہ سو روپیہ رکھے تو یہ بھی کوئی بڑی رقم نہ ہوئی بادشاہ کے یہاں گیارہ لاکھ تو ہوتے اگر ایسا ہی شوق ہے زیادہ مہر باندھنے کا تو خیر یہ مقدار گیارہ سو کی بھی موجود ہے مگر اتنا تو نہ بڑھاؤ کہ دیا ہی نہ جاسکے رہی شان سوشان کو رہتے دو۔ کیا نعوذ باللہ ہم یہ دعویٰ کر سکتے ہیں کہ ہماری شان حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی زیادہ ہے استغفر اللہ خود حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اگر مہر کی زیادتی کوئی عورت کی بات ہوتی تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زیادہ مستحق تھے اس عورت کے۔ واقعی بھلا حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ کون عورت والا ہو سکتا ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم فقط دینی عورت ہی میں سب سے بڑھے ہو نہ تھے بلکہ دنیوی عورت میں بھی سب سے بڑھے ہو تھے۔ اور صرف مسلمانوں ہی سے نہیں بلکہ غیر مسلم قوموں میں اور ظاہری ساز و سامان بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بعض دفعہ ایسا ہوا ہے کہ بڑے بڑے بادشاہوں کو بھی نصیب نہیں ہوا چنانچہ حج میں ایک دفعہ سوا اونٹ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اکیلے قربانی کے ہم نے تو کسی بادشاہ کو بھی نہیں سنا کہ اکیلے سوا اونٹ کی قربانی کی ہو ۶۳ اونٹ تو خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے دست مبارک سے ذبح فرمائے اس سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی قوت کا بھی اندازہ ہوتا ہے ہیں تو ایک چڑیا کا بھی ذبح کرنا مشکل ہوتا ہے نہ کہ ۶۳ اونٹ اور ذبح کرنا بھی چھری پھیر کر نہیں بلکہ بھالہ سے اس زمانہ میں عرب کے اندر یہی رسم تھی کہ بھالا گلے میں مارا جاتا تھا اوس کو خر کہتے ہیں اونٹ اسی طرح ذبح کیا جاتا تھا خیال کیجئے کہ بھالا کس قوت سے لگتا ہو گا ۶۳ اونٹوں کا اس طرح ذبح کرنا سہل بات نہیں ہے ۶۳ کو خود ذبح فرمایا بقیہ کو ذبح کرنے کے لئے حضرت

علی رضی اللہ عنہ کے سپرد فرمادیا۔ پورے... اونٹ کی قربانی فرمائی۔ اس کے متعلق ایک لطیفہ یاد آیا۔ روایت میں ہے کہ اُن اونٹوں کی یہ حالت تھی کہ کُلْفُوقٌ یَزُو لِفَقِّ الْبَیْہِ جب وہ اونٹ ذبح کئے جانے کے لئے ایک قطار میں کھڑے کئے گئے کہ ہر اونٹ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف جھک جھک کر بڑھتا تھا کہ پہلے مجھے ذبح کریں ہائے اس موقع پر مجھے وہ شعر یاد آتا ہے ۷

ہمہ آہران صحرا سر خود نہادہ برکت بامید آنکہ رونے بشار خواہی آمد (دوبار)
 تمام جنگل کے ہرنوں نے اپنا سر تھیلی پر رکھ لیا اس امید میں کہ کسی دن تو شکار کو آئے گا۔
 یہاں سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی شان محبوبیت بھی معلوم ہوتی ہے کہ جانور بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر فدا تھے اور اپنا ذبح ہونا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ سے چاہتے تھے معلوم ہوتا ہے کہ جانور بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو پہچانتے تھے بلکہ جانور کیا سب مخلوق حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو پہچانتی تھی صحیح روایت میں ہے اِنِّیْ لَا اَعْرِفُ سِجَّوًا کَانَ یُسَلِّطُ عَلَیْہِ یعنی فرماتے ہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم میں ایک پتھر کو پہچانتا ہوں جو مجھ کو سلام کیا کرتا تھا اس سے معلوم ہوا کہ پتھر بھی آپ کو پہچانتے تھے پھر تعجب ہے کہ انسان نہ پہچانے بالخصوص جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے امتی ہوں یہ دعا دعویٰ رکھتے ہیں اور یہ پہچانتا نہیں ہے کہ لَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ مُحَمَّدٌ رَّسُوْلُ اللّٰہِ زبان سے کہہ لیا پہچانتا کہتے ہیں کسی کے حق پہچاننے کو۔ سو سنئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے تین حق ہیں ایک حق ہے محبت ایک حق ہے عظمت تیسرا حق ہے متابعت۔ اب لوگوں نے کیا کیا ہے کہ تجزیہ کیا ہے ان حقوق میں بعضوں نے تو محض محبت لے لی عظمت اور متابعت کو نذر انداز کر دیا بعضوں نے محض طاہر عظمت کو کافی سمجھا محبت اور متابعت کوئی سر و کار نہ رکھا بعضوں نے محض متابعت پر قناعت کر لی محبت اور عظمت کی تحصیل کے درپے نہ ہوئے حالانکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے تینوں حقوق کا ادا کرنا یکساں طور پر ضروری ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ہر حق کا ادا کرنا واجب محبت کا بھی عظمت کا بھی اور متابعت یعنی اتباع کا بھی چنانچہ ارشاد ہے قُلْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ اللّٰہَ فَاتَّبِعُوْنِیْ یعنی اگر تم محبت رکھتے ہو اللہ سے میرا اتباع کرو معلوم ہوا کہ محبت کے ساتھ اتباع بھی ضروری ہے اور سچ تو یہ ہے محبت تو وہی ہے جس کے ساتھ اتباع بھی ہو ورنہ محبت بلا

اتباع تو وہی محبت ہے کہ گھر بار سب تمہارا مگر کوٹھی کٹھلے کو ہاتھ نہ لگانا اور یہ تعلق بلا اتباع تو وہی تعلق ہے کہ
۵۔ گر جان طلبی مضائقہ نیست ورز طلبی سخن درین است
(اگر جان مانگو مضائقہ نہیں اور مال مانگو اس میں کلام ہے)

نہ نماز نہ روزہ نہ حج نہ زکوٰۃ کچھ بھی نہیں اور دم بھرتے ہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت کالے صنایع خوب سمجھ لیجئے محبت وہی معتبر ہے جس کا اثر دونوں طرف پورا پورا ہو ہم کو ایسی محبت کا ایک طرف سی بھی پوری نہیں پس ہم کو ایسی محبت حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے جیسی کسی طالب علم کی حکایت ہے کہ کسی شہزادی کو کہیں اتفاق سے اپنے دیکھ لیا تھا بس عاشق ہو گئے یہاں تک حوصلہ بڑھا کہ اس کے ساتھ نکاح کرنے کی فکر میں کرنے لگیں۔ ایک دن اسی سوچ میں بیٹھے تھے کہ ایک دوست ملنے آئے پوچھا کس حال میں ہو کہا شہزادی سے نکاح کرنے کی فکر میں ہوں کہا سبحان اللہ آپ کی یہ توجہ شہزادی سے نکاح کرنے کی فکر میں طالب علم نے کہا کہ میاں آدھا سامان تو ہو بھی چکا صرف آدھا سامان ہونا اور باقی ہے۔ دوست کو بڑا تعجب ہوا تو چچا آخر کیونکر کہا نکاح کے لئے دلہا اور دلہن دونوں کی رضامندی شرط ہے سو میں تو بالکل راضی ہوں بس اس کے راضی ہونے کی دیر ہے آدھا سامان تو ہو گیا آدھا باقی ہے اگر اسے آدھا سامان کہہ سکتے ہیں تو واقعی اس محبت کی طرف میں آپ کے پاس بھی آدھا سامان موجود ہے آپ بھی خوش رہیے۔ غرض یہ نہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت محبت وہ ہے جس میں دوسری طرف سے بھی محبت ہو اور وہ موقوف ہے متابعت پر حبیب یہ نہیں تو وہ محبت ہی نہیں۔ ایک ہندی شاعر جو ہیں تو رند آدمی مگر فارسی کلام ان کا صوفیانہ ہے لیکن کلام صوفیانہ ہونے کے یہ معنی نہیں کہ وہ صوفی تھے بلکہ بات یہ ہے کہ شاعر ہوتے ہیں دو قسم کے ایک تو بے رکنے ہوئے ہیں ان کا کلام پھیکا پھیکا ہوتا ہے اور بے معنی ہوتے ہیں صاحب درد ایسوں کے کلام میں تصوف کی چاشنی ہوتی ہے حالانکہ دراصل تصوف ان کو کوئی تعلق نہیں ہوتا اسی قسم کے وہ شاعر تھے چونکہ وہ صنادید تھے اس لئے ان کے کلام میں تصوف کا رنگ ہوتا تھا۔ ایک شخص نے ان کا کلام دیکھا تو سر اسر تصوف اور معرفت میں ڈوبا ہوا پایا پس ان کی بزرگی کے معتقد ہو گئے سمجھے کہ یہ شخص کوئی زبردست صوفی اور اولیاء اللہ ہیں سے معلوم ہوتا ہے یہاں تک اعتقاد بڑھا کہ ان کی زیارت کے لئے ایران سے سفر کر کے آئے جب ان کے پاس پہنچے تو کیا دیکھتے ہیں کہ آپ بیٹھے حجام سے ڈاڑھی کی صفائی کر رہے ہیں۔ اب یہ حیرت میں۔ آخر نہ رہا گیا آغاز شیش سے تراشی و آغا ڈاڑھی در شواتے ہو، آپ بولے بلے ریش می تراشم دے دل کسے خراشم (ہاں میں ڈاڑھی تر شواتا ہوں کسی کا دل نہیں دکھاتا) کسی سے صوفیوں کا

مقولہ سن لیا ہو گا کہ سارے گناہ کر و مگر کسی کا دل مت دکھاؤ۔ مگر انھوں نے بھی اس کا خوب ہی جواب دیا کہا آئے دل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، مے تراشی (ہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دل کو رنجیدہ کرتے) تم اپنی اس حرکت سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کے سارے اعمال پیش کئے جاتے ہیں جب تمہارے اعمال پیش ہوتے ہوں گے تو تمہاری اس حرکت سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا کس قدر دل دکھتا ہو گا۔ یہ سنتے ہی بس آنکھیں کھل گئیں صاحب درد تو تھے ہی ایک وجد کی سی کیفیت طاری ہو گئی اور جوش کچھ جڑا کہ اللہ کہ چشمہ باز کردی مرا با جاں ہمرا ز کردی (کل شعر دوبار)

خدا تمھیں خوش رکھے لتنے دن تک میں دھوکہ ہی میں رہا آج غلطی معلوم ہوئی ہے تو یہ ہے جواب کبھی ایسا کروں وہ اس گمان میں تھا کہ ان چیزوں کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت کے کیا علاقہ اس محقق کی تنبیہ سے معلوم ہوا کہ بہت بڑا علاقہ ہے۔ عبداللہ بن مبارک کہتے ہیں ۵

تَعْصِي أَمْرًا لَكَ وَأَنْتَ تَطْهَرُ حُبًّا هَذَا الْعَمْرِيُّ فِي الْفِعَالِ بَدِيعُ

(ترجمہ) تو نافرمانی کرتا ہے حق تعالیٰ کی اور دعویٰ کرتا ہے ان کی محبت کا یہ عجیب بات ہے ۵

لَوْ كَانَ حُبُّكَ صَادِقًا لَا طَعْنَةَ رَأَى الْمُحِبُّ لِمَنْ يُحِبُّ مُطِيعُ

ترجمہ اگر تیری محبت سچی ہوتی تو اطاعت بھی کرتا کیونکہ عاشق معشوق کا مطیع ہوا کرتا ہے وہ کید ما عاشق ہے جو معشوق کی نافرمانی کرے وہاں تو جان سے بھی مال سے بھی ہر طرح سے اطاعت کے لئے حاضر ہے اور یہاں محبت کے لئے اطاعت کی بھی ضرورت نہ سمجھی جائے مضمون مجھے اس پر یاد آ گیا تھا کہ کَلَّمْنِ يَزِيدُ فَنَدِمْنِ (ان میں ہر ایک آپ کی طرف جھکتا تھا) جانوروں کو بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت تھی ہر اونٹ ہی چاہتا تھا کہ پہلے مجھ کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم ذبح کریں اصل ذکر یہ تھا کہ حضور

صلی اللہ علیہ وسلم نے کیلے ۱۱ اونٹ قربانی کئے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم ظاہر بھی بادشاہ تھا اور بادشاہی ایسے کسی بادشاہ کی بھی عورتی نہ تھی حتیٰ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تھی چنانچہ ہر قل شاہ روم اپنے تخت شاہی پر بیٹھا ہوا کہتا ہے (صحیح بخاری میں) روایت ہے کہ اگر میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچتا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاؤں دھوتا اللہ اکبر ایک بزرگ کے بالے میں جو ٹوٹی ہوئی چٹائی پر بیٹھنے والے ہیں یہ الفاظ بادشاہ کے منہ سے کس قدر عظمت کی دلیل ہیں پھر یہ بھی ظاہر ہے کہ یہ الفاظ محض عظمت اور وقعت ہی کی وجہ سے کہے گئے ہیں نہ یہ کہ کسی مجبور سے دیکھے ایک زبردست خود مختار بادشاہ ہر قل حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے اس قدر قاصدہ پر بیٹھا ہوا

لپنے ارکان دولت کے سامنے اتنے صریح لفظوں میں ایک ایسی بات کہہ رہا ہے جو بظاہر اس کی شان کو اس کی رعایا کی نظروں میں بہت ہی گھٹانے والی ہے اگر عزت اس کا سبب نہیں تھی تو اور کیا چیز تھی اگر یہ عزت نہیں تو پھر اور عزت کسے کہتے ہیں کیا عزت نام ہے کپڑوں کا اگر کپڑوں میں عزت ہے تو وہ ایسی عزت جیسے علی حنین شاعر سے ملنے ایک شخص بڑے ٹھاٹھ سے آیا کپڑے بہت بڑھیا نئے پہنے ہوئے کھڑکھڑ بہر بھر بولتے ہوئے علی حنین پاؤں پھیلائے بیٹھا تھا ان حضرت کو اس شان سے آتا ہوا دیکھ کر پاؤں سمیٹے اور بہت عزت کی تشابھٹھایا حالانکہ یہ بڑا دماغدار شخص تھا پوچھا اسم شریف یوسف نام تھا آپ فرماتے ہیں۔ اِیْسَفُ عَلی حنین نے یہ سنتے ہی سامنے کو پاؤں پھیلا دیئے اور کہا بابا اگر تو ایسف ہستی پس جرمِ من پائے خود را کشم را اگر تو ایسف ہے تو میں پھر پاؤں سمیٹوں پس ساری عزت میاں کی اتنی ہی دیر میں خاک میں مل گئی غرض کپڑوں کی عزت بس اتنی ہی دیر کی ہوتی ہے جہاں حقیقت کھلی پس پھر کچھ بھی نہیں تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی عزت ایسی عزت نہ تھی حقیقی عزت تھی ویسے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی معاشرت سید سادہ تھی لباس بالکل معمولی ہوتا تھا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو واقعی اور حقیقی عزت حاصل تھی دنیا کے بادشاہوں کی سی زبردستی کی عزت نہ تھی اور محض دینی عزت نہیں بلکہ دنیوی عزت بھی بزرگوار حاصل تھی اب اس پر زیادہ کیا دنیوی عزت ہوگی کہ ایک بادشاہ یوں کہتا ہے کہ اگر میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچ پاتا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاؤں دھوتا اور اس کو اپنا فخر سمجھتا تو غرض حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو دنیوی اور دینی ہر قسم کی عزت حاصل تھی پھر بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ازواج و بنات کے مہر تھوڑے ہی تھوڑے مقرر فرمائے جس سے معلوم ہوا کہ مہر کا زیادہ ہونا کوئی عزت کی بات نہیں اسی وجہ سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ اگر مہر کا بڑا ہونا کوئی عزت کی بات ہوتی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے زیادہ مستحق تھے اس عزت کے۔ اب تو معلوم ہو گیا کہ مہر تھوڑا ہی کافی ہے اور بہتر ہے اب تلایئے نکاح میں خرچ ہی کو نسا رہ گیا ایک مہر تھا سو وہ بھی ادھار نقد تو ایک پیسہ کا بھی خرچ نہیں آپنے دیکھا نکاح ایسی سستی تو چیز مگر ہمارے بھائیوں نے جس جل کر اس کو اس قدر گراں کر دیا ہے کہ الہی تو بہ بعض بعض قوموں میں تو عورت پر روپیہ بھی دینا پڑتا ہے اب خیال فرمائیے کہ یہ سب مزاحمت عقل کی اور نقل کی یا نہیں غرض ان رسوم کی کسی پہلو سے بھی اجارت نہیں نکلتی ہاں یوں کہئے کہ صورت معصیت کی نہیں تو اس سے کیا ہوتا ہے حکم تو حقیقت پر ہوتا ہے اور یہ بھی معلوم ہو گیا کہ شریعت نے ان سے تعرض بھی کیا ہے پس اگر اب

بھی وہی خیال ہو کہ ان باتوں میں ہمو آدای ہے اعتقاداً یا عملاً تو کہا جائے گا اَیَحْسَبُ الْاِنْسَانُ اَنْ یُّتْرَکَ سُدًی یعنی کیا خیال کرتا ہے انسان کہ اس کو مہل چھوڑ دیا جائیگا مطلب یہ ہے کہ خیال غلط ہے مہل نہیں چھوڑا جائیگا بلکہ اس کے ہر فعل کی ہر قول کی اور ہر حال کی نگرانی ہوگی۔

یس اب میں ختم کرتا ہوں چونکہ وقت کم تھا اس لئے میں بیان کر چکا اب میں صرف چار پانچ منٹ لینا چاہتا ہوں اس مجمع میں کچھ اہل علم بھی ہیں اس لئے ایک طالب علمانہ مضمون میں گفتگو کرنا چاہتا ہوں اصل مقصود تو بیان ہو چکا یہ ایک زائد بحث ہے اگر سب کی سمجھ میں نہ آوے تو کچھ حرج نہیں وہ بحث یہ ہے کہ حق تعالیٰ جل جلالہ و عظم نوالہ فرماتے ہیں اَیَحْسَبُ الْاِنْسَانُ اَنْ یُّتْرَکَ سُدًی کیا انسان خیال کرتا ہے کہ اس کو مہل چھوڑ دیا جائیگا یہاں صرف انسان کو خطاب کیا حالانکہ یہ ثابت ہے کہ جن انس دونوں جزا و سزا پائیں گے اور جزا و سزا دونوں کو جب ہی ہو سکتی ہے جب دونوں مکلف ہوں جب دونوں مکلف ہیں تو اس خطاب میں انسان کی تخصیص کیوں کی گئی اَیَحْسَبُ الْاِنْسَانُ اَنْ یُّتْرَکَ سُدًی ہاں جنوں کے ثواب کے متعلق البتہ اختلاف ہے چنانچہ امام صاحب کا قول مشہور اور کتب میں منقول ہے کہ وہ جنت میں بنجائیں گے ان کی جزا یہی ہوگی کہ عذاب سے نجات ہو جائیگی یہ امام صاحب کا مشہورندہ ہے باقی جمہور کا مذہب یہ ہے کہ مؤمنین جن بھی جنت میں جائیں گے دلیل امام صاحب کی یہ مشہور ہے یَقْوَمُنَا جِیوَادِی

اللہ دَامُوا بِہِ یَغْفِرْ لَکُمْ مِنْ ذُنُوبِکُمْ وَ یَجْزِکُمْ مِنْ عَذَابِ الْاِیْمِ اس آیت میں جنوں کا قول حق تعالیٰ نے نقل فرمایا ہے کہ جنوں نے آپس میں کہا تھا کہ کہنا مان لو خدا تعالیٰ کے داعی کا نتیجہ یہ ہوگا کہ خدا تعالیٰ تمہارے گناہ بخش دیگا اور تم کو عذاب الیم سے نجات دیگا یہاں عذاب سے نجات دینے کا وعدہ ہے یہ وعدہ نہیں ہے کہ جنت میں بھی داخل کر دیگا۔ ایک مقدمہ تو یہ ہوا اور دوسرا مقدمہ یہ ہے کہ سکوت معرض بیان میں بیان ہوتا ہے یہاں جزا کا بیان ہے اگر جزا کچھ اور ہوتی تو اس کا بھی بیان ہوتا اور بیان ہے نہیں تو اور کچھ جزا ابھی نہیں تو جزا ضرر ہوئی کہ ان کو دوزخ سے نجات ہو جاوے گی یہ ہے امام صاحب کا قول۔ جمہور کی دلیل یہ آیتیں ہیں فَبِأَیِّ اَکْاٰءٍ دَبَّکُمْ تَکْذِبَانِ جنت کی نعمتیں یاد دلا کر فرماتے ہیں کس کس نعمت کو تم دونوں جھٹلاؤ گے اے جن والے اس کا ظاہر ایہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ نعمتیں دونوں کے لئے ہیں اور اس سے بھی زیادہ تصریح اس آیت میں ہے لَعَلَّ بَطْمَنَہُنَّ اَنْسٌ قَبْلَہُمْ وَاَحْجَانٌ یہ آیت حوروں کے بارے میں ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حوریں جن والے دونوں کے لئے ہوں گی اور حوریں جنت کے

اندر ہیں تو جنت میں جانا جنوں کا ثابت ہوا اور ہر مجتہد ٹھہرے مجتہد کے استدلال کا جواب دے سکتا ہے اور احقر کا گمان یہ ہے کہ امام صاحب کا مقصود نفی نہیں دخول جنت کی مومنین جن کے لئے بلکہ یہ مقصود ہے کہ ہم بوجہ نص صریح نہ ہونے کے ایسا حکم نہیں کر سکتے اور غالباً اطفال کے باب میں بھی امام صاحب کا یہی قول ہے واللہ اعلم لیکن ظاہراً جمہور کا قول زیادہ جی کو لگتا ہے اور اس کے اختیار کرنے سے ترک تقلید کا کسی کو شبہ نہ ہو کیونکہ یہ کوئی مسئلہ فقہ کا نہیں ہے جس میں امام حنبلہ کے قول کی تقلید واجب ہے۔ معاد کتب ہے اور اس کے زیادہ اسلم یہ ہے کہ خدا کے سپرد کیا جاؤ جانے کیا ہوگا جو بدکار ہو رہے گا بہر حال اس کا فیصلہ ہمارے اجلاس میں نہ آویگا ہم کو کاوش کی ضرورت نہیں باقی جنوں کے مکلف ہونے میں کسی اختلاف نہیں اور وہ ان آیتوں سے ثابت ہے، سَنَقِرُغُ لَكُمْ أَيُّهَا الثَّقَلَانِ رَجُلَيْنِ وَالنَّاسَ بِمَعْقَرِيْبٍ (حساب کتاب کیلئے خالی ہو جائے گی یعنی حساب کتاب لینے والے میں) جن و انس دونوں کو ثقل قرار یا ثقل کے معنی میں جس پر نازل یعنی بوجہ ہو بوجہ سے مراد وہی بار تکلیف ہے معلوم ہوا دونوں مکلف ہیں اور دوسری آیت میں فرماتے ہیں يَوْمَئِذٍ يُخَصِّصُ الْإِنْسَانَ أَكْثَرَ النَّاسِ أَلَمْ تَكُنْ تُسْمِعُ مَنْ فِيهِمْ مِنْكُمْ قِيَامَتِمْ میں جواب طلب کیا جائیگا کہ اے جن و انس کی تمھاڑے پاس پیغمبر نہیں آئے تھے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ بھی مکلف ہیں پھر اس کی کیا وجہ ہے کہ اس آیت میں یعنی أَيْخَسَبُ الْإِنْسَانَ أَنْ يُثَوِّكَ سُدىٰ رکھا انسان خیال کرتا ہے کہ اسکو مہمل چھوڑ دیا جائیگا) میں صرف انسان کا ذکر کیا گیا اس کی دو وجہ ہو سکتی ہیں ایک تو یہ کہ قرآن کی تبلیغ اول انسانوں ہی کو ہوئی پھر ثانیاً جنوں کو۔ ایک تو یہ جواب ہے سیدھا سادہ ۔ دوسری یہ کہ ہر چیز کے مکلف انسان اور جن دونوں ہی میں لیکن غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ جتنی عنایت حق تعالیٰ کی انسان پر ہے اتنی جن پر نہیں ہے جن دو سر درجہ میں ہیں لہذا مخاطب ہونا بھی ان کا تبعاً للانسان ہے اور فضائل میں بھی وہ تابع ہیں انسان کے چنانچہ جو لوگ قائل ہوئے ہیں اس بات کے کہ جن جنت میں جائیں گے وہ بھی کہتے ہیں کہ جنت کے گرد و پیش میں رہیں گے جیسے تابع لوگ ہوا کرتے ہیں بہر حال وہ تابع ہیں اس بنا پر خطاب میں ان کو شریک نہیں کیا گیا لیکن اثر خطاب میں وہ داخل ہیں کیونکہ تابع متبع کے اثر خطاب میں داخل ہوا کرتا ہے اور تابع ہونے کے دلیل یہ آیت ہے : لَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ رَبِّمْ نے بنی آدم کو مکرم کیا، صوفیہ کرام سمجھے ہیں اس کے راز کو کہ انسان مکرم کیوں ہے وہ راز یہ ہے کہ انسان منظر اتم ہے حق تعالیٰ کا اسی واسطے آیا ہے إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُوْرَتِهِ اس کے لفظی معنی تو ہیں کہ حق تعالیٰ

نے آدم علیہ السلام کو اپنی صورت پر پیدا کیا لیکن یہ مسلم ہے کہ صورت کے معنی متبادر مراد نہیں کیونکہ اس سے تختم لازم آتا ہے حق تعالیٰ کا لامحالہ دوسرے معنی مراد ہوں گے جس کی حقیقت یہ ہے کہ صورت کے معنی ظہور ہیں چنانچہ صورت متعارفہ کو جو صورت کہتے ہیں وہ بھی اس بنا پر کہ وہ ظہور ہے حقیقت ذی صورت کو پس معنی یہ ہوئے کہ ایسی حالت پر پیدا کیا کہ خدا تعالیٰ کا اس حالت سے ظہور ہوا تو علی صورت کے معنی ہوئے علی ظہور یہی معنی ہیں صوفیہ کے اس قول کے انسان مظہر اتم ہے۔ حق سبحانہ تعالیٰ کا مطلب یہ کہ حق سبحانہ تعالیٰ کا ظہور پورا پورا انسان کے ذریعہ سے ہوا۔ اس ظہور سے مراد وہی ظہور ہے جو کُنْتُ كُنْزًا مَخْفِيًّا فَاحْبَبْتُ أَنْ أُعْرَفَ فَخَلَقْتُ الْخَلْقَ ۱ میں مخفی خزانہ تھا پس پسند کیا میں نے یہ کہ بچا جانا جاؤں پس میں نے مخلوق کو پیدا کیا۔ اس سے کیونکہ اُعْرَفَ کے معنی کا حاصل یہی ہے کہ ظہور ہوں تو حق تعالیٰ کی مظہر ہر چیز ہے لیکن ان خصوصیت کے ساتھ مظہر ہے اسی واسطے کہا جاتا ہے کہ انسان مظہر اتم ہے ایک تو یہ کہ انسان کے رب کے زیادہ کرم ہونے کی دوسری ایک وجہ کا پتہ وہاں سے چلتا ہے جہاں مکلف فرمانے کے قصہ کو بیان فرمایا ہے وہ یہ آیت ہے اِنَّا عَرَضْنَا الْاٰمَانَةَ عَلَی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَالْجِبَالِ فَاَبَيْنَ اَنْ يَّحْمِلْنَهَا وَاَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْاِنْسَانُ (ہم نے امانت کو آسمانوں زمینوں اور پہاڑوں پر پیش کیا سب نے انکار کیا اور ڈر گئے اس کے اٹھانے سے اور اس کو اٹھا لیا) سب جانتے ہیں کہ مکلف جن و انس دونوں ہیں مگر یہاں ذکر صرف انسان کا ہے کہ اسی نے ہماری امانت کو اٹھایا یہاں امانت سے مراد تکلیف شرعی ہے یعنی احکام کی تعمیل تو گویا کہا یوں کیا تھا کہ کون اختیار کرتا ہے اس تکلیف احکام کو اس شرط پر کہ جو اطاعت کرے گا جو اُطَاعَہُ کرے گا معذب ہوگا اس کو سن کر سب ڈر گئے نہ آسمان کو بہت ہوئی نہ زمین کو اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ شعور سب کے اندر ہے چنانچہ اس آیت صاف ثابت ہوتا ہے کہ زمین آسمان نے سنا اور سمجھا۔ اسی کو مولانا فرماتے ہیں ۷

آب و خاک و باد و آتش و بندہ اند بامن و تو مردہ باحق زندہ اند

آب و خاک ہوا اور آگ بندہ ہیں ہمارے سامنے مردہ حق تعالیٰ کے سامنے مردہ ہیں ہمارے تمہارے سامنے یہ سب چیزیں مردہ اور بے جان معلوم ہوتی ہیں لیکن خدا کے سامنے یہ سب زندہ ہیں چنانچہ بعض حکمایونانیین بھی قائل ہیں کہ بعض جمادات میں شعور ہے اور نئے حکماء بھی کہتے ہیں کہ درختوں

میں روح ہے مگر خفہ ہے۔ سبحان اللہ عقلاً کو بھی وہی ماننا پڑا جو شریعت ثابت ہے تو اگر جمادات وغیرہ میں بھی حس و شعور مان لیا جائے جیسا کہ بہت اہل کشف سے ثابت ہے تو کیا حرج ہے اور ظاہر قرآن مجید سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے۔ ممکن ہے کہ ہم جو اپنے نزدیک حسّاً شعور میں اور یہ سب چیزیں ہمارے نزدیک بے شعور ہیں حقیقت میں یہ بھی وہی شعور ہوں لیکن ہمارا شعور ان کے شعور کے متعلق نہ ہوا ہو۔ غرض فرماتے ہیں کہ ہم نے آسمانوں پر اور زمینوں پر اور پہاڑوں پر امانت کو پیش کیا کہ اس کو کون اٹھاتا ہے سب نے انکار کیا اور اس سے ڈر گئے مگر حضرت انسان فوراً بول اٹھے کہ ہم ہیں اس کو اٹھانے والے کچھ دیکھنا۔ بھالائیں بے تامل لیکر کھڑے ہو گئے اس کو۔ ہمت تو دیکھئے آپ کی۔ اور وجہ کیا ہے اس ہمت کی۔ اسکو صوفیہ نے بیان کیا ہے۔ قرآن مجید اس گساکت ہے اگر کوئی مسکوت عنہ فی القرآن کا صوفیہ کے ارشاد سے قائل ہو جائے تو کیا مضائقہ ہے۔ وہ فرماتے ہیں

آسماں بار امانت نتوانست کشید قرعہ قال بنام من دیوانہ زدند

(امانت کے بوجھ کو آسمان نہ اٹھا سکا قرعہ قال مجھ دیوانہ کے نام مارا)

اس میں اشارہ ہے اس وجہ کی طرف یعنی دیوانہ کے لفظ میں کہ اس کے اندر دیوانگی تھی دوسروں میں یہ چیز نہ تھی بشرح اسکی یہ ہے کہ انسان میں شان عشق غالب تھی اور وہ میں یہ مادہ اس درجہ کا نہ تھا تو گویا سب میں شعور تھا انسان ہی میں بے شعوری تھی یعنی عشق (یہ لطیفہ ہے) اس عشق سے ان حضرت کو لذت ہوئی خطاب میں تو اس کا اندازہ کیا کہ جب ایک خطاب میں یہ لذت ہو تو لگ کر مکلف ہونے کو مان لیں گے تو بار بار خطاب ہو کر رگیا اور خوب لطف آئیگا اور بڑا مزہ ہوگا چاہے دوزخ میں بھی جلنا پڑے لیکن اس لذت کو کیوں چھوڑا پس آؤ دیکھنا تاؤ عشق کے جوش میں اس امانت کو اٹھا ہی تو لیا اس کو فٹاتے ہیں و حملھا الانسان (اٹھا لیا اس کو انسان نے) اس میں اشارہ ہے انسان کے عار ہونے کی طرف بھی کہ اس نے پہچان لیا اس دولت کو جو اس تکلیف کے اندر پتھال تھی۔

اب یہاں مسلم ہے یہ بات کہ اس امانت کو جن دانتوں نے اٹھایا کیونکہ دونوں مکلف ہیں تو یوں ہونا چاہئے تھا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ وَإِنَّهُ لَكَنُفَرٌ لِّلْإِنْسَانِ لیکن صراحتاً انسان کو ذکر فرمایا اس کی وجہ یہ ہے کہ انسان مکلفیت کی صفت میں اصل ہے اور جن تابع ہے تو اصل کو ذکر کیا اور تابع کو چھوڑ دیا اور جب اس صفت میں اصل ہونکی وجہ سے اسی کا نام لیا تو اس حمل کے حقوق کے

اخلال پر جو اس آیت میں اَیْضاً اَلْاِنْسَانُ اَنْ یَّتَذَکَّرَ سُدّی (کیا انسان کا یہ خیال ہے کہ اسکو پہل چھوڑ دے)
 نیکر کیا ہے اس میں بھی اسی کا خاص بیان کیا، سبحان اللہ یہ تبرعاً بیان کر دیا اس میں اصل مضمون کا پھر عادیہ کرنا
 یہ دیکھتا ہے کہ شریعت نے ہمارے ساتھ کیا برتاؤ کیا ہے آیا ہم کو ہر ہرام میں پابند کیا ہے یا آزاد چھوڑ دیا، اور ہمارے
 افعال کو ہماری برائی پر رکھا ہے سمجھ لیجئے کہ یہ خیال ہرگز صحیح نہیں ہے کہ شریعت نے ہمارے افعال سے تعارض نہیں کیا
 شریعت نے ہر ہر چیز سے تعرض کیا ہے لیجئے قرآن مجید میں یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا لَا تَدْخُلُوْا بُیُوْتًا غٰیْبُوْنَ تَکُمْ حَتّٰی
 تَسْتَاْذِنُوْا وَاُولٰٓئِکَ اَعْلٰی اَہْلِہَا یعنی کسی گھر میں نہ جاؤ جب تک کہ ان سے میل نہ کر لو اور ان کو سلام نہ کر لو۔ یہ
 معاشرے کے احکام ہیں اور یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا اِذَا قِیلَ لَکُمْ تَقٰتَمُوْا فِی الْمَجٰلِسِ فَاَنْصِتُوْا یَقْسِمُ اللّٰہُ لَکُمْ وَاِذَا
 قِیلَ اَنْشُزُوْا فَاَنْشُزُوْا یَنْوَعِ اللّٰہُ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا مِنْکُمْ وَالَّذِیْنَ لَوْ اَلْعِلْمَ دَرَجٰتٍ یعنی اے مسلمانو جب
 تم سے کسی مجلس میں کہا جائے جگہ دو تو جگہ دید و مطلب کہ دب کر بیٹھ جاؤ اور جب کہا جائے ہٹاؤ اٹھ جاؤ تو اٹھ جاؤ
 یہ امر ہے اور اس پر وعدہ ہے یَرْفَعُ اللّٰہُ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا الْخَرِیجَ کے آداب میں علی ہذا عادات کے متعلق بہت سی آیتیں
 ہیں مجملہ ان کے یہ ہے لَیْسَ عَلٰی الْاَعْمٰی حَیْجٌ وَلَا عَلٰی الْاَعْمٰی حَیْجٌ وَلَا عَلٰی الْمَرِیضِ حَیْجٌ وَلَا عَلٰی الْاَعْمٰی حَیْجٌ
 اَنْ تَاْكُلُوْا مِنْ بُیُوْتِکُمْ اَوْ بُیُوْتِ اٰبَآءِکُمْ اَوْ بُیُوْتِ اُمَّہَاتِکُمْ وَبُیُوْتِ اِخْوَانِکُمْ اَوْ بُیُوْتِ اَخَوَانِکُمْ
 اَوْ بُیُوْتِ اَعْمَامِکُمْ اَوْ بُیُوْتِ عَمَّاتِکُمْ اَوْ بُیُوْتِ اَخَوَالِکُمْ اَوْ بُیُوْتِ خَالَاتِکُمْ اَوْ مَا مَلَکَتْکُمْ مِّمَّا فِیْہَا
 صِدْقٌ لِّیْسَ عَلَیْکُمْ جُنَاحٌ اَنْ تَاْكُلُوْا مِنْہَا وَاَشْتَاتَا یعنی اندھے پر تنگی نہیں لنگرے پر تنگی نہیں مرض
 پر تنگی نہیں نہ تمھارے اور پر تنگی ہے اس بات میں کہ اپنے گھر کھاؤ یا اپنے باپ کے گھر یا ماں کے گھر اور عزیزوں
 کے گھر جو آیت میں مذکور ہیں یعنی اپنے بھائیوں کے گھر یا اپنی بہنوں کے گھر یا اپنے چچاؤں کے گھر یا اپنی پھوپھیوں کے
 گھر یا اپنے ماموؤں کے گھر یا اپنی خالاؤں کے گھر یا ان گھروں سے جسکی کنجیاں تمھارے اختیار میں ہیں یا
 اپنے دوست کے گھر اور اکٹھے ہو کر کھاؤ یا الگ الگ۔ یہ آیت عادات کے متعلق ہوئی۔ اور یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ
 اٰمَنُوا لَا تَدْخُلُوْا بُیُوْتَ النَّبِیِّ اِلَّا اَنْ یُّؤْذَنَ لَکُمْ اِلٰی طَعَامٍ غٰیْثٍ لَا ظَرِیْنَ اِنَّہٗ وَلٰکِنْ اِذَا دُعِیْتُمْ
 فَاَدْخُلُوْا اِنَّہٗ اَطْعَمْتُمْ فَاَنْتُمْ تَنْتَشِرُوْنَ اَوْ لَمْ تَطْعَمُوْا فَاَنْتُمْ تَنْتَشِرُوْنَ یعنی اے مسلمانو حضور اللہ علیہ وسلم
 کے دولت خانہ میں مت جاؤ الا انکم تم کو اجازت دی جائے کھانا کھانے کی غرض سے مگر اس میں بھی یہ شرط ہے کہ
 کھانے کے پکینے کے انتظار میں پہلے سے جا کر نہ بیٹھو بس یہ چاہئے کہ جب بلایا جا جاؤ اور جب کھانا کھا چکو
 چلے آؤ اور نہ وہاں بیٹھ کر باتیں بگھاؤ۔ یہ دعوت میں جانیکا قانون ہے بغرض ہر کام کا قانون موجود ہے

عادات کے متعلق اور لیجے ٹھلووا واشربوا ولا تسرفوا یعنی کھاؤ پیو اور فضول خرچ مت کرو اس کا بھی قانون ہے اور لا یسخر قوم من قوم عسی ان یکونوا خیلوا منہم ولا ینسأ الخ من نسائ عسی ان یکون خیلوا منھن ولا تلیموا انفسکم ولا تنابذوا باللقاب یعنی نہ مردوں کی جماعت دوسرے مردوں کی جماعت سے مسخر اپن کریں اور نہ عورتیں دوسری عورتوں سے مسخر اپن کریں اور نہ آپس میں طعنے دو نہ کسی کو بے نام سے پکارو ولا یغتب بعضکم بعضا آپس میں ایک دوسرے کی غیبت نہ کرو آپ نے دیکھا یہ سلسلے عادات اور معاشرت ہی تو ہیں تو دیکھ لیجے ہر چیز کا مکمل قانون موجود ہے۔ غرض کھا نا پینا اوٹھنا بیٹھنا بولنا چالنا کھانا کھانا کھانا ہر بات کے تعرض کیا معاملات کو لیجے۔ لا تأکلوا أموالکم بینکم بالباطل یعنی آپس میں ایک دوسرے کا مال بجا طریق پر نہ کھاؤ مطلب ہے کہ حلال طریق پر حاصل کیے کھاؤ ناجائز طریق سے کسی کا مال مت لو و احل اللہ المبیع و حرّم الربو یعنی جائز کیا حق تعالیٰ نے بیع کو اور حرام کیا سود کو یہ معاملات ہی تو ہیں جن کے متعلق احکام ہیں تو دیکھ لیجے ان آیتوں میں عادات کے متعلق بھی قانون ہے معاشرت کے متعلق بھی قانون ہے معاملات کے متعلق بھی قانون ہے غرض یہ ہے کہ تمام آیتیں بھری پڑی ہیں دنیوی عادات اور معاشرت وغیرہ کی تعلیم سے رب کے لئے قانون تر رہے اب اس کے بعد کیا بنجائش ہے یہ کہنے کی کہ فلاں چیز سے کیا تعلق ہے شریعت کو فلاں چیز کے متعلق کوئی قانون نہیں شریعت میں اسکو ہماری لئے پر چھوڑ دیا گیا ہے جب یہ تو پھر یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ رب چیز کا قانون ہو اور شادی بیاہ کا کوئی قانون ہی نہ ہو خوب سمجھ لیجے کہ شادی بیاہ کا بھی شریعت میں قانون ہے جس کو میں تفصیل بیان کر چکا ہوں۔ اب عا کیجئے کہ حق تعالیٰ فہم سلیم اور عمل کی ہمت اور توفیق عطا فرماویں۔ الحمد للہ الذی بعونہ وجلالہ نعم الصالحات والصلوٰۃ والسلام علی رسولہ سید الکائنات واشرف المخلوقات صلوة تسبق الغایات۔

بعض تحریرات ارکانِ تقریب جس میں یہ وعظ ہوا

خط خانصا خواجہ عزیز الرحمن صفا گورنر پونچھ کشمیر خضعتی والدہ نوشتہ، حبیب الرحمن سلمہ بنام جناب مولوی حکیم محمد مصطفیٰ صاحب دام مجہم از تکیہ نوڈ وروالی گل نزدیل فرنگی محل ۱۳ جولائی ۱۹۲۳ء
مخدومی و مطاعی جناب حکیم صا زاد لطفکم السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ میں تہ دل سے آپ کی اس تکلیف کا شکریہ ادا کرتا ہوں جو آپ نے براہِ الطاف کرم یہ تاشرف کوٹاہ ملقب فیض کالوٹا اور دعوتِ نقدِ اللیب فی

عقد الحبیب کی ترتیب و تکمیل میں ٹھائی اللہ تعالیٰ چیز لائے خیر عطا فرمائے۔ اب یہ دولوں رسالہ بخدا کرے جلد طبع ہو جاوے تو ان سے امید کامل ہے کہ ان شاء اللہ تعالیٰ اصلاح رسوم شادی میں کافی طور سے موافقی حضرت اقدس مولانا صاحبہ ظہیم عالی کا ایک ایک لفظ پر معنی ہے اور بڑے تجربہ پر مبنی معلوم ہوتا ہے چونکہ میر کر کے حبیب الرحمن سلمہ اللہ تعالیٰ کی شادی کے موقع پر وعظ نقد اللیب ہوا تھا اس لئے میں اپنے ذاتی تجربہ کی بنا پر اب یہ رائے قائم کی ہے کہ حقیقتاً شادی کے موقع پر نجوم احباب برادری مرد و عورت کا کرنا بیحد تکلیف دہ ہے اور بجا جاہ و عزت کے ذلت و پریشانی ہوتی ہے۔ میر یہاں شادی کے موقع پر کوئی رسم ایسی نہیں ہونی جیسے کہ اور جگہوں پر ایسے موقع پر ہوا کرتی ہیں صرف خاص خاص اہل برادی و اعزہ مرد و عورت کو اطلاع دی گئی تھی اس پر بھی بڑا نجوم ہو گیا اور چار پانچ دن تک ہمانداری رہی جس میں صرف کھانے کے انتظامات ہیں وہ پریشانیوں اٹھاتی پڑی ہیں کہ میرا دل ہی جانتا ہے میں نے اپنے خیال میں کوئی رسم ادا نہیں کی مگر ضرورت و عہد اہل برادری کے جمع کرنے ہی میں مجھے تجربہ ہو گیا کہ حضرت اقدس ظہیم عالی کا ایک ایک لفظ وعظ بالکل صحیح ہے اور ہرگز ہرگز کبھی اس بہتہ کے شادی نہیں ہونا چاہیے جو کچھ میں نے تخمینہ شادی کے اخراجات کا کیا تھا اس سے چار چند خرچ ہو گیا اور اکثر اعزہ کو شکایت ہی رہی کہ انکی خاطر تو وضع نہیں کی گئی کھانے کیلئے ہوشیار سے ہوشیار با وچیوں کا انتظام کیا گیا لیکن اسپر بھی زردہ والا معاملہ آپکو یاد ہو گا کہ یہ معلوم کس طرح سے اس میں مٹی کے تیل کی ناقابل برداشت بدبو ہو گئی تھی جسکی وجہ سے عین کھانے کی وقت جس قدر ذلت و سبکی میری ہوئی ہے میرا ہی دل جانتا ہے اس قدر کثیر تعداد کے چادل دگھی و میوہ جاتا ہوا جو مٹی کے تیل کی بدبو ہو جانے کے بھنگیوں چاروں کو بڑا دینا دل کو بڑا مشاق ہوا بلکہ اس کے بھنگیوں اور چاروں میں بھی بدنامی ہوئی کہ گورنر صاحب کثیر کے لڑکے کی شادی میں ایسا زردہ پکا۔ حالانکہ حتی الامکان بڑی احتیاط طہر کی لگائی تھی خاص خاص متعذر اعزہ کے سپر انتظام کھانے کا تھا مگر وہ بیچارہ کیا کریں جبکہ ان کے قابو سے باہر رہا ہو۔ میرا تو ہزار ہا روپیہ خرچ ہو گیا اور ذلت و خواری ان کے عوص میں نصیب ہوئی مجھے بڑا زعم اپنی انتظامی قابلیت پر تھا اسکا یہ نتیجہ ذلت و خواری ہوا میں نے تو اسی وقت سے عہد معہم کر لیا کہ ان شاء اللہ تعالیٰ کسی بچہ کی تقریب اس طرح سے نہ کروں گا بلکہ حضرت اقدس ظہیم عالی کے مواعظ جو اصلاح رسوم کی بات جس قدر رہتے ہیں انکو خوب غور سے پڑھ کر ان پر عمل کروں گا اور کبھی شادی کے موقع پر بھی اجتماع اہل برادری وغیرہ بھی نہ کروں گا اللہ تعالیٰ سے دعا فرمائیے کہ مجھے اسکی توفیق عنایت فرمادیں میں سچے دل سے اپنی اس غلطی کا اعتراف کرتا ہوں جو اس موقع پر مجھ سے ہوئی۔ حالانکہ میر بھائی عزیزم حاجی خواجہ عزیز الحسن صاحب سلمہ اللہ تعالیٰ نے مجھے بہت اصرار کے ساتھ اس تقریب پر اجتماع اہل برادری سے منع کیا تھا مگر میں نے یہ سمجھا کہ کوئی رسم خلاف

شرع مشرف تو میں کروں گا نہیں صرف جتنا کو اور خاص خاص اہل برادری کو دعوت دینا مگر یہ نہ معلوم تھا کہ یہی وہاں جان ہو جاوے گا علاوہ میری اس دولت و خواری کے منتظرین کی اکثر نمازیں وقت پر نہ ہوئیں جاتا تو نصیب ہی نہ ہوتی اور بڑا قلق اس کا ہے کہ حضرت والا مدظلہم العالی کے وعظ کے وقت اکثر منتظرین شرکت نہ کر سکے پردہ کا اگرچہ بہترین انتظام کیا گیا تھا مگر میں نے خود دیکھا کہ غومیری ہی نظر اکثر غیر محرم مستور آپرٹنگی جس میں نے اندازہ کیا کہ ایسے موقع پر پردہ کا انتظام کما حقہ کرنا ممکن ہے بہت برتن بہت میرے کشمیری بندے اور لڑکیاں جو بڑی قیمتی تھے گم ہو گئے جن کا مجھے بڑا افسوس ہے غرض کہ شادی سے ملاعت پاکر میں نے غور کیا تو میرے گھر میں دہن تو آئی مگر مجھے دولت نقصان بہت بردا کرنا پڑا کاش میں اپنے بھائی عزیز حاجی خواجہ عزیز الحسن صاحبہ اللہ تعالیٰ کے کہنے پر عمل کرتا تو دہن آتی مگر دولت اور نقصان بردا نہ کرنا پڑتا اور جو رشتہ کشمیریوں نے ضرر کر دیا وہ بچتا اور اس کے لڑکوں کی تعلیم میں سہولت مجھے ہوتی جس کی مجھے وقت اس وقت محسوس ہوتی ہے میں چاہتا ہوں کہ میرے اس عزیز کو پورا یا اس کا خلاصہ عطا نقد اللبیب فی عقد الحبیب کا جزو کر لیا جاوے تاکہ جو صفا پڑھیں وہ میرے اس ذاتی تجربہ پر بھروسہ کر کے آئندہ ایسی رسومات و عود وغیرہ اجتماع اہل برادری وغیرہ سے احتراز کریں اور نقصان کثیر دولت خواری نہ سچیں۔ ایسا ہی تلخ تجربہ میرے بھائی اعجاز علی صاحبہ اللہ تعالیٰ کا ہے۔ امید ہے کہ جناب بخیر و عافیت اور میرے لئے دعائے خیر کرتے رہیں گے کہ اللہ تعالیٰ توفیق اعمال صالحہ عطا فرمادیں اور خاتمہ بخیر کرے۔ میں ابھی تک رخصت پر ہوں ۲۲ ستمبر ۱۳۲۳ء تک میری رخصت ہے بچیوں کو دعائیں۔ دعا گو خادم عزیز الرحمن عفی عنہ۔

تصدیق جناب سید اعجاز علی صاحبہ اللہ تعالیٰ لے ایم بی ای ایم آر لے ایس ڈپٹی کلکٹر بدایوں
والد نوشتہ کاظم علی سلمہ تحریر بالارا

مجھے اپنے ماموں صاحبہ عزیز الرحمن صاحبہ کی تحریر سے بالکل اتفاق ہے میں نے بھی اسی زمانہ میں یعنی گذشتہ بڑے دن کی تعطیل میں اپنے بڑے لڑکے کاظم علی سلمہ اللہ تعالیٰ کی شادی کی تھی میرے چھوٹے ماموں حاجی خواجہ عزیز الحسن صاحبہ کے مشورہ کے مطابق میرا ارادہ تھا کہ بدایوں ہی میں (یعنی جائزہ مست پر) عقد ہو جائے اور کسی قسم کا خاص ہتمام اجتماع وغیرہ نہ کیا جائے۔ مگر میری والدہ صاحبہ کسی طرح اس پر راضی نہ ہوئیں اور مجبوراً مجھے اپنے وطن قصبہ ندی میں ہی جا کر شادی کرنی پڑی حالانکہ میرا سارا کنبہ میرے پاس بدایوں میں تھا۔ صرف اس تقریب کے ادا کرنے کے لئے وطن مع کل کنبہ و سامان کے محض ہفتہ عشرہ کے لئے جانا پڑا، گو بوجہ تشریف آوری حضرت مولانا صاحبہ مدظلہم خلافت شرع کوئی رسوم نہیں کی گئیں اور بہت اہتمام سے مستور کی ہر امر میں روک ٹوک کرنی پڑی تاہم بیحد تکالیف اور کثیر مصارف برداشت کرنے پر طے زیادتی اسباب کی وجہ سے ایک سٹیشن پر میں خود ریل سے رہ گیا اور دسمبر کی شدید

سردی میں شب بھر بغیر بستر کے گزارتی پڑی اور ہمارے میوں کے پریشانی میرے جہانے سے علیحدہ ہوئی۔ یہاں تک ایک مخلص عزیز چلتی ہوئی ریل سے کود پڑنے کیلئے آمادہ ہو گئے ان کو بڑی مشکل سے روکا گیا۔ غرض سفر میں بوجہ کثرت ہمراہیان کثرت اسباب ہر موقع پر ایک مصیبت کا سامنا تھا باوجود سخت کوشش کے انتظامات قریب میں حتمی عمل بڑی گڑبڑ رہی اور اعراض اور اجناس کے بچہ تکلیف ہوئی اور کسی اطمینان کی تھامات بھی نہ ہوئی اجتماع مستورائیں تجربہ سے ثابت ہو کہ بہت بے پردگی ہوتی ہے۔ اس تقریب میں نہ ضریر ہی کثیر روپیہ خرچ ہوا بلکہ جلا عزہ و اہل برادری کو بھی اپنے متعلقین کو پر تکلف کپڑے بنانے میں بے حد خرچ کرنا پڑا بعض تو یقیناً مقروض ہو گئے یہ وقت کھانے اور سونے کی وجہ سے بخود نوشہ کو شادی کے دوسرے ہی دن قے اور دست ہو گئے اور ایسی حالت آ رہی ہو گئی کہ فیض کے دینے پر گئے جسکی وجہ فوراً مجھے وطن چھوڑ کر بدایوں بغرض علاج آنا پڑا گو کوئی لاکھ انکار کرے مگر حقیقت یہ کہ دو ہوم کی شادی زیادہ تر تفاخر یا ہڈی سے بچنے کے لئے کیجاتی ہے مگر میں تو کبھی یہ نہیں سنا کہ شادی کے بعد کسی کی تعریف ہوئی ہو بلکہ ہمیشہ اسکے خلاف ہی سنا واقعی کسی باطل سچ کہا ہے۔ نہ کہ دن یک عیب کر دن صد عیب (نہ کرنا ایک عیب اور کرنا سو عیب) کیا ہی اچھا ہو اگر مسلمان میں یہ رواج ہو جائے کہ بچا ہزار ہاروپیاہ ایسے موقعوں پر فضول خرچی کے خود دو ہا دہن کیلئے کافی سرمایہ دیدیا جائے تاکہ وہ انکے کام بھی آوے۔ ایسا بجا صرف نہ ضرر شریعت کے بلکہ عقل کے بھی خلاف ہے اس دفعہ کے ذاتی تجربہ کے بعد میں تو مصمم ارادہ کر لیا کہ آئندہ بچوں کی شادی نہ آسادگی کے کشا بالکل شرع شریف کے مطابق کروں گا اور ہرگز خسران دنیا والاخرہ کا مصداق نہ بنوں گا پڑھے لکھے لوگ جتنے اس موقع پر موجود تھے سب یہی اثر تھا اور سب بالاتفاق یہ طے کر لیا تھا کہ آئندہ ہرگز اس قسم کی تقریب اس طریقہ سے نہ کیجاویں اس اثر کی وجہ زیادہ تر حضرت مولانا صدام فیض کی تشریف آوری و برکت تھی۔ حضرت اقدس مولانا صدام فیض کے وعظ سے مسلمانوں کو بید فائدہ ہو گا اگر وہ اس کی پابندی کریں۔

اعجاز علی بی بی لے ایم بی ای ایم آر اے ایس ڈپٹی کلکٹر بدایوں ۵ جولائی ۱۹۲۳ء

تصدیق جناب سیدنا علی صاحب النیکر آب کاری سندیلہ ضلع ہردوئی تحریر را۔

مجھے اپنے ماموں خواجہ عزیز الرحمن صاحب قید و بڑے بھائی سید اعجاز علی صاحب قید کی رائے سے پورا اتفاق ہے واقعی تقریبات کے مواقع پر ایسا اجتماع کرنا جس کے باعث اوقات میں فرق آئے اور جس کا انتظام بھی قابو سے باہر ہو محض تکلفات و تصنیعات پر مبنی ہے اور بجز تکلیف و نقصان کوئی فائدہ حاصل نہیں ہوتا چونکہ میں بھی اپنے برادر زادہ سید کالم علی سلمہ اللہ تعالیٰ کی شادی کی تقریب کے موقع پر موجود تھا اور میرے سپرد بھی کھانیکا انتظام کیا گیا تھا

اس لئے مجھے بھی ذاتی تجربہ ہے کہ ایسے کثیر مجمع کی تقریب کے موقع پر نہ تو کھانا وقت پر ملتا ہے نہ سونا وقت پر ہوتا ہے اور نہ نماز وقت پر ہوتی ہے اور جماعت کیساتھ نماز ملنا تو بہت سی مشکل بلکہ بسا اوقات ناممکن ہو جاتا ہے چنانچہ مجھے خود اس کا تلخ تجربہ ہوا ہے یعنی ۲۹ دسمبر ۱۳۲۲ء یوم جمعہ کو جبکہ حضرت مولانا صاحب قبلہ دام فیوضہم کا وعظ بعد نماز جمعہ ہوا تھا اور مجھے عین اسی وقت وعظ چھوڑ کر اپنے فرض منصبی یعنی کھانے کے انتظام کی وجہ وہاں سے ہٹا پڑا جو نہایت شاق گذرا لیکن محض بدنامی کے ڈر سے ایسا کرنے پر مجبور ہوا اور پھر ایسا گرفتار ہوا کہ دوبارہ مسجد جاسکا اور نہ وعظ سن سکا جس کا آج تک قلق ہے لہذا میری رائے ناقص میں ایسا اجتماع کرنا اور اس میں شرکت کرنا نہ ضرر خلاف شریعت ہے بلکہ خلاف عقل بھی ہے اور اسی واسطے میں نے یہ کہہ کر لیا کہ ان شاء اللہ تعالیٰ تو میں آئندہ ایسے مجمعوں میں حتی المقدور شرکت کروں گا اور نہ خود اپنے بچوں کی تقریب میں ایسے اجتماع کروں گا بلکہ نہایت سادہ طور پر عقد شرعی کروں گا اللہ تعالیٰ ایسے عمل کی مجھے دینے جلد برادران اسلام کو توفیق دے۔ احقر ضاعلی انسپکٹر آبکاری معینہ سندیلہ ضلع ہردوی۔ المرقوم ۲۷ جولائی ۱۳۲۲ء مطابق ۲ ذی الحجہ ۱۳۴۱ھ

تصدیق جناب مبارک حسین ضا انسپکٹر آبکاری حلقہ اول ایٹہ تحریر بالارہ۔ ۲۵ جولائی ۱۳۲۳ء
مخدومی و کمری جناب مولانا صاحب قبلہ السلام و علیکم۔ آپ کا گرامی مہیو پنچا جس میں دیگر گرامی نامہ جات عالیجناب بھائی ضا سید اعجاز علی صاحب قبلہ و جناب قبلہ ماموں خواجہ عزیز الرحمن صاحب قبلہ ملفوف تھے میں نے تینوں خطوط کو بغور پڑھا پڑھ کر پچھلی شادیوں میں جو تکالیف برداشت کی تھیں تازہ ہو گئیں مختصر اپنے دلی خیال کا اظہار کرتا ہوں و بزرگان مندرجہ بالا کے خیالات بالکل متفق ہوں مجھے اپنی لڑکی کی شادی کی فکر ایک عرصہ تھی اور مجھ پر فرض تھی جب میں سوچتا تھا کہ شادی کی وقت بہت سی تکالیف اٹھانی پڑتی ہیں۔ بے شمار اخراجات برداشت کرنا پڑتے ہیں اور طرح طرح کی بیشمار مذموم رسومات ادا کی جاتی ہیں میں پریشان ہوتا تھا اور اپنی زندگی میں اس قدر سادہ فرض کو ایک بڑی مہم سمجھتا تھا غرض کہ اسی طرح شش و پنج میں چند سال گزرے خدا خدا کر کے میرے وہ پہلا مشکل اور مبارک وقت آیا کہ تعطیل یوم کلاں دسمبر ۱۳۲۲ء میں میری لڑکی کی شادی ہونا قرار پا گئی۔ مشکل وقت بوجہ وجوہ مندرجہ بالا اور مبارک وقت اس لئے کہ میری اکلوتی بیٹی کا جو مجھے سجد عزیز ہے عقد ہوا جس وقت تعین تاریخ کی اطلاع مجھے ملی میری دو خیال پیدا ہوئے ایک تو یہ کہ شکر ہے کہ میں اپنے فرض سے سبکدوش ہو گیا دوسرا یہ کہ خدائے پاک میری آبرورکھے۔ آبروریزی کا اندیشہ اس وجہ سے اور بھی زیادہ تھا کہ بھائی ضا قبلہ جدید رشتہ سے میرے سمدھی ایک ڈپٹی کلکٹر تھے چنانچہ یہ نہایت صحیح نکلا کیونکہ اگرچہ بھائی ضا قبلہ روشن خیال ہیں لیکن دیگر پرانے خیال کے اعزاء اور بزرگوں نے اس امر کا اظہار کیا کہ تمہارا مقابلہ ایک بہت بڑے آدمی سے ہوا ہے وہ صاحب جاہ، ذی حشمت و متاد قرار ایک اعلیٰ حاکم ہیں (خدا

پاک ان کی روز افزوں ترقی فرمائے) ان سب باتوں کا خیال رکھتے ہوئے مجھے شادی کی تیاریاں کرنی چاہئیں میں
 بچہ بالوس ہوا اور پریشان تھا خدایا میری آبرورکھنا قصہ مختصر یہ کہ ان خیالات کے میں مجبور ہو گیا اور اپنی قدرت کے زیادہ
 تیاریوں میں دو ہفتے پیشتر سے مشغول ہو گیا اس دوران میں مجھے متعدد سفر بلو کرنا پڑے شب و روز پریشان رہا تا تک
 معینہ پر عالیجناب مولانا اشرف علی حنا قبلہ مدظلہ نے میری لڑکی کا عقد پڑھایا عقد کے دو مکر دن میرا عزیز بھتیجا اور
 جدید رشتہ سے میرا قابل فخر داماد عزیز بنی سید کاظم علی سلمہ سخت بیمار ہو گیا جس کا حوالہ عالیجناب بھائی حنا قبلہ مدظلہ نے
 اپنے گرامی نامہ میں فرمایا ہے حنا محمد فرج اپنے ہونہار سعا تمند تعلیمیافتہ بیٹے کو اس طرح سخت علیل دیکھ کر پریشان تھے اور بچہ
 اضطراب تھا میں اپنے عزیز داماد کو دیکھ کر بدحواس تھا۔ ایک نوٹہ کا یکا یک بستر علا پر دیکھنا ایک ایسا دردناک
 واقعہ ہے جو میں کبھی نہ بھولوں گا۔ خدائے پاک اسکو ہمیشہ خوش و خرم رکھے۔ بھائی حنا قبلہ کو موسم سرما کے شدید ترین وقت
 میں شب کو ریل چھوٹ جانے اسٹیشن پر بوجہ نہ ہونے حفاظتی سامان پوشش کے جو تکلیف ہوتی قابل بیان نہیں
 مجھے فخر ہے کہ میری عزیز لڑکی خوش نصیب ہے کہ اس کو ایک لائق شوہر ملا خدائے پاک میرا ن دوں بچوں کو زندگی دے
 مجھے یہ فخر اس وقت بھی حاصل ہو سکتا تھا کہ میری لڑکی کا عقد قطعی شرعی ہوتا اور دیگر مذموم مراسم سے مبرا ہوتا اور بلا
 دہ زیربادی سے بچ جاتا۔ مجھے اس خرچ کا قطعی قلق نہیں بلکہ خوشی ہے جو میں لڑکی پر جہیز وغیرہ میں کیا۔ البتہ مجھے ملاں کے
 دعوت اور دیگر بہت سی ایسی بدوزک جڑ کا تفصیل وار لکھنا محال ہے اور ان پر مجھے خرچ کرنا پڑا اور مجھے اس تکلیف
 ہوئی مجھے دیگر مقامات میں متعدد مرتبہ مسلمانوں کی شادیوں میں شریک ہونیکا اتفاق ہوا ہے میں کہہ سکتا ہوں کہ ہماریاں
 مقابلہ بہت سی لغو رسوم معدوم ہیں ایک موقع پر ایک لاکھ کا مہر باندھا گیا تھا اور یہ حنا محرر جنگی تھے غرض کہ میں
 پہلے ہی خلاف تھا اور یہ شادی میرے لئے کافی سبق آموز ہوئی۔ آپ کی کوشش سے اور مولانا حنا کی برکت سے پھلی شادیوں میں
 بہت سی اصلاحیں ہوئیں اب آئندہ اپنی اولاد کا عقد شرعی کروڑ گا اور میں طے کر لیا ہے کہ میں آئندہ ایسی تقریبات میں
 ہرگز شرکت نہ کروں گا جہاں فضول خرچیاں ہوں اور جاہلانہ رسوم ادا کی جاویں۔ میں آپکا اور عالیجناب مولانا حنا قبلہ کا
 یہ عہد منون ہوں کہ آپ نے یہ کار نیک اپنے ذمہ لیا ہے اس پر اگر کار بند ہو تو جملہ مسلمانان صرف گناہوں سے بچیں گے بلکہ
 بربادی اور زیربادی نجات پادیں گے خدائے پاک مسلمانوں پر رحم فرمائے اور آپ دنوں جہان کی کوشش بار آور ہو۔

آپ کا مبارک حسین النیکر آبکاری حلقہ اول ایٹہ

مختصر کیفیت وعظ ہذا وقوعاً و غرضاً و اثر ا

یہ وعظ (نقد اللبیب) بتاریخ ۱۷ جمادی الاول ۱۳۲۷ھ روز منگل بعظہر ہوا یہ تمام سفر کوٹا کا گویا موضوع اصلی تھا اسکی طرف تمام مہمانان اور میزبانان اور زائرین سب کے کان لگے ہوئے تھے۔ یہ وعظ پولیس لائن کے میدان میں ہوا جہاں مہمانان کا قیام تھا یہ جگہ شہر کوٹا سے دو میل کے قریب فاصلہ پر ہے اہل شہر کو بھی اطلاع ہو گئی تھی چونکہ حضرت والا کا درود اس جگہ پہلی ہی مرتبہ تھا اور شہر کے لوگ حضرت بالکل نا آشنا تھے اس لئے مجمع اہل شہر کا کچھ زیادہ نہ ہوا اور ان میں سے بعض کے متوہل سے ظاہر ہوتا تھا کہ چنداں اشتیاق سے نہیں آئے اس مجمع کے خیالات معلوم کر نیکو یا محض دیکھا دیکھ چلے آئے ہیں بلکہ بعضوں کے چہرہ کی رنگ مخالفت بھی ظاہر تھا آئے تو اس طرح تھے مگر وعظ کے ختم پر سب کی بلا مبالغہ یہ حالت ہوئی کہ

ع۔ ہم کو تو کہتے تھے اب تم ہی کلیجہ تمام لو۔ اور بقول حضرت مجذوب سلمہ

کب وہ دیں گرا نہیں جس کو ذرا تکا نہیں تیری نظر کا تیر بھی جس پہ پڑا سچا نہیں

ہنسنے کا تیرے ہنسیں مانتا میں بُرا نہیں ہوش رہا کے سامنے ہلکے ابھی پڑا نہیں

یہ حالت تھی کہ کسی کی سیری نہ ہوتی تھی وعظ کے شروع ہونیکے وقت اُن کے چہروں پر اجنبیت کے آثار تھے اور ختم پر انھوں نے جو شہر میں وعظ ہونیکے لئے اصرار کیا اس عقیدت اور خلوص اور تڑپ کے آثار نمایاں تھے حضرت والا کے سچے پیچھے پھرتے تھے اور خوشامد کرتے تھے مگر حضرت والا بعض شرائط پر پورے ہونے کی وجہ عذر فرماتے تھے وعظ کا ضبط کرنا احقر محمد مصطفیٰ اور خواجہ عزیز الحسن صاحب کے سپرد ہوا تھا انھوں نے میں معلوم ہوا کہ ایک مرزا حسن انور بیگ نامی منجانبِ یاست کوٹا مختصر نویس کا باقاعدہ امتحان پاس کر کے آئے ہیں اور فی مرتبہ ۵۰ الفاظ لکھ سکتے ہیں وہ بھی لکھنے بیٹھ گئے اور انھوں نے بہت شوق سے لکھا ہم لوگوں کو جس قدر اس کی خوشی تھی بیان باہر ہے جس ہتمام یہ وعظ لکھا گیا آج تک کوئی وعظ ہمیں لکھا گیا اور الحمد للہ ثم الحمد للہ کہ جیسا وعظ ہوا ویسی ہی اسکی تحریر بھی ہوئی امید کی گئی تھی کہ یہ وعظ بالکل لفظ بلفظ ہوگا تقریر و تحریر میں ایک لفظ کا بھی فرق نہ ہوگا اور اسی کی کوشش کی گئی لیکن اس میں کامیاب ہوئے کسی قدر موانع پیش آ گئے وہ یہ کہ بعض الفاظ کا شمار اردو میں ہی نہیں مثلاً بتبع کا لفظ کہ مختصر نویس صاحب اپنا لکھا ہوا پڑھا ہی نہیں گیا دوسرے کہ مختصر نویس صاحب کے موجد میں کل تمبیض نہ ہو سکی کیونکہ بہت جلد ہاں کو چ ہو گیا اور خود وہ بلا ادا دہم دونوں کے مسودوں کو صناد کر سکے کیونکہ بہت عربی لفظ ایسے تھے جو انکی سمجھ میں آئے تاہم یہ ضرور ہوا ایک ثلث لفظ غالب لفظ بلفظ صاف ہوا کیونکہ حضرت کا ایام ہوا کہ علیحدہ ایک خیمہ میں ہم تینوں بیٹھیں اور فوراً صناد کرنا شروع کر دیں اور کسی کام کیلئے سوائے ضرورت یا اور نہ کے وہاں سے نہ نکلیں چنانچہ ایسا ہی ہوا مختصر نویس صاحب کا اندازہ یہ تھا کہ اس طرح اہتمام سے لکھنے سے کل تک پورے وعظ کی تمبیض ہو جاوے گی لیکن یہ خیال ہی خیال رکھا اور تیس دن تک بھی ہر ایک تہائی کی تمبیض ہو پائی کیونکہ ایک ایک لفظ کو اس وقت تحریر کیا جاتا تھا جبکہ

تینوں تحریروں کو غور سے ملاحظہ جاتا تھا۔ تیس دن کو ٹاس سے ندی علاقہ بھر توڑ کو کوچ ہو گیا نہ ہم لوگ کوٹا میں رہ سکتے تھے اور نہ محقر نویس ہماری تھانہ دی جاسکتے تھے۔ ندی میں اسی کو غنیمت سمجھا گیا کہ احقر اور خواجہ عزیز الحسن صد دونوں ملکر تہیض کریں تین دن تک ہاں بھی سیرجہ ہوا کہ سوا و عطا کی تہیض کے کچھ کام نہ تھا لیکن باوجود اس ہتھام کے ان دونوں میں بھی ایک تھائی سے زیادہ صابن ہو سکا اب ندی سے بھی کوچ ہونگا اور احقر میں خواجہ ضامن بھی افتراق ہوا تو حضرت والکی بلانے یہ ہوئی کہ دونوں سودا احقر کے ساتھ جائیں اور احقر دونوں سودوں کی مدد سے صابن کے بعد ان اس صابن کو معہ دونوں سودوں کے خواجہ صاحب کے پاس بھیجے وہ اس نظر ثانی فرمائیں اس کے بعد میں حرب معمول کی دیکھ لوں گا چنانچہ ایسا ہی کیا گیا۔ حاصل یہ کہ وعظ ایک ثلث کے قریب تینوں کا بتوں کے مواجہ میں لکھا گیا اور ایک تھائی کے قریب دو کا بتوں کی لکھا اور ایک ثلث احقر نے دونوں سودوں کی مدد سے لکھا ظاہر ہے کہ جو تہیض میں تینوں کا بتوں کے ملکر لکھنے سے پیدا ہوئی تھی وہ دیکھ لکھنے سے نہیں ہوئی اور جو با دو کے ملکر لکھنے سے ہوئی تھی وہ فقط احقر کے لکھنے سے پیدا نہیں ہوئی لیکن بھی ضرر کہا جاسکتا ہے کہ اس میری تحریر میں کل الفاظ مشابہت ہی اکثر الفاظ ضرر محفوظ ہو گئے بلکہ یوں کہنا چاہیے کہ بعض ہی الفاظ میں فرق رہ گیا ہو کیونکہ دونوں سودوں کو سامنے رکھ کر ایک ایک لفظ پر غور کر کے لکھا گیا اور جو کچھ اس میں کمی رہی وہ خواجہ صفا کی نظر ثانی سے پوری ہو گئی اور حضرت وعظ صابن مدظلہ کے نظر اصلاحی سے سب پر حشری ہو گئی غرض میرزا بان کوٹا کی نیک نیتی اور خلوص کی برکت ہے کہ یہ وعظ دیگر تمام مواعظ سے اس بات میں ممتاز ہے کہ ایک تھائی سے کچھ زیادہ روایت باللفظ شاید بھی الفاظ بدل گئے ہوں اور باقی ماند میں نصف جو شرکت احقر اور خواجہ صاحب کے لکھا گیا تھا اس کی نسبت بھی کہا جاسکتا ہے کہ قریب روایت باللفظ کے ہے کیونکہ خواجہ صفا کو اس کا زیادہ اہتمام رہتا ہے کہ حتی الامکان الفاظ بدلے لیکن بلا محقر نویس کے اس میں حسب متساوی میانی محال ہے تاہم دونوں سودوں کو صابن کے نیسے بہت کم تغیر کیا ہو گا اور کوئی مضمون چھوٹا یا بڑا ہرگز ترک نہیں ہوا۔ رہا باقی ماند ایک ثلث جو حضرت احقر نے دونوں سودوں کو سامنے رکھ کر لکھا ہے اس میں بھی حتی الامکان یہی کوشش کی گئی کہ الفاظ محفوظ رہیں تاہم اجتماعی اور انفرادی تحریر میں فرق ہونا ضرور ہے لیکن اس فرق کو خواجہ صفا کی نظر ثانی نے نکال دیا کیونکہ خواجہ صاحب نے بہت غور اور اہتمام دونوں سودوں کے سامنے رکھ کر بتوں کی تحریر کو درست کیا ہے اور اسی وجہ سے اس میں زیادہ غور لگا غرض یہ ثلث آخر بھی ثلث دوم کے حکم میں سمجھنا چاہیے۔ یہ اہتمام اس سے پہلے کسی وعظ کی تہیض میں نہیں ہوا اس وعظ کا اثر کا بیان سنئے کہ مضمون وعظ کا خلاصہ یہ ہے کہ انسان اپنے کسی فعل میں خود مختار نہیں ہے اور یہ خیال غلط ہے کہ شریعت رسوم کے متعلق آزادی دیتی ہے یا یہ کہ ان باتوں کے شریعت کو کیا تعلق یہ مضمون اس خبری اور متناہد کے بیان ہوا کہ قلب کے ساختہ شہادت دیتا تھا کہ اس بہتر اس مضمون پر کوئی تقریر نہیں کر سکتا حتیٰ کہ انسپکٹر جنرل صاحب جو مذہب ہندو تھے کہنے لگے کہ ہم نے تو خلاصہ اس کا سمجھا ہے کہ مونا صفا نے یہ قیام اسکیم کو مذہب کے پیرایہ میں ثابت کیا ہے اور یہ سب سے بہتر اور مؤثر طریقہ ہے اور ان

لوگوں کے دلوں پر بھی حضرت واعظ صائمہ کی تقریر کا سکھ جم گیا۔ جو شہر کوٹا سے اجنبیانہ آئے تھے اور مجمع کے وہ شخص جو رسوم کے ممانعت میں طرح طرح کے اشکال کیا کرتے تھے مقرر تھے کہ اب کوئی اشکال نہیں رہا حتیٰ کہ خواجہ عزیز الرحمن صاحب بار بار ان کو چھیرتے کہ اب بولو اگر کوئی اشکال باقی ہو تو حضرت کے پاس چلو اور وہ خاموش رہ جاتے اس وعظ نے موافق و مخالف سب کو ایک خیال بنالیا مجمع کی جو کیفیت بیان کے وقت تھی وہ دیکھنے ہی سے تعلق کہتی تھی جو لوگ صرف تماشائی بن کر آئے تھے بعد وعظ کے سب نے بالاتفاق اصرار کیا کہ شہر میں بھی دعظ ضرور ہونا چاہیے اور جہان کو معلوم ہوا کہ شہر میں دعظ نہیں ہوگا تو ان کے چہروں پر ایسی حسرت و یاس برستی تھی جیسے ان کے کوئی قیمتی چیز فوت ہو گئی ہے۔ قاضی صائمہ اور تمام شہر والوں نے بار بار عرض کیا کہ شہر میں بھی دعظ ضرور ہونا چاہیے فرمایا میں نے کچھ شرائط پیش کی تھیں لیکن ان کے متعلق مجھے اطمینان نہیں ہوا اس واسطے میں معذور ہوں۔ زندگی باقی ہے تو پھر کبھی یہی۔ پھر بھی اصرار کیا گیا تو فرمایا یوں کیجئے کہ آئندہ کسی موقع پر حکام کے ذریعہ سے اختلاف وغیرہ کے اندام کا انتظام کر کے بلا لیجئے میں حاضر ہوں اور یہ بھی کہے دیتا ہوں کہ مجھ سے حق کوئی ترک نہیں ہو سکتی میری عادت چھیڑ چھاڑ کی تو ہے نہیں جیسا کہ آپ نے اس وعظ کو سن کر اندازہ کر لیا ہوگا اپنے وعظ میں میں نے اختلافی مسائل تک سے تعرض نہیں کیا لیکن اگر کوئی بات زبان پر آجائے تو روکتا بھی نہیں ہوں اس شرط کو بھی ملحوظ رکھئے اور بلا لیجئے بشرط موقع و فرصت انکار نہ کروں گا اس وقت ان لوگوں کی حسرت و یاس دیکھنے ہی سے تعلق رکھتی تھی۔

یہ وعظ اس قابل ہے کہ جب کہیں شادی بیاہ میں رسوم کے متعلق بیان کی ضرورت ہو اس کو ستاد یا جادے۔ حضرات میزبانان میں سے کئی صاحبوں نے عہد کیا کہ ہم آئندہ جب کوئی تقریب کریں گے تو بالکل موافق شرع شریف اور حضرت کے فرمودہ کے مطابق کریں گے چنانچہ کئی صاحبوں کی تحریریں وعظ کے آخر میں درج ہیں۔

تہنید ختم ہوئی۔ ناظرین اس وعظ کو بار بار مطالعہ کریں اور دعا کریں کہ حق تعالیٰ حضرت داعظ صاحب کو بایں فیوض و برکات دائم و قائم رکھیں اور حضرات میزبانان کو ٹہ کو اور کاتبین کو وعظ کو اور جس جس کو اس سے تعلق ہو اپنی محبت اور توفیق خیر اور سعادت دارین نصیب فرمادیں۔ آمین

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَلِّغُوا عَنِّي وَلَوْ آيَةً

رواه البخاری

وعظ
مسمی بہ

دَوَاءُ الضَّيْقِ

منجملہ ارشادات

حکیم الامت مجدد الملتہ حضرت مولانا محمد اشرف علی صنائح تھانوی

رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ

محمد عبد المنان عفی عنہ

مکتبہ تھانوی — دفتر الابقاء

مسافر خانہ بسند روڈ کراچی
ایم۔ اے جناح روڈ

دواء الضيق

اثر	مٹی	سرخ	سرخ	ماذا	من ای	منضبط	المستمعون	اشقات
کہاں ہوا	کب ہوا	کتنی دیر ہوا	کھڑے ہو کر یا بیٹھ کر	سبب و عطا	کس کا مضمون تھا	کس کا لکھا	کس کی تعداد تھی	متفرقات
کانپور میں برہمن جائی کو عید تھا	۱۲۰۰ سال پہلے ۱۳۰۰ سال پہلے	۵۴ گھنٹہ	بیٹھ کر	ایک بیوی اور ایک لڑکی کی نذر تھی		روای علیہ السلام کا مضمون	مجموعہ ذکر وراثت ۲۰۰	

الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ونؤمن به ونتوكل عليه ونعوذ بالله من شره وانفسا
ومن سيئات اعمالنا من يهدك الله فلا مضل له ومن يضلل الله فلا هادي له ونشهد ان لا اله
الا الله وحده لا شريك له ونشهد ان سيدنا و مولانا محمد اعبدا ورسولا صلى الله تعالى عليه وسلم
اما بعد فاعوذ بالله من الشيطان الرجيم بسم الله الرحمن الرحيم قال الله تم ولقد نعلم انك
يُضِلُّونَ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى
يَايْتِكَ الْيَقِينُ (اور واقعی ہم کو معلوم ہے کہ یہ لوگ جو باتیں کرتے ہیں اس سے آپ تنگدل ہو ہیں
سو اس کا علاج یہ ہے کہ آپ اپنے رب کی تسبیح اور تحمید کرتے رہیے اور نماز پڑھنے والوں میں سے رہیے اور آپ
اپنے رب کی عبادت کرتے رہیے یہاں تک کہ آپ کو موت آجائے)

یہ ایک مختصر سی آیت ہے سورہ حجر کی اخیر کی اس میں حق تعالیٰ نے ایک حالت ناگوار کا علاج
بتلایا ہے کہ جس کی ضرورت کم و بیش سب کو ہی واقع ہوتی ہے اسی واسطے اس وقت اس کو
اختیار کیا گیا ہے۔ جی ہمیشہ یہ چاہا کرتا ہے کہ ضروری مضمون جس کا وقوع بکثرت ہو بیان کیا

جایا کرے چنانچہ ان حالات میں سے ایک خاص حالت ہے جو سب حالتوں سے کسی قدر زیادہ پیش آتی ہے اس کا چونکہ اس آیت میں علاج بتلایا گیا ہے اس لئے اس آیت کو اختیار کیا گیا تاکہ لوگ اپنے اس مرض کی دوا معلوم کر کے اس کا ازالہ کر لیں اور اپنی حالتوں کو درست بنالیں اور وہ حالت ضیق یعنی تنگی کی حالت ہے اور اس کا پیش آنا سب پر ظاہر ہے جس کا سبب خلاف طبیعت امور کا پیش آنا ہے یعنی جو خواہش یا جو مذاق جس کا ہے ہر واقعہ اس کے موافق نہیں ہوتا کثرت سے واقعات خلاف طبیعت پیش آتے ہیں اور ہر شخص کو ایسے امور پیش آتے ہیں کیونکہ انسان بہت سے تقاضوں میں گھرا ہوا ہے کہ ان سے باہر نہیں ہو سکتا چنانچہ انسان کا طبعی تقاضا ہے کہ میں ہمیشہ خوش رہوں ہمیشہ تندرست رہوں مگر اس میں اس کو کامیابی نہیں ہوتی غم میں بھی مبتلا ہوتا ہے مرض بھی لاحق ہوتا ہے وہ یہ چاہتا ہے کہ سب مجھ سے موافقت کریں مگر بہت سے مخالفت بھی کرتے ہیں وہ یہ چاہتا ہے کہ کثرت سے مال ہو مگر بعض اوقات بقتدر حاجت بھی نہیں ہوتا اور جن کے پاس ہوتا بھی ہے تو ہوس آگے ہوتی ہے کہ اور ہو بہر حال گو خالص حالت یا خاص سبب میں مشترک نہ ہو مگر یہ امر سب میں مشترک ہے کہ خلاف مزاج امور پیش آتے ہیں مثلاً انسان کب یہ چاہتا ہے کہ عزیز کم ہو جاویں مگر کم ہو جاتے ہیں۔ ایسے امور کی حق تعالیٰ نے ایک مختصر فہرست ارشاد فرمائی فرماتے ہیں۔

وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِّنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِّنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ
وَالثَّمَرَاتِ ۚ الْآيَةُ ۚ تَرْجَمُهُ ۖ يَٰ هَيْهَاتُ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۚ
مخالف کا اندیشہ دشمن کا دباؤ وغیرہ وغیرہ اور بھوک سے فقر و فاقہ سے جو نادار ہیں ان کو تو بھوک لگا ہی کرتی ہے فاقہ کی نوبت آتی ہی ہے مگر بہت کم ایسا ہوتا ہے کہ کسی کو بھوک کا اثر نہ ہو جو بڑے بڑے مالدار صاحب ریاست ہیں ان کو بھی یہ نعمت میسر ہو جاتی ہے مثلاً سفر میں ہوں اور کھانا ختم ہو جائے اور ملے نہیں اور کسی خشک مزاج کو یہ شبہ نہ ہو کہ آج کل تو سفر میں کھانے کی تکلیف ہو ہی نہیں سکتی

ہر مقام پر مکان سے زیادہ اسباب راحت موجود ہیں کیونکہ یہاں وہ حالت سفر کی مراد ہے کہ جس میں کھانا میسر نہ آئے عام اس سے کہ ریل کا سفر ہو یا جنگل اور حضرت ریل تو کیا خدائے کار ساز کی وہ قدرت ہے کہ امراء نے گھر بیٹھے بھوک سے بے تاب ہو کر جان بحق تسلیم کی ہے کسی متمول کی حکایت ہے، ایک شخص نے اخبار سے نقل کی تھی کہ اس کے رہ خانہ میں جو کہ اندر ہی اندر دور و دراز تک چلا گیا تھا سو کے ستون پڑے تھے ہر ہفتہ کو وہ ان کے مساندہ کو جاتا تھا ایک مرتبہ جب معمول گیا اور گھوڑا قریب ہی باندھ کر اندر گیا کسی وجہ سے گھوڑا بید کا اور ٹرہا پھرا کر بھاگ گیا جب خزاہی آیا اور گھوڑے کو نہ پایا تو یہ سمجھ کر کہ امیر صاحب واپس تشریف لے گئے ہوں گے حالانکہ وہ وہاں سے بہت آگے بھا واپس ہونا چاہا تو قفل بند دروازہ باہر کا بڑی دور جہاں آواز بھی نہ جاسکتی تھی قفل ڈال دیا اس وقت وہ حسرت کی نظروں سے ان سولے کے ستونوں کو دیکھتا تھا کہ کچھ کام نہیں آتے کئی روز بھوکے رہ کر ختم ہو گئے۔ نیز ہمیشہ ہر کوئی ریل ہی میں تھوڑا ہی سفر کرتا ہے تو مثلاً سفر میں کھانا ختم ہو جائے اور نہ ملے۔ گلستاں کی حکایت مشہور ہے کہ ایک شخص ایک جنگل میں چلا جاتا تھا کسی ایسے مقام پر اس کا توشہ ختم ہو گیا کہ جہاں سے آبادی بہت دور تھی بے چارہ ادھر ادھر پھرا مگر کہیں کوئی چیز کھانے کی نہ ملی آخر میں آکر پڑ رہا اور زمین پر جو روپے اس کے پاس تھے رکھ کر یہ مضمون انگلی سے لکھا ہے

در بیا باں غریب سوختہ را

شلغم پختہ بہ ز نقیرہ حنام

(جنگل میں مسافر فاقہ مند کو ایلے ہوئے شلغم کچی چاندی سے بہتر ہیں)

تو روپیہ پیسہ تو کھانے کے کام آتا ہی نہیں اس کی عجیب خاصیت ہے کہ جب تک جدا نہ ہو کبھی کام نہ آدے دوستی کا تو مقتضی یہ تھا کہ اجتماع ہو مگر یہ ساتھ رہ کر کبھی کام نہیں آتا اس کے ساتھ جب تک دشمنوں کا سامعہ نہ کر د کبھی کام نہیں آتا یعنی جب اُسے پاس سے جدا کر دو۔ بہر حال ایسی چیز دوستی کے قابل

نہیں کہ وہ آپ کی دشمن اور آپ اس کے مشتاق دوست وہ ہے جس کی شان یہ
 عر مابا و محتاج بودیم او بہا مشتاق بود بہ (ہم اس کے محتاج ہیں اور وہ ہمارا مشتاق ہے)
 بہر حال روپیہ چاہے کتنا ہی ہو مگر جب دقت پر کھانا بھی میسر نہ ہو تو بھوک تو
 سب کو ہی چکھنا پڑے گی وَ نَقْصٍ مِّنَ الْأَمْوَالِ اور مال کے نقصان سے
 مثلاً تجارت کی تھی اس میں نقصان ہوا برت تھی گھل گئی یا چور لے گئے بہر حال نقص
 عام ہے وَالْأَنْفُسُ مَثَلًا بِيَارٍ ہو گیا یا مر گیا وَالشَّجَرَاتُ بِمَحْلُوكٍ کا گھٹنا
 یا تو یہ کہ باغ میں پھل ہی نہیں آیا یا آیا مگر کسی وجہ سے ہلاک ہو گیا یا اولاد نہ ہوئی
 یا ہوئی اور مر گئی۔ بہر حال یہ مختصر فہرست ارشاد فرمائی ہے ان واقعات کی جو ناگوار
 ہیں گونا گوار ی کا پیش آتا بھی رحمت ہے حق تعالیٰ کی کہ اگر ناگوار یاں نہ پیش
 آتیں تو اجر صبر نہ میسر ہوتا کیونکہ اگر ناگوار ی نہ پیش آتی تو صبر کی ماہیہ جو حُبُّسُ
 النَّفْسِ عَلَى مَا تَكُونُھُ نفس کو ان باتوں پر رد کسا جو اس کو ناگوار ہوں) ہے
 کہاں سے متحقق ہوتی اور جب متحقق نہ ہوتی تو ہم بہت بڑے ثواب سے محروم رہتے
 اور یہاں سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ اولیاء کو بوجہ مشاہدہ اس رحمت کے ناگوار طبعی
 ہوتا ہے ناگوار عقلی نہیں ہوتا ہاں صدمہ ہوتا ہے مگر یہ منافی رضا کے نہیں چنانچہ
 حدیث میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے صاحبزادے ابراہیم رضی اللہ عنہ کا جب
 انتقال ہوا تو آپ کی آنکھوں سے آنسو جاری ہو گئے۔ ایک صحابی رضائے عرض
 کیا یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) آپ روتے ہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا یہ رحمت ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کے دلوں میں ڈالتا ہے۔ ایک
 اور حکایت یاد آئی۔

ایک بزرگ کے بیٹے کا انتقال ہوا تو وہ منس پڑے اور ایک ایسے بزرگ
 فرض کئے جاویں کہ وہ اس حالت میں رونے لگیں دونوں کی بڑی فضیلت ہے مگر
 یہ کہا جائے گا کہ رونے والے میں کمال اتباع نبوی صلی اللہ علیہ وسلم تھا تو بزرگوں کی حالت
 میں اس قسم کا تفادوت ہوتا ہے کسی شخص نے اپنے پیر سے کہا کہ بزرگوں کی حالت

کیسے مختلف ہوتی ہے۔ پیر نے کہا کہ فلاں مسجد میں تین بزرگ بیٹھے ہیں وہاں جا کر ان کے ایک ایک طمانچہ مار کر دیکھ لو، چنانچہ سائل مسجد میں گئے ہر ایک کے ایک ایک طمانچہ مارا ایک نے تو اٹھ کر اتنے ہی زور سے اس کے طمانچہ مار لیا اور چپکے جا بیٹھے، ایک نے خیال بھی نہ کیا اور ایک نے الٹا اس کے ہاتھ کو دبانا شروع کیا کہ تیرے چوٹ لگی ہو گی۔ غرض حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی آنکھوں سے صابن جڑا دے کے انتقال پر آنسو جاری ہو گئے تھے اور یہ کون کہہ سکتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو رخصتا حاصل نہ تھی اور یہ حدیث صحیح ہے راوی اس کے سبب ثقہ ہیں تو اس میں کسی طرح کا کلام نہیں ہو سکتا ہے اور بظاہر نظر نا واقف کو یہ حالت کھٹی ہوئی معلوم ہو سکتی ہے مگر وجہ صرف یہ ہے کہ فن سے واقفیت نہیں۔ پس اس فن کے جاننے کی ضرورت ہے نہ جاننے کی وجہ سے جو سنا اور جو چاہا سمجھ لیا اور اسی سے غلطی ہوتی ہے مگر اس فن کے حاصل کرنے کی طرف اصلاً توجہ نہیں۔ طلبہ سے تعجب ہے کہ صرف و نحو میں تمام تمام عمریں صرف کر دیتے ہیں مگر اس فن کیلئے تھوڑے دن بھی صرف کرنا ضائع سمجھتے ہیں حالانکہ درسیات سے بھی یہی مقصود ہے۔

فرماتے ہیں ۵

درکنز و ہدایہ نتواں یافت خدا را

سیپارہ دل میں کہ کتابے با زین نیست

رکنز الدقائق اور ہدایہ میں خدا تعالیٰ کو نہیں پاسکتا سیپارہ دل کا مطالعہ کر کے

اس سے بہتر کوئی کتاب نہیں ہے اور

۵ چند چند از حکمت یونانیان حکمت ایمانیان را ہم بخوان

صرف شد عمرت بہ بحث نحو و صرف از کتابے عشق خواں ہم یکدو حرف

یونانی حکمت کی کتابیں کب تک پڑھتے رہو گے کچھ حکمت ایمانی یعنی معرفت کی

پڑھو تمھاری عمر نحو و صرف کی بحث میں گزر گئی ایک دو حرف عشق کی کتاب

کا بھی پڑھو)

تو احساق کے حقائق ہی نہیں معلوم غیر اگر تفصیل نہیں معلوم ہے تو اتنا تو معلوم ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سب سے افضل ہیں اور ہر حالت آپ کی افضل تھی تو جس کی حالت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے مشابہ ہوگی وہ ضرور افضل ہوگا کیونکہ اس نے دامن اقتدار کو مضبوط پکڑ لیا مگر مساوات نہ سمجھئے گا تو وہ حالت مشابہ ہوگی نہ کہ مساوی پس اہل کمال کے فیوض و احوال حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فیوض سے صرف مشابہت و مناسبت رکھتے ہیں اور مساوی کہتا جہل اور گمراہی ہے سو جن کو مشابہت کامل ہے ان کا ادراک کامل ہے وہ ہر واقعہ سے پورے متاثر ہوتے ہیں چنانچہ جب حضرت ابراہیم رضی اللہ عنہ کے انتقال کا وقت ہوا تو آپ کے آنسو ٹپک پڑے۔ یہ اثر تھا شفقت پدری کا کیونکہ یہاں دو باتیں ہیں ایک تو یہ کہ اولاد مری اور ایک یہ کہ اس امر کو خدا نے واقع کیا تو یہاں دو حق ہوئے۔ ایک اولاد کا اور ایک خدا تعالیٰ کا پس کمال یہ ہے کہ دونوں کے حقوق ادا کئے بیٹے کی محبت کی وجہ سے تو آنسو ٹپک پڑے اور متاثر ہوئے مگر نہ اس قدر کہ جبرع و خریع کی نوبت پہونچتی جس سے خدا کا حق قوت ہوتا تو حق کی رضا کو بھی ساتھ لئے رہے اور بیٹے کی محبت کا حق بھی ادا کیا تو دونوں کو جمع کر دکھایا جیسا خدا تعالیٰ نے ایک مخلوق ملائکہ کی پیدا کی ہے جن کی خلقت میں دو چیزوں کو جمع کیا ہے یعنی ان کا نصف بدن برف کا ہے اور نصف آگ کا اور ان کی تسبیح ہے سُبْحَانَ الَّذِي جَمَعَ بَيْنَ الشَّيْءِ وَالْمَاءِ (پاک ہے وہ ذات جس نے برف اور آگ کو جمع کر دیا) تو یہ شان یہاں بھی موجود ہے کہ غم کی آگ رضا کو ٹھنڈک نہ وہ غالب نہ یہ نہ یہ زائل نہ وہ تو پورے حقوق ادا کرنا بڑا کمال ہے۔ غیر کا ملین پورے حقوق ادا نہیں کر سکتے۔ دوسرے صبر کی فضیلت بھی تو جب ہی حاصل ہو سکتی ہے کہ جب دل کو لگ جاد یہی وجہ ہے کہ حق تعالیٰ نے جتنے جذبات پیدا کئے ہیں سب میں حکمت رکھتی ہے مثلاً غضب میں یہ حکمت ہے کہ عفو کی فضیلت ہمیں حاصل ہو فرماتے ہیں۔

وَالْكَافِرِينَ الْغَيْظُ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ رَغِصَةً لِّمَن يَخْشَىٰ

خطا سے درگزر کرنے والے) تو عفو بھی بہت بڑی فضیلت ہے اگر غضب نہ ہوتا تو اس سے محروم رہتے۔ پس نہ یہ فضیلت کہ بالکل ہی نہ اوسے اور نہ یہ فضیلت ہے کہ ذرا ذرا سی باتوں میں خفا ہو جائیں تحمل و عفو جانتے ہی نہ ہوں فضیلت تو یہ ہے کہ رَاذًا غَضِبُوا ھُوَ یَغْفِرُ وَاَنْ (جبکہ غصہ کرتے ہیں اور وہ معاف کرتے ہیں) مگر یہ واضح رہے کہ عفو اور تحمل کے مواقع ہیں ہر محل و موقع میں نہ غضب مناسب ہے اور نہ عفو ہی بلکہ جو محل عفو کا ہے وہاں عفو کرنا چاہیے اور جو موقع غضب کا ہے وہاں غضب نافع ہے زمانہ کے صوفیہ اس میں تمیز نہیں کرتے ہیں ایک ملکہ کو نہ بالکل فنا ہی کر دیں اور نہ اس کو امام مطلق ہی بنا دیں اگر کسی کے پاس سنکھیا ہو تدبیر سے وہ بھی کا آمد ہے ساری خرابی یہ ہے کہ فن ناقصوں کے ہاتھ آگیا جیسا کہ ایک بڑھیا کے مکان میں شاہی باز آگرا تھا اس نے دیکھا کہ اس کی چوچ ٹیڑھی ہے یہ کھاتا کیسے ہوگا اس کے پنچے مڑے ہیں یہ چلتا کیسے ہوگا غرض اس بڑھیا کو اس باز کی حالت پر بہت رحم آیا اور قینچی لے کر باز کے پنچے اور چوچ باز و غیرہ کاٹ ڈالے اور اس کو مضغہ گوشت بنا دیا۔ اس زمانہ کے رسمی پیر و مرید بھی اس بڑھیا سے کم نہیں کہ تمام عالم کو تہس نہس اور برباد کرتے پھرتے ہیں۔ بڑا دلی اللہ وہ مرید شمار ہوتا ہے کہ جس کو اپنے بیوی بچوں کی خبر اور پرداہ نہ ہو مگر فی الحقیقت یہ شخص بڑا مخالف ہے خدا کا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم تو یہ کرین کہ خطبہ چھوڑ کر حسن رضی اللہ عنہ کو گود میں اٹھالیں اور یہ منہ بھی نہیں دیکھتے بلکہ دیکھنا گناہ سمجھتے ہیں۔ اس کی وجہ یا تو مسئلہ سے بے خبری ہے یا اس کو حالت ناقص خیال کرتے ہیں ایک جہل ہے ایک کفر۔ بہر حال غضب بھی ضروری ہے اپنے موقع پر اور تحمل بھی ضروری ہے مثلاً ایک شخص اس لئے رقم مانگے کہ بھنگ پیوے گا، ناچ کر اوسے گا۔ یہاں تحمل کی ضرورت ہے۔ پس بخش بھی جب بے موقع ہوگا تب تو مذموم ہوگا ورنہ محمود۔ خوب سمجھ لیجئے۔

مولانا فرماتے ہیں ۵

شہوت دنیا مثال گلخن است

کہ از و حمام تقویٰ روشن است

دشہوت دنیا مثل ایندھن کے ہے کہ اس حمام تقویٰ کی گرم بازاری ہے
یہ جو خواہشیں ہیں ایندھن ہیں کہ ان سے تقویٰ کا حمام روشن ہے اگر سوختہ نہ ہو تو حمام گرم
نہیں ہو سکتا اسی طرح شہوت کا اگر تقاضا نہ ہو تو تقویٰ کیا مولانا نے اس شہوت کو بھی کہاں
بتلایا ہے کہ جس کی قوت شہویہ جس قدر بڑھی ہو وہ رکے بس وہ کامل ہے کہ

شہوت دنیا مثال گلخن است کہ از و حمام تقویٰ روشن است

(دشہوت دنیا مثل ایندھن کے ہے کہ اس حمام تقویٰ کی گرم بازاری ہے)

اور اس سے وہ مسئلہ بھی حل ہو گیا کہ کوئی چیز بیکار نہیں لیجئے جس کو نعمت کہتے تھے
وہ سبب رحمت کا ہوا اسی طرح صبر کی فضیلت ناگواری ہی کی وجہ سے میسر آتی ہے
پس موت پر طبعی تو ناگواری ہونا حق اولاد کا ہے اور روحانی ناگواری ہونا رضائے
و حق حق ہے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں حق ادا کئے غالب کا غالب مغلوب کا مغلوب
یہی عدل ہے تو اولیاء میں بھی کالمین وہی ہے جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا وصف لئے
ہوئے ہوں اور یہ بھی سمجھ لیجئے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی کپڑے پھاڑے نہ جنگل میں بھاگے
حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے یہاں امور خانہ داری کا بھی پورا پورا انتظام اور سلطنت
کا بھی اور انتظام بھی وہ جس کی نظیر نہیں ہو سکتی امور خانہ داری کا وہ انتظام کہ آج
ہر شخص اسی کا خوش چین ہے۔ غرض کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے یہاں ہر ایک امر کا
انتظام تھا آپ نے بول و براز تک کے قانون بتلائے ہیں اور آج کل پیروں کا بڑا
کمال یہ سمجھا جاتا ہے کہ فلاں شاہ نے ایک ضرب لگائی اور ہو کہا بس گر
پڑے لو صاحب بس یہ پہونچے ہوئے بزرگ ہیں مگر حقیقت میں اگر اسی کا نام
بزرگی ہے تو کوئی نبی بزرگ ہی نہیں ہوا کیونکہ انبیاء علیہم السلام مغلوب الحال
نہیں ہوتے تھے ان کو وہ وجد نہیں آتا تھا کہ جس میں کپڑے پھاڑ ڈالیں۔ دنیاوی
امور میں وہ بالکل عوام کے مشابہ ہوتے تھے بس یہ امور لوازم بزرگی سے نہیں ہاں اگر

تصنع سے نہ ہوں تو بزرگی کے منافی بھی نہیں چنانچہ بزرگ دو قسم کے ہوتے ہیں ایک ابن الحال اور ایک ابوالحال تو اپنے حال پر غالب رہتے ہیں اور ابن الحال مغلوب ہوتے ہیں خلقت سے بھاگتے ہیں کپڑے پھاڑتے ہیں ہاں خلاف شریعت قصد انہیں کرتے اور ان دونوں قسموں میں زیادہ کامل ابوالحال ہوتے ہیں مگر آج کل لوگ غالب الحال بزرگوں میں بزرگ ہی نہیں سمجھتے جیسا کہ انبیاء کو ان کے زمانہ کے لوگ بزرگ نہیں سمجھتے تھے چنانچہ کفار عرب کہا کرتے تھے **رَأَيْتُمُ الرَّسُولَ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَسْتَبْشِرُ فِي الْأَشْوَابِ لَوْلَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ فَلَكُ فَيَكُونُ مَعَهُ نَذِيرًا أَوْ يُلْقَى إِلَيْهِ كَذِبًا أَوْ تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ يَأْكُلُ مِنْهَا** یعنی کسے اللہ کے پیارے اور رسول ہیں کہ کھانا بھی کھاتے ہیں بازار میں چلتے پھرتے ہیں ان پر کوئی فرشتہ کیوں نہیں اتارا گیا کہ ان کی ضروریات منصبی میں مدد کرتا یا ان کے پاس کوئی خزانہ کیوں نہیں دیا گیا یا باغ ان کو کیوں نہ دیدیا گیا جس سے کھاتے پیتے یہ تو ہم سے بھی زیادہ محتاج ہیں۔ آج کل بھی جو بزرگ ایسی شان رکھتے ہیں ان کو بزرگ نہیں سمجھتے بلکہ اب تو ایسے شخص کو زیادہ بزرگ سمجھتے ہیں جس کو عقل تک بھی نہ ہو حالانکہ دین میں عقل زیادہ کارآمد و نافع ہے کیونکہ اس کا فعل ہے انجام اندیشی مگر صرف عاجل نہیں بلکہ آج کل کی لوگ انجام کے معنی بھی نہیں سمجھتے انجام اندیشی یہ نہیں کہ ایک ہفتہ کا نرخ دیکھ کر کلکتہ سے مال منگالیں۔ انجام اندیشی یہ ہے کہ حق نے ایک بار سہارنپور سے گئے لئے اسٹیشن پر جا کر بابو سے کہا کہ انھیں وزن کر کے مھو لے لو اس نے کہا لے جاؤ ہم گاڑے کہیں گے میں نے کہا وہ گاڑ کہاں تک جاوے گا کہا غازی آباد تک میں نے کہا اس کے آگے کیا ہوگا کہنے لگا وہ دوسرے گاڑ سے کہیں گے میں نے کہا وہ کہاں تک جاوے گا اس نے کہا کانپور تک میں نے کہا اس کے آگے کیا ہوگا اس نے کہا بس کانپور تو جانا ہی ہے میں نے کہا نہیں بلکہ اس کے آگے پھر ایک جگہ جانا ہے (اللہ کے یہاں) وہاں کوٹسا گاڑ ہوگا تو وہ ہندو بابو سنائے میں آگیا اور اس پر بہت ہی اثر ہوا بس پھر کسی نے کچھ نہیں کہا عصر وزن کرا کے دیدیا۔ اب ان شاء اللہ تعالیٰ وہاں سے بھی بیفکری ہے کہ ہم نے جو حکم تھا کر دیا غرض یہ ہے انجام اندیشی اور وہ انجام جس کو آپ سمجھے ہوئے ہیں وہ نہیں ہے لوگوں نے

انجام میں تعلیل کر لی ہے کہ کم کو بدل لیا تو ن سے یعنی انجان غرض عقل کا کام ہے انجام اندیشی اور اس کی ضرورت خصوصیت کے ساتھ دین میں جس قدر ہے ظاہر ہے پس کم عقل زیادہ بزرگ ہو گا یا عاقل انبیاء ہی کو دیکھ لو کہ ان کو وہ عقل عطا ہوئی ہے کہ نہ کسی دنیا دار کو نہ کسی دیندار کو ویسی عقل ملی پس جن کے احوال زیادہ مشابہ ہوں گے انبیاء علیہم السلام کے خصوص حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے وہی زیادہ بزرگ ہوں گے البتہ بعض بزرگ بھولے بھی ہوتے ہیں مگر بھولا ہوتا تو لازم بزرگی سے نہیں گونمائی بھی نہیں مگر نفع زیادہ بھولے سے نہیں ہوتا ہاں چاہے بھولا خود مقبول ہو کیونکہ پیاجس کو چاہے وہ ہی سہاگن ہوئے بعض اس مذاق کے بھی ہوئے ہیں کہ نفع سے بحث نہیں چنانچہ احمد جام فرماتے ہیں۔

احمد تو عاشقی بمشیخت ترا چہ کار دیوانہ باش سلسلہ شد شد نشد نشد

(احمد تو عاشق ہے مشیخت سے تجھ کو کیا کام دیوانہ ہو سلسلہ ہو ہو نہ ہو نہ ہو)

مگر انبیاء علیہم السلام نے سلسلہ بڑھانے کی کوشش قربانی بہر حال واقع میں خواہ یہ حالت بھی کامل ہو مگر نفع وہی ہو گا جو عاقل کامل ہو گا پس انبیاء علیہم السلام عاقل کامل تھے اور میں اسی کو ثابت کرنا چاہتا ہوں کہ انبیاء علیہم السلام بھولے نہیں تھے سب تعلقات کے حقوق پورا دے فرماتے تھے اولاد کا بھی حق تعالیٰ کا بھی یہی شان مؤمن کامل کی ہوتی ہے کہ اس کو ناگواری ہوتی ہے مگر وہ ناگواری سے مغلوب نہیں ہوتا۔ غلامہ مقام یہ تھا کہ ناگواری ہر شخص کو پیش آتی ہے اور بیچ میں مضمون بڑھ گیا مگر ہیں سب مفید باتیں مقصود یہ ہے کہ سب کو ناگواری پیش آتی ہے اور اس پر صبر کرنے سے ثواب عظیم ملتا ہے تو ناگواری بھی حق تعالیٰ کی رحمت ہے۔ دیکھئے لوگ کہتے ہیں کہ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ (خدا تعالیٰ کی رحمت سے ناامید مت ہو) سے رحمت ثابت ہوتی ہے مجھ کو تو ہر آیت میں رحمت ہر حکم میں رحمت نظر آتی ہے اگر شریعت کے ہر ایک برتاؤ کو غور سے دیکھیں تو ہر ایک میں رحمت پائی جاوے گی اور یہ میری من گڑھت نہیں سلف کے اقوال اس کے مؤید ہیں۔ ایک بزرگ فرماتے ہیں سب سے بڑی آیت رحمت کی آیت ہدایت ہے کہ آپس کا لین دین لکھ لیا کرو وجہ دلالت یہ کہ حق تعالیٰ کو جب ہمارا دنیا کا نقصان گوارا نہیں تو اخروی نقصان کو کب گوارا فرماویں گے لکھنا شروع فرمایا تاکہ چار پیسہ کی بھی بھول نہ ہو کہ نقصان

اٹھاتا پڑے ایک ہی آیت رکوع کا رکوع اسی قانون میں تازہ فرمایا تو ہمارا چار پیسہ کا نقصان بھی گوارا نہیں یہ کتنی بڑی رحمت اور محبت ہے جیسے اس باپ کو کتنی محبت ہوگی کہ بیٹے کو ٹھیکہ جمع کرنے سے نہیں روکتا کہ روئے گا حالانکہ ٹھیکہ روئے کے قابل نہیں واللہ دنیاوی متاع کو ٹھیکروں سے بھی کمتر ہے بلکہ پھر کے بازو کے برابر بھی اس کی قدر اللہ کے نزدیک نہیں اگر انہی بھی قدر ہوتی تو کسی کامل سے بڑھ کر کوئی دوسرا مالدار نہ ہوتا اور تا فرمان کو ایک گھونٹ پانی کا نہ ملت کہ محبوب چیز مبعوض کو نہیں دی جاتی اس سے ثابت ہوا کہ مال دینا حق تعالیٰ کو فی نفسہ مبعوض ہے اگرچہ معین دین ہونے کے سبب عارضی محبت ہو جسے محبوبیت سنکھیا کی کہ کسی نہ واکا ہے لہذا قابل خریداری ہے جب یہ بات ہے تو جب معین دین ہوگا محبوب ہوگا ورنہ مبعوض ہوگا یہی وجہ ہے کہ اپنے محبوبوں کو کم (یعنی حسب ضرورت) دیتے ہیں اور یہ عین رحمت ہے کہ خدا ضرورت کے موافق دے کہ عصمت بحال رہے اور انہماک فی الدنیا نہ ہو کیونکہ اگر ان کو زیادہ مال و متاع ملے تو آخر ان کے بھی پیچھے حرص کا جال بچھا ہے اس لئے اللہ تعالیٰ اپنے محبوبوں کو زیادہ دیتا ہی نہیں تاکہ انہماک فی الدنیا نہ ہو اور جس کا مرتبہ عند اللہ جس قدر بڑھتا ہو اسے اور جو زیادہ محبوب ہے اس کو اسی قدر دنیا سے کم حصہ ملتا ہے چنانچہ اسی سبب جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سب سے کم دنیا دی گئی اور کسی کو یہ شبہ نہ ہو کہ سلیمانؑ کو ساری دنیا کا مالک اور شاہ اباد شاہ بنایا تھا کہ آج تک کسی کو ان کا نظیر نہیں بنایا کیونکہ وہ ان اموال سے متمتع اور ان کے مالک نہ تھے بلکہ ان کے خزان محض تھے اور اس میں حکمت یہ ہے کہ یہ آپ کا معجزہ تھا کیونکہ معجزہ ہر نبی کو اس زمانہ کے موافق عطا ہوتا ہے یعنی جس زمانہ میں حسرت کا زور ہوتا ہے اسی قبیل کا معجزہ اسی قوم کے نبی کو دیا جاتا ہے۔ چنانچہ موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں سحر کا بڑا زور تھا تو موسیٰؑ کو وہ وہ معجزے عطا کئے گئے کہ جس سے اہل سحر متحیر و عاجز ہو گئے اور تا چار آپ کو رسول برحق ماننا پڑا۔

حضرت عیسیٰؑ کے زمانہ میں طب کا بڑا زور تھا اس لئے حضرت عیسیٰؑ کو دم سے مردہ زندہ کر دینے کا معجزہ عنایت ہوا لا علاج ابرص والے کو دم کے دم میں اچھا کر دیتے۔

ان شاء اللہ تعالیٰ آمین

ٹیلیفون کا نمبر بدل گیا۔ اب یہ نمبر ہو گیا (۷۲۷۵۲)

زمانہ بھر کا مسلم ہے کہ مادر زاد ثابتاً بینا کسی دوا سے بھی نہیں ہو سکتا مگر حضرت عیسیٰ علیہ السلام اُس کو بھی حکم خداوندی بینا کر دیتے تھے۔ چونکہ سلیمان علیہ السلام کے زمانہ میں حکومت اور سلطنت کا زور تھا کہ ہر بادشاہ اپنی طاقت و خدا داد قوت پر مغرور تھا اپنے اس زور و قوت پر مغرور ہو بیٹھے تھے خدائی اور آسمانی احکام بالکل نسیا منسیا ہو چکے تھے اس زمانہ میں جب سلیمان کو نبی برحق بنا کر بھیجا گیا تو ان کو ایسا زبردست بادشاہ بنایا گیا کہ جس کو دیکھ کر وہ لوگ اپنی طاقت و زور سب بھول گئے اور سر تسلیم خم کرتے ہی بن پڑا باقی یہ بات کہ ہر نبی کو وہی معجزہ کیوں دیا جاتا ہے جس میں اس کی قوم کو غلو ہو اس میں حکمت یہ ہے کہ جس امر کا جس زمانہ میں غلبہ ہوتا ہے اس کی معرفت ان لوگوں کو زیادہ ہوتی ہے اور جس قدر معرفت زیادہ ہوتی ہے اس کی حد مقدوریت زیادہ معلوم ہوتی ہے جب معجزہ اس حد سے آگے ہو گا اس کے اعجاز کو بھی وہ لوگ خوب سمجھیں گے اور جو مصلحت ہے معجزہ کی وہ خوب ظاہر ہوگی پس سلیمان علیہ السلام کو ایسی قوت کی سلطنت دی گئی تاکہ بمقابلہ دوسرے سلاطین کے یہ بات ظاہر ہو جاوے کہ سلاطین کہتے ہی بڑھ جائیں ساری دنیا غرب سے شرق تک کے مالک ہو جائیں کہتے ہی ریلوے انجن موٹر کار وغیرہ نکالیں مگر جن اور طیور پر کہاں سے حاکم نہیں گئے ان کی زبانیں کیسے معلوم کریں گے ہوا کو کیوں نہ کر ایسا تابع بنائیں گے کہ صرف زبان ہلانے سے وہ کام کر لے لگے اور سلیمان علیہ السلام کو ان چیزوں پر حاکم بنایا سب کو ان کے قبضہ میں دیا پس اس سے معلوم ہو جائیگا کہ یہ معجزہ ہے حال یہ کہ سلطنت ان کو اس غرض سے دی گئی تھی جو مذکور ہوئی پس وہ خازن محض تھے اس ملک سے متمول نہ ہو گئے تھے چنانچہ لکھتے ہیں: **وَاِذَا سُلَيْمٰنُ خَوَّلٰشَ رَا سَكِيں** بخواندہ: اس جہ سے سلیمان اپنے کو مسکین کہتے تھے، قرآن بھی اس تقریر کا مؤید ہے چنانچہ ایک مقام پر فرمایا کہ داؤد کو ہم سلطنت دی اور سلطنت بھی چھوٹی نہیں بلکہ ملک عظیم عطا فرمایا چنانچہ ارشاد ہے: **وَشَدَدْنَا مُلْكَهُ** (یعنی ان کو ملک کو بڑا کیا) اور باوجود اس کے دوسری جگہ ان کے ہی قصہ میں فرمایا ہے کہ ہم نے ان کو زرہ بنانے کا حکم دیا اگر کہئے کہ زرہ بنانا ایک صنعت تھی جس کو انھوں نے سیکھ لیا تھا باقی کھاتے پیتے سلطنت سے تھے تو یہ بھی نہ تھا بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں: **وَكَانَ كُلُّ سُلَيْمٍ عَمِلَ يَكْدِيْدًا** نہی ہتھکاری سے

ضروری اطلاع:- خط و کتابت کے وقت یا اپنے پتہ تبدیل کرتے وقت اپنا خریداری نمبر ضرور تحریر کیا کریں۔

اپنے حواج پوری کرتے تھے صاحب سلطنت تھی کہ صاحب سلطنت ہو کر ان کی غذا جو کی روٹی ہوتی تھی اور یہ شان سوائے کا ملین اور انبیاء کے دوسرے کی نہیں ہو سکتی کہ سلطنت بھی کہیں اور جو کی روٹی بھی کھائیں اس لئے ان کی سلطنت سے اپنے لئے ترقی کی ہوس کا سہارا مت ڈھونڈنا تو ان کی یہ سلطنت تھی اور اس سے ایک غلطی اور رفع ہوئی کہ اب جو لوگوں نے بزرگی کے معنی کا حاصل زہد خشک نکالا ہے کہ مر رہو بیوی بچے سب چھوڑو گھر سے منہ موڑو یہ کوئی بزرگی نہیں زرہ بنا کر اس سے گزارہ کرنے سے تو اس کی ممانعت نکلتی ہے ہاں ترقی دینا و جشن نہیں نکلتا کیونکہ اعمل سابقات (تم پوری زریں بناؤ) کے ساتھ ہی وَاَعْمَلُوا صَالِحًا (اور نیک عمل کرو) بھی ارشاد فرمایا ہے مگر آپ نے خوب عمل کیا اَعْمَلُوا صَالِحًا (نیک عمل کرو) کو اڑا ہی دیا جس طرح کسی بسیار خوار نے کُلُوا وَاَشْرَبُوا (کھاؤ اور پیو) پر عمل کیا تھا دعا بھی قرآن میں سے منتخب کی تو صرف رَبَّنَا أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدًا ؕ مِنَ السَّمَاءِ (ہمارے پروردگار ہم پر آسمان سے دسترخوان نازل فرما) غرض یہ کہ مطلب کی سب باتیں لے میں بہر حال خدا نے دنیا کے کام سے ممانعت نہیں فرمائی ہاں اس میں اعتدال کا حکم ہے کہ منہمک اور مشغوف نہ ہو اسی استعمال معتدل کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک سائل کے جواب میں فرماتے ہیں کہ اِنَّ اللّٰهَ جَمِيْلٌ وَ يُحِبُّ الْجَمَالَ (بلا شک اللہ جمیل ہیں اور جمال کو پسند فرماتے ہیں) سائل نے پوچھا تھا کہ اَحَبُّ اَنْ يَّسْكُوْنَ نَعْلِيْ حَسَنًا وَّ ثَوْبِيْ حَسَنًا اَيَكُنْ هٰذَا مِنْ الْكِبْرِ (مجھے یہ بات پسند ہے کہ میرا جوتا بھی اچھا ہو اور میرا کپڑا بھی اچھا ہو کیا تکبر میں سے ہے) حاصل جواب یہ کہ یہ مطلب نہیں کہ خدا تو دسے عمدہ اور پاکیزہ کھانا کپڑا اور تم وہی سڑی ہوئی پوشاک اور جھسا کھانا کھاؤ یہ بے نفسی نہیں بدتمیزی ہے ہاں خدا اعتدال سے آگے قدم نہ رکھو۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا اعتدال دیکھئے کہ فرماتے ہیں اِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ النَّظَافَةَ (اللہ تعالیٰ پاکیزگی کو پسند فرماتے ہیں) اور ایک جگہ فرماتے ہیں اَلْبَدَاةُ مِنَ الْاِيْمَانِ (سادگی ایمان سے ہے) یعنی سادگی رکھو نہ میلاپن اور نہ تکلف یعنی نہ یہ کہ وہ بغیر صابن میاں کا منہ ہی نہ دھلے بغیر آئینہ عامر ہی نہ باندھا جائے کہ کہیں ٹیڑھا نہ ہو جائے کہ یہ تکلف ہے جس سے بعض وقت اوروں کو بھی سخت تکلیف ہوتی ہے اور خود کو تو تکلیف

ہونا ظاہر ہی ہے۔ ایک صاحب کے دوست ان سے ملنے کو گئے آواز دی جواب ملا بہت اچھا جواب دے کر انھوں نے آئینہ اور کنگھی منگوا یا آدھ گھنٹے میں بن سنور کے نکلے یہ اقراط ہے اور اسی طرح نہ یہ کہہ کر کہ ایسے رہو کہ کپڑوں سے بدبو آوے میلے کچیلے ہو کہ اس کے بھی دوسروں کو تکلیف ہوتی ہے چنانچہ فقہار نے بدبو دار کپڑے پہن کر یا بدبو دار شے مثل پیاز لہسن کھا کر مسجد میں آنے سے منع فرمایا ہے کہ ایسے لوگ جماعت میں نہ شریک ہوں کتنا بڑا احرام ہے کہ فضیلت جماعت کے بھی محروم رہے صاحبو علمائے حقیقت کو سمجھا ہے جمعہ کو نہانا بدن صاف کرنا کپڑے بدلنا ضروری قرار دیا لیکن یہ نہیں فرمایا کہ استری ہی کے کپڑے ہوں صابن بھی ضرور ہوا اگر دھو بی کے یہاں کے یہاں کے بھی نہ دھوے ہوں تو اپنے ہاتھ سے دھو کر صاف کر لئے جا دیں پس حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اعتدال کی تعلیم فرمائی ہے تو خدا نے انبیاء کو مال کا خازن بنایا ہے مالک نہیں بنایا اور اسی کا یہ اثر ہے جو فرمایا گیا ہے کہ غَنُّ مَعَا سِ الْاَنْبِیَاءِ لَا تَرِثُ وَلَا تُورِثُ یعنی ہم انبیاء کی جماعت کسی کے وارث ہوتے ہیں نہ ہماری وارث کسی کو ملتی ہے کیونکہ وارثت تو جیسے کہ ہم پہلے مالک ہوں ہمارے پاس تو جو ہے وہ وقف ہے اور فقراء و مساکین کا حق ہے۔ پس حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ قول تھا کہ آپ کے خاتمہ کے ساتھ ہی مال بھی ختم ہو گیا اور اس میں یہ بھی حکمت ہے کہ یہ ملک اموال دنیا کی ناقص ہے چنانچہ اس کا اثر مرض موت کے وقت ظاہر ہوتا ہے کہ ثلث سے زیادہ کی وصیت نہیں کر سکتا پس عدم ملکیت کا اثر اسی وقت سے ظاہر ہونا شروع ہو جاتا ہے مگر حالت صحت تک ہمارے ضعف کے سبب ہماری تسلی کی اصل سے عدول کہا گیا چونکہ انبیاء میں یہ عارض نہیں اس لئے علی الاطلاق ان کے لئے اُس اصل کو تجویز کیا گیا اور نیز اس میں یہ حکمت بھی ہے کہ انبیاء کے ساتھ محبت فرض ہے اور محبت بخیر ایمان ہے نہیں تو اگر میراث ملا کرتی تو شاید لوگوں کو میراث اور مال کی محبت میں انبیاء کی موت کی تمنا ہوتی جو خلاف محبت ہے اس لئے اس کی جڑ ہی کاٹ دی اسی طرح لَا تَرِثُ (ہم کسی کے وارث نہیں ہوتے) میں بھی یہی حکمت ہے کہ شاید کوئی عزیز و قریب معاملات تقسیم میں ان سے الجھتا اس لئے یہ حکم قرار پایا کہ انبیاء نہ وارث ہوں کسی کے نہ ان کا کوئی وارث ہو اور جو کچھ چھوڑا جائے وہ صدقہ سے چنانچہ ارشاد ہے مَا تَوَكَّنَا فَهُوَ صَدَقَةٌ (جو ہم چھوڑ جائیں وہ صدقہ ہے) غرض خدا تعالیٰ نے اس کے اپنے دوستوں کو بچایا ہے تو باوجودیکہ دنیا ایسی مینوع ہے مگر پھر بھی جب ہمارا چار پیسہ نقصان

بھی گوارا نہیں کیا کہ لکھ لیا کرو تو کیا رحمت ہے اور لیجئے یہ کس قدر رحمت ہے کہ اگر کوئی مالک نصاب مقرض ہو تو حکم ہے کہ قرضہ پہلے ادا کر دو بندوں کا حق بندوں کو دو ہم اپنا حق یعنی زکوٰۃ ساقط کرتے ہیں انھیں دوہیں نہیں چاہیے اللہ اکبر اس قدر رحمت کہ بندوں کے سامنے اپنا حق معاف فرما دیا مگر ہر موقع کو اس پر قیاس نہ کیجئے کہ ہر جگہ حق تعالیٰ کو حذف کر دیا جاوے کیونکہ جس موقع پر حق عید مقدم ہے تو اس حیثیت سے نہیں کہ وہ حق مستقل ہے بلکہ اس حیثیت سے وہاں حق اللہ اس طرح ادا ہوتا ہے کہ اس حکم کو مانو پس خواص اس حق عید کو حق اللہ سمجھ کر بجالائے اور اس کے ضمن میں مخلوق کا حق بھی ادا کیا پس ان کو تمام حقوق العباد میں اصل مطمح نظر حقوق اللہ ہی ہیں اور یہی شان ہوتی ہے عارفین کی کہ ان کی نظر میں مخلوق مرآۃ جمال ہوتا ہے اس کی مثال آئینہ کی سی ہے جو محبوب کے سامنے رکھا ہے کہ وہاں ایک دو عاشق بھی کھڑے ہیں اور ایک مشتری بھی ہے یہ سب اس آئینہ کو دیکھ رہے ہیں مگر نظر میں دونوں کی تفاوت ہے مشتری آئینہ کو من حیث ہو مقصود دیکھ رہا ہے اور عاشق من حیث اَنْتَ مَوَآءُ لِلْمَقْصُود (اس اعتبار سے وہ مقصود کے لئے آئینہ ہے) دیکھ رہا ہے لوگ ان حضرات کی حالت سن کر تعجب کرتے ہیں کہ یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ ادھر اللہ سے وصل اور ادھر مخلوق میں شاغل مگر مثال مذکور سے خوب سمجھ لو کہ ان کو مخلوق کی طرف نظر کرنا مانع نہیں ہوتا مشغولیت بحق سے اور اس کی دوسری ایسی مثال ہے کہ کسی جماعت نے بادام بہت سے جمع کئے اور وہ روغن کے عاشق ہیں تو وہ محد میں مشین ڈھونڈ پھریں گے مگر مشین کے طالب نہیں ہیں اسی طرح عارفین روغن معرفت کے عاشق ہیں اور مخلوق مشین ہے پس وہ اس مصنوع سے صانع کی معرفت کا روغن نکالتے ہیں اس مصنوع میں صانع کے مشاہد کی مثال میں ایک حکایت یاد آئی ہے کہ ایران کے شاہزادہ نے ایک مصرع کہا کہ۔

دُر ابلق کسے کم دیدہ موجودہ (چتکبرا موتی کسی نے نہ دیکھا ہوگا) دوسرا مصرع نہ موزوں ہو سکا، شعراء سے کہا مگر چونکہ مضمون مہل تھا کسی شاعر سے بھی موزوں نہ ہوا دہلی بادشاہ کو لکھا کہ اس کا دوسرا مصرع موزوں کر لے کے بھیج دیجئے۔ دہلی کے شعراء بھی نہ موزوں کر سکے مگر زیب النساء ایک دن سرمہ لگا رہی تھی اتفاقاً آنسو ٹپک پڑے تو دوسرا مصرع آنسو دیکھ کر موزوں کر دیا کہ۔

درا بلق کسے کم دیدہ موجود مگر اشک بتانِ سرمہ آلود
 دبحر سرمہ آلود مجنون کے اشک چنگبراموئی کسی نے نہ دیکھا ہوگا
 اور بھیج دیا وہاں سے خط آیا کہ شاعر کو یہاں بھیج دو اس کے جواب میں زیب النساء نے لکھا ہے
 در سخن مخفی منم چوں بوئے گل در برگ گل ہر کہ دیدن میل دارد در سخن بیند مرا
 (میں کلام میں مخفی ہوں جس طرح بوئے گل برگ گل میں مخفی ہے جس کو میرے دیکھنے کی
 خواہش ہے وہ مجھ کو کلام میں دیکھ لے)

مخفی زیب النساء کا تخلص ہے تو کیا آپ یہ تجویز کر سکتے ہیں مخفی کو تو سخن میں دیکھو اور ظاہر دیکھ
 نہ سکو اور خدا کو ظاہر دیکھ لو کسی میں طاقت ہے بس سوا اس کے کچھ نہیں ہے
 ہر کہ دیدن میل دارد در سخن بیند مرا (جس کو میرے دیکھنے کی خواہش ہو کلام میں مجھ کو دیکھ لے)
 فرماتے ہیں یہ چلیست قرآن لے کلام حق شناس : رونمائے رب تاس آمد بہ ناس
 (لے کلام حق کو پہچاننے والے قرآن کیا ہے لوگوں کے رب کی طرف رب کا رونما ہے)
 پس قرآن کو دیکھ لو کہ یہ اسی کا دیکھنا ہے اسی طرح مخلوق دیکھ لو مگر دیکھنا اپنے نفس کا نہیں غرض
 وہ لوگ بواسطہ مخلوق کے خالق کی معرفت حاصل کرتے ہیں کہ مخلوق کے واسطے سے حق تک پہنچتے
 ہیں وہ یہ سمجھ کر سب کے حقوق ادا کرتے ہیں سوان کے دیکھنے پر اپنے دیکھنے کو قیاس مت کرو
 آپ کی حالت اور ہے اور ان کی حالت اور ہے

کار پاکاں را قیاس از خود مگیر گرچہ ماند در نوشتن شیر و شیر
 (بزرگوں کے افعال کو اپنے اوپر قیاس مت کرو اگرچہ ظاہر میں دونوں یکساں ہیں
 جس طرح لکھنے میں شیر و شیر یکساں ہیں)

یہ رفیع تھا مشبہ متعلق تقدیم حق عبد علی حق اللہ کا اور اصل مضمون رحمت حق کا تھا جس سے حق بعد
 حق اللہ پر مقدم کر دیا اور اس سے پہلے مضمون تھا رحمت حق کا کہ ہمارے حقوق کی آیت اللہ
 میں کس طرح حفاظت فرمائی اور اس سے پہلے یہ تھا کہ ہر آیت میں رحمت کا مشاہدہ ہوتا ہے
 اور اس سے پہلے یہ تھا کہ ناگواری بھی رحمت ہے اور اس سے پہلے یہ تھا ناگواری سب کو

یعنی آیت یا تھا الدین امنوا اذا مننتم بدین الخ ۱۲ منہ

پیش آتی ہے اور یہی عماد مضمون تھا خلاصہ یہ کہ ناگواریاں سب کو پیش آتی ہیں اور چونکہ اس آیت میں اس کا علاج مذکور ہے جو کہ ضروری تھا اس لئے اس وقت بیان کے لئے اس کو اختیار کیا کہ اس کی حقیقت بتلا دوں کیونکہ اب یہ عادت ہے کہ جو ضیق پیش آتا ہے تو لوگ بجائے اس کے کہ اس کا علاج کریں اسی کا شغل کر لیتے ہیں اور علاج کی طرف متوجہ نہیں ہوتے اور شاید بعض نے اس کو علاج ہی سمجھتے ہوں حالانکہ ضروری اور مفید اس کا حقیقی علاج کرنا ہے نہ کہ اس کو وظیفہ بنانا مثلاً کوئی مدقوق ہے تو اس کو چاہیے کہ حکیم کے پاس جا کر نسخہ لکھوائے نہ یہ کہ کہتا پھرے اَنَا مَدَّقُوق (میں دق کا مریض ہوں) انا مدقوق اگر انا مدقوق کی تسبیح پر کفایت کرے گا تو بیس دن کے بعد درجہ ثالثہ میں پہنچ کر سمجھ میں آوے گا کہ نسخہ استعمال کرتا تو کچھ نفع بھی ہوتا اسی طرح ہم پر جو مصیبتیں آتی ہیں تو ان کے آزار کی تو فکر کرتے نہیں بس ان کا وظیفہ بنا لیتے ہیں اور فضول بکتے پھرتے ہیں۔ سو اس سے کیا فائدہ ہمیں کہتا کرتا ہوں جتنے جملے ہیں دو قسم کے ہیں خبریہ ۱۰ انشائیہ تو خبریہ تو اکثر فضول ہوتے ہیں اور انشائیہ اکثر مفید مثلاً یہ کہ میرا لڑکا بیمار ہے یہ خبریہ ہے۔ اگر اس کے ساتھ انشائیہ نہ ہو مثلاً یہ کہ نسخہ لکھ دیجئے تو یہ محض فضول ہوگا۔ پس جب منہ کھولا کرو تو پہلے سوچ لیا کرو کہ ہم کیا کہنا چاہتے ہیں مثلاً اگر کہیں طاعون ہوا تو اب کہتے پھریں گے کہ طاعون ہو رہا ہے مگر اس کے ازالہ کی فکر نہ کریں گے۔ ایک بزرگ سے ایک شخص نے کہا کہ فلاں جگہ طاعون ہو رہا ہے فرمایا کہ یہ کیوں کہتے ہو اس سے مقصود کیا ہے وہ بھی تو کہو سو وہ مقصود جملہ انشائیہ ہوگا تو جملہ خبریہ اکثر غیر مقصود ہوتے ہیں یہ بھی ایک پہچان ہے لغو کلام کی اور لغو کلام سے بچنے کا حکم ظاہر ہے اور مثال لیجئے فرماتے ہیں قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ (کہو کہ خدا ایک ہے) اس میں توحید سکھائی جس سے مقصود یہ ہے کہ قَاعْتَقَدُوا (اس کا اعتقاد رکھو) بزرگوں کے پاس آج کل لوگ جاتے ہیں اسی طرح کی ففول باتوں میں اپنا اور ان کا دونوں کا وقت ضائع کرتے ہیں کہیں اخباروں کا ذکر ہے کہ زمیندار میں بڑا ہمدردی ہے میں کہتا ہوں کہ تمہیں کیا تو اپنا جو کام ہے وہ تو کرتے نہیں اِدھر اُدھر کی فضول او لغو باتوں میں وقت ضائع کرتے ہیں حالانکہ اہم امور کی جانب توجہ ہونی چاہیے کہ اہم قرار مگر لوگوں کی یہ کیفیت ہے کہ خود ان کے بدن پر تو سانپ اوز بچھو لگے ہیں مگر دوسرے کے بدن کو

کبھی کو گاتے پھرتے ہیں پھر لوگ احمق نہیں تو کیا ہیں افسوس ہے میں اسی واسطے کہا کرتا ہوں کہ
 ماقصہ سکندر و دارا سخاوندہ ایم ازما بجز حکایت مہر و وفا پیرس
 (ہم نے سکندر و دارا کے قصے نہیں پڑھے ہیں ہم سے محبت و عشق کی باتوں کو کچھ نہ پوچھو)
 فائدہ کیا ان لغو کاموں سے اسلام کی تعلیم تو یہ ہے کہ من حُسنِ اسلام السر تزلّٰ مالا یعینہ کہ
 اسلام کی خوبی یہ ہے کہ لایعنی باتوں کو چھوڑ دو گو وہ معصیت نہ ہوں کیونکہ یہ مفصی الی المعصیت
 ہو جاتی ہیں مگر ان کو اس کا شبہ بھی نہیں غرض خوبی اسلام کی یہ ہے کہ لغو کلام سے بچو۔ ایک بزرگ
 دیوبند میں تھے جن کی نگاہ اور آواز بھی بلا ضرورت نہ اٹھتی اور نہ ٹکلتی تھی تو وہ ہر فضول سے بچتے
 خواہ وہ کلام ہو یا نظر۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ادب پر کی حدیث میں ہر لغو بات سے ممانعت
 فرمادی ہے۔ عام ہے کہ نظر ہو یا کلام ہو سب کو ممنوع فرمایا ہے اور نظر بھی بڑی بُری بلا ہے بعض
 نظر کی نسبت بزرگوں نے فرمایا ہے النظر سفہ من سہامِ ابلیسِ رنظر ایک تیر ہے شیطان
 کے تیروں میں سے) حقیقت میں نظر بالکل تیر ہے جو نظر ہی نہیں آتا کہ کہاں اور کیسے رگا اور دل
 شکار ہو جاتا ہے شاعر کہتا ہے ۵

درون سینہ من زخم بے نشان زدہ بجز تم کہ عجب تیر بیگماں زدہ

(میرے سینہ کے اندر زخم بے نشان تو لے کیا ہے حیرت میں ہوں کہ بے کمان کے عجیب تیر تو لے مارا ہے)
 تو ایسا کرے کیوں کہ زدہ کہتا پڑے بس نظر ہی ذرا نیچے رکھے اسی نظر کو حق تعالیٰ فرماتے ہیں یَعْلَمُ
 خَائِنَةُ الْأَعْيُنِ (وہ آنکھوں خائِنہ کو جانتے ہیں) اور ان پر دزدیدہ نظر تو کیا مخفی ہوتی اس کی
 تو یہ شان ہے کہ آگے فرماتے ہیں وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ کہ وہ دلوں کی بھی باتیں جانتا ہے اور اس میں
 باری تعالیٰ کو غیرت بھی آتی ہے کہ ہمارے غیر کو نظر محبت کیوں دیکھے اَلَا بِأَلْفِ ذُنُوبٍ اس کی
 اجازت کے، واقعی اس دل میں گنجائش غیر کی ہونا چاہیے جیسے معبودیت میں اس کا کوئی شریک نہیں
 ایسا ہی مقصودیت میں بھی نہ ہونا چاہیے اور توحید حقیقی یہی ہے تو وہ بزرگ استا بچتے کہ نگاہ فتنوں
 نہ اٹھاتے اور کلام تو بہت بڑی چیز ہے غرض اس کو بھی چھوڑنا چاہیے اگر کوئی خیر خواہ اس کو
 منع کرے کہ ناول بینی تو خیر مگر اُس میں اخبار بینی بھی داخل ہے اکثر مضامین ان کے خلاف شرع ہوتے
 ہیں۔ ایک شخص نے اسی قسم کا مضمون ایک اخبار سے نقل کیا تھا کہ اس میں کسی نے لکھا تھا کہ نماز کو

اسلام سے نکال ڈالا جائے تو بہتر ہے کیونکہ یہ مائع ترقی ہے اس لئے جو کوئی سنتا ہے کہ اسلام لاکھ پانچ وقت نماز پڑھنا پڑے گا تو وہ متوحش ہو کر اسلام سے ہٹ جاتا ہے۔ علیٰ ہذا ناول کہ صریح اور پھر مضمر جھوٹ ہوتا ہے اور جھوٹ جیسے بولنا منع ہے ایسا ہی لکھنا اور سننا بھی تو منع ہے۔ میں نے ایک دفع چند سطریں اخبار یعنی کے متعلق لکھی تھیں اخباروں میں مجھ پر بڑی لتاڑ پڑی اڈیٹروں نے ہر طرف سے بڑا غل مچانا اور چیخا چلاتا شروع کیا کہ اخبار یعنی کو حرام کہتے ہیں حالانکہ میں نے اسی تحریر میں حلال و حرام اقسام کی تفصیل کر دی تھی میں نے کہا کہ اس سے میری ایک دلیل اور بڑھی کہ اخباروں میں ایسی تہمتیں ہیں ایک صاحب اخبار میں لکھتے ہیں کہ جب سے یہ طاعون ملا عون ہندوستان میں پھیلا ہے یہ ملا عون کو نسا لغت ہے اس کی بالکل یہ مثال ہے جیسے کسی دہقانے گنوار نے کہا تھا کہ جاٹ بے جاٹ تیرے سر پر کھاٹ اس نے کہا تیلی بے تیلی تیرے سر پر کوٹھو اس نے کہا واہ وزن تو ملا ہی نہیں تیلی نے کہا کہ بلا سے نہ ملے جو جھ میں تو مرے گا یہ تو اس جاٹ سے بھی گیا کہ یہ مہل لغت لکھ دیا پھر طاعون کو ملعون کہنا کیا گناہ نہیں یہ کیفیت ہے اخباروں کی۔ مگر آجکل تو عالم وہی ہے جو اخباروں میں مضمون لکھے تو اس طرح کے مضامین اخباروں میں شائع ہوتے ہیں کہ طاعون کو ملعون کہ دیا حالانکہ حدیث میں اس کو رحمت فرمایا ہے اور اس میں جو مے اس کو شہید فرمایا ہے تو خدا کی رحمت کو ملعون کہنا کتنی بڑی گستاخی ہے اگر کوئی کہے صارت رحمت کیسے ہے تو دو طرح پر معلوم ہوتا ہے ایک تو یہ ہے کہ شہادت ہے یہ تو آخرت میں مشاہد ہوگی اور دنیا میں یہ مشاہدہ ہے کہ طاعون میں مرنے والے اور دوسرے مرض میں مرنے والے کو دیکھ لو تو تمہیں معلوم ہو جائیگا کہ زیادہ آثار خاتمہ بالآخر کے کس پر ہوتے ہیں طاعون میں مرنا اکثر ایسا دیکھا گیا ہے جیسا اولیاء کی وفات ہوتی ہے۔ چنانچہ ایک اٹھارہ سال کا بچہ مولانا فتح محمد صاحب کی خدمت میں پڑھتا تھا دفعۃً بخار چڑھا اور تیز ہو گیا لوگوں نے اسی خیال سے کہ شکستہ دل نہ ہو اس سے کہا کہ تم کچھ خیال نہ کرنا اچھے ہو جاؤ گے۔ اس نے پیشانی میں بل ڈال کے کہا کیوں مت کہو اب تو خدا سے ملنے کو جی چاہتا ہے۔ ایک لڑکا اسعد اللہ اس کا ہم سبق تھا اس کا ایک دن پیشتر دوسری بستی میں انتقال ہو چکا تھا لوگوں سے پوچھا وہ کیسا ہے سب نے کہا یا کہ اچھا ہے۔ اس نے عین وقتاً

کے وقت کہا تم بڑے جھوٹے ہو اس کا تو انتقال ہو گیا وہ میرے پاس بیٹھا ہوا ہے ایک یہ کرامت اس کی دنیا ہی میں ظاہر ہوئی کہ عالم آخرت منکشف ہو گیا اور کشف بھی صحیح تو اس کی وفات اولیاء اللہ کی سی وفات ہونے میں کیا شبہ ہے اسی طرح جتنے طاعونوں کو دیکھا سب کا خاتمہ اچھا ہوا۔ اس کو یہ ملعون لکھیں تو بتلائیے کہ جب اخباروں کی یہ حالت ہو تو کیوں اس سے نہ روکا جائے مگر جو اس سے روکے اس کی کم بختی اس کی ممانعت میں قرآن کی آیت موجود ہے وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى التَّوْسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأُمُورِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ مِنْهُمْ (اور اگر یہ لوگ اس کو رسول کے یا جو ان میں ایسے امور کو سمجھتے ہیں اور ان کے اوپر حوالہ رکھتے تو اس کو وہ حضرات جو ان میں اس کی تحقیق کیا کرتے ہیں) منافقین کی حالت بیان ہو رہی ہے کہ منافقین کی عجیب حالت ہے کہ اگر کوئی خبر ان کو پہنچتی ہے اس کو بہت جلد ادھر ادھر شائع کر دیتے ہیں چاہے وہ خبریں پھیلانے کے قابل نہ ہوں بتلائیے اخباروں کی یہی حالت ہے یا کہ نہیں پس جب اس کی ممانعت قرآن مجید سے بھی ثابت ہو تو ہم کیوں نہ روکیں مگر یہ ان کے لئے ہے جو قرآن کے ماننے والے ہیں اور جو اس کو نہیں مانتے تو اول میں اس سے خدا کی توحید اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت منوادوں کا جب وہ اس کو تسلیم کر لے گا اس وقت قرآن مجید بھی اس کو ضرور ماننا پڑے گا پھر قرآن مجید سے اس پر احتجاج ہو گا اس کی ایسی مثال ہے کہ جیسے ایک جماعت باغی ہو جاوے تو اول اس سے بادشاہ کا بادشاہ ہونا تسلیم کرایا جاوے گا پھر اگر اس کے بعد وہ کسی حکم میں چون و چرا کرے گا تو اس سے اتنا کہنا کافی ہو گا کہ جب تم نے بادشاہ کی بادشاہی تسلیم کر لی تو اب سنو کہ بادشاہ کا ہر حکم واجب الاطاعت ہوتا ہے اور یہ حکم بادشاہ کا ہے پس اس کو بھی مانو اسی طرح جو قرآن کا منکر ہو گا اس سے اول توحید اور رسالت کا ہم اقرار کر لیں گے اس کے بعد بھی اگر وہ انکار کرے کہ قرآن کلام خدا تعالیٰ نہیں تو اس کو ہم دلیل اعجاز سے ثابت کر دیں گے پھر احتجاج کریں گے غرض یوں ہی قصے ہو رہے ہیں یہ ہے ہماری حالت یہ تو عام خبریں تھیں اور اگر کسی نے اپنی ہی حالت پر نظر کی تو وہ بھی بے قاعدہ ہے کہ کہتے پھرتے ہیں کہ اَنَا مَذْقُوقٌ (میں دق کا

مریض ہوں) مگر علاج نہیں کرتے خلاصہ یہ ہے کہ اگر ناگواری پیش آئے تو بجائے اُس کو گاتے پھرنے کے اس کا علاج کرو اور علاج بھی ارزاں کچھ گراں نہیں ہے۔ اللہ میاں کا نسخہ حکیم محمود خاں کے نسخہ سے بھی گرا نہیں ہے طبیب کامل وہ کہلاتا ہے جو گھاس میں علاج کر دے چنانچہ خدائے تعالیٰ کے معالجہ میں ہلدی پھٹکری بھی نہیں لگتی بلکہ بہت ہی آسان ہے چنانچہ ارشاد ہے وَلَقَدْ نَعْلَمُ اَنْتَا يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ کہ ہم جانتے ہیں کہ آپ کا دل ان کے اقوال سے تنگ ہوتا ہے آگے علاج بتلاتے ہیں کہ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ یعنی تسبیح کیجئے حمد رب کے ساتھ اللہ کا نام لیجئے نفل پڑھئے یا ذکر کیجئے سب کو عام ہے وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ بالخصوص سجدہ کر لے والوں میں سے ہو جائے اور یہ جو ہم نے بتلایا یہ تو دوا تھی چنانچہ فارغ تضرع یہ اس کا قرینہ ہے اب آگے فرماتے ہیں کہ اس کے ساتھ ایک غذا بھی ہے کہ اگر پریشانی اور تنگدلی بھی نہ ہو تب بھی اس کو کرتے رہو یعنی وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ پس یہ غذا ہے کہ موت کے آنے تک عبادت کرتے رہو غرض اس آیت سے علاج و غذا دونوں باتیں معلوم ہوئیں۔ باری تعالیٰ نے یہاں تین صیغے اختیار کئے ہیں اور سب کا حاصل قریب قریب ایک ہے یہ صرف اختلاف عنوان ہے اور حاصل سب کا ایک ہے ۵

عِبَادَ اَنْتَا شَيْءٌ وَحَسُنْتُكَ وَاحِدٌ وَكُلُّ رَجُلٍ ذَلِكُ الْجَمَالِ يَشِيرُ

(ہمارے عنوانات بیان مختلف ہیں مگر تیرا حسن ایک ہی ہے ہر عنوان اس حسن

کی طرف اشارہ کرتا ہے)

بس عبارتیں مختلف ہیں اور حاصل سب کا ایک ہے یعنی مشغولی بحق خلاصہ یہ کہ اگر آپ پر تنگی آوے اور آپ کا دل تنگ ہو تو مشغول بحق ہو جائے یہ اس کا علاج ہے اول تو خدا تعالیٰ نے یہ علاج بتلایا ہے تو اب اس کے لم کی تحقیق کی ضرورت نہیں دوسرے ہر چیز میں لم ہونا ضرور بھی نہیں بہت سی چیزیں مؤثر بالکیفیتہ ہوتی ہیں مثلاً مقناطیس لوہے کو کھینچتا ہے تو کیوں اس کی خاصیت یہی ہے وہاں لم کوئی نہیں پوچھتا اور اگر شریعت میں اس کو بتلایا جا تو کہتے ہیں علت بتلاؤ وہاں کیوں نہیں علت پوچھی جاتی ایک شخص نے مجھ سے پوچھا نماز پانچ وقت کی کیوں فرض ہوئی اس میں کیا مصلحت ہے

میں نے کہا کہ تمہارے ناک آگے کیوں ہے پیچھے کیوں نہیں اس میں کیا حکمت ہے انہوں نے کہا کہ اگر پیچھے ہوتی تو بدنما معلوم ہوتی میں نے کہا کہ جب سب کے پیچھے ہی ہوتی تو کیوں بدنما معلوم ہوتی امام غزالیؒ نے فرمایا ہے کہ افسوس ہے کہ اگر محمد ابن زکریا کچھ کہہ دے تو مان لیا جاوے اور اگر محمد بن عبداللہ کچھ کہیں تو اس کی تصدیق نہ کی جائے غرض جب میں ثابت کر دیا کہ حق تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے پھر ہمیں ضرورت نہیں کہ ہر ایک حکم کی علت بتلائیں بس اتنا کہنا کافی ہے کہ اس میں خاصہ یہی ہے جو خدا تعالیٰ کے ارشاد سے معلوم ہو جس طرح طبیب کے کہنے سے ادویہ کا خاصہ معلوم ہو جاتا ہے بلکہ جو ادویہ موثر بالکیفیت کہلاتی ہیں اگر غور کیا جاوے تو وہ بھی موثر بالخاصیت ہی ہیں مثلاً برودت کا علاج اجزاء حارہ سے کرتے ہیں اس سے سمجھ میں آتا ہے کہ یہ علاج بالکیفیت ہے مگر غور کرتے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ علت نہیں کیونکہ اول تو علاج بالمثل بھی ہوتا ہے تو وہاں علت کہاں گئی اور شفاء وہاں بھی ہوتی ہے معلوم ہوا کہ حرارت علت نہیں۔ دوسرے یہ کہ فالج زدہ کے لئے جو ادویہ گرم بخور ہوں ان کا مزاج جس درجہ میں ہوتا ہے دوسرے میں یا تیسرے میں سو بہت سی ادویہ جو اسی درجہ میں گرم ہیں وہ دوائیں اگر دی جائیں تو وہ کیوں نہیں مفید ہوتیں اس کی وجہ پوچھو تو اختلاف خاصیت بتلایا جاتا ہے تو معلوم ہوا کہ وہ ادویہ مفیدہ بھی موثر بالخاصہ ہوتی ہیں کیفیت کا نام بدنما کیا جاتا ہے اور اگر تازہ کیفیت کو مان بھی لیا جاوے تو صرف اتنا ثابت ہوتا ہے کہ اس کو بھی دخل سہی مگر اس میں محضہ تو نہیں بس اگر اسی طرح ہم شرائع میں دعویٰ کریں کہ اس کی خاصیت یہی ہے تو کیوں نہیں تسلیم کیا جاتا اور اس پر اکتفا کیوں نہیں کیا جاتا کہ قرآن میں ہے اور اس سے یہ نہ سمجھنا کہ علماء کو علم اور علل کچھ معلوم نہیں ہیں سب کچھ معلوم ہے مگر اہل زمانہ کی رعایت ہے کہ بتلایا نہیں جاتا اور صرف اس پر اکتفا کیا جاتا ہے کہ قرآن میں ہے کیونکہ علم بتلانے سے اتنا نفع نہیں جس قدر مہنت ہے کہ رائے کا دروازہ کھلتا ہے سو ہمارے پاس سب کچھ ہے مگر بوجہ نہ کہ بتلانا مصلحت نہیں۔

مصلحت نیست کہ از پردہ بروں قدر از درہ در مجلس رنداں خبر نیست کہ نیست

(مصلحت نہیں ہے کہ راز آشکارا ہو جائے ورنہ رندوں کی مجلس میں کوئی ایسی خبر نہیں ہے کہ معلوم نہ ہو)

مگر خیر ہم تبرعاً وجہ بھی بتلاتے ہیں سو وجہ اس یہ ہے کہ مشغولی بحق سے واقعات بھولتے ہیں اور یہ بات بجز یہ سے ثابت ہو چکی ہے کہ واقعات اتنے مڑ نہیں ہوتے جتنا کہ مشغولی ہوا قعات مثلاً دو شخص فرض کیجئے کہ ان دونوں کے بیٹے مر گئے اب ایک لے تو بیٹہ کرو خلیفہ رٹنا شروع کیا کہ ہا بیٹے ہائے بیٹے اور ایک نے اتنا خیال نہ کیا چند دنوں کے بعد دیکھے گئے تو ایک سرخ و سفید اور ایک کالا زرد حالانکہ واقعہ ایک تھا معلوم ہوا کہ واقعہ مؤثر مشغولی سے ہوتا ہے اور بدون مشغولی کے طبعاً تو حزن ہوتا ہے مگر پریشان کرنے والا نہیں ہوتا پس تو معلوم ہوا کہ زیادہ پریشانی مشغولی سے ہوتی ہے پس اس علاج میں اس مشغولی کو دور کیا ہے اس طرح سے کہ مشغول بحق ہو جاؤ کیونکہ النفس لا تتوجہ الی شئیئین فی این و احد (نفس ایک آن میں دو چیزوں کی طرف متوجہ نہیں ہوتا) اور اس کو سائنس والوں نے بھی تسلیم کر لیا ہے تو عقلاً اور نقلاً یہ بات ثابت ہے کہ جب ہم مشغول بحق ہوں گے تو اس جانب سے توجہ گھٹے گی پس حزن کم ہو جاوے گا تو عقلی طور پر بھی ثابت ہو گیا کہ دوسری طرف مشغولی علاج ہے ضیق کا آگے یوں سمجھو کہ جس طرف مشغول کیا گیا ہے جتنا محبوبیت میں قوی ہوگا اسی قدر اثر قوی ہوگا۔ اب یہ بات تحقیق کے قابل رہی کہ حق تعالیٰ زیادہ محبوب ہیں یا مخلوق تو دیکھ لیجئے کہ کسی سے جو محبت ہوتی ہے اس کی وجہ یا کمال ہے یا حال ہے یا نوال ہے تو معلوم ہوا کہ محض ذات سے محبت نہیں کسی صفت کی وجہ سے ہوتی ہے تو اب دیکھو یہ صفتیں بالذات کس کی ہیں جس میں یہ اوصاف بدرجہ اکمل ہوں گے وہ زیادہ محبوب ہوگا اب یہ رہ گیا کہ یہ اوصاف کس میں زیادہ ہیں تو اس میں مسلمانوں کو تو شبہ نہیں کہ سب سے زیادہ اور کمال کسے ساتھ یہ اوصاف خدا ہی میں پائے جاتے ہیں اگر ظاہر آدوسرے میں ہیں بھی تو خدا میں بالذات ہیں اور غیر خدا میں بالعرض چنانچہ مخلوق میں بالعرض ہونا ہم آنکھ سے دیکھ رہے ہیں کہ ہر شے زوال پذیر ہے جو کل ساری دنیا پر حاکم تھے وہ آج تمام عالم کے محتاج ہیں جو کل حسن میں اپنا نظیر نہ رکھتے تھے ایک زمانہ ان پر وہ بھی آتا ہے کہ ان سے بد صورت دوسرا نہیں ہوتا الحاصل مخلوق کا انصاف ان اوصاف کے ساتھ بالعرض ہے جن کو ہم اپنی آنکھوں سے دیکھ رہے ہیں اور خدا میں تمام یہ اوصاف بالذات علی وجہ الکمال ہیں اور بالعرض جو وصف ہوتا ہے وہ محتاج بالذات کا ہوتا ہے پس جب خدا میں یہ اوصاف بالذات ہیں تو ان کی محبوبیت قوی ہوگی

پس اگر محبوب جمال کی وجہ سے بنایا جاتا ہے تو خدا سے بڑھ کر کون جمیل ہے اور اگر کمال و نوال کی وجہ سے تو خدا سے بڑھ کر کون صاحب کمال اور ذی نوال ہے بہر حال خدا سے بڑھ کر کوئی محبوب نہیں مگر لوگوں کو خبر نہیں اس لئے دوسری طرف مائل ہو جاتے ہیں اس کی ایسی مثال ہے کہ کوئی شخص دیوار پر دھوپ دیکھ کر عاشق ہو جائے تو واقع میں تو آفتاب کا عاشق ہے لیکن اس کو خبر نہیں کہ نور آفتاب کا ہے اگر خبر ہو جاوے تو دیوار کی طرف التفات بھی نہ کرے اسی کو فرماتے ہیں ۛ

عشق بامردہ نباشد پائدار عشق را با حی و باقیوم دار

(مردے کے ساتھ عشق کو پائیداری نہیں ہے اس لئے اس حی و قیوم کا عشق اختیار کرو جو ہمیشہ باقی ہے اور مخلوق کے ساتھ جو عشق ہوتا ہے انجام اس کا یہ ہوتا ہے ۛ

عشق ہائے کز پئے رنگے بود عشق نبود عاقبت تنگے بود

عاشقی بامردگان پایندہ نیست زانکہ مردہ سوئے مآیندہ نیست

غرق عشقے شو کہ غرق ست اندر عشقہائے اولین و آخرین

(جو عشق محض رنگ و روپ پر ہوتا ہے وہ واقع میں عشق نہیں بلکہ محض تنگ ہوتا ہے)

یعنی اس کا انجام حسرت و ندامت ہے مردوں کے عشق کو بقاء نہیں چونکہ مردہ پھر حیات

پاس آئی والا نہیں ہے عشق حقیقی میں غرق ہو جاؤ اس میں غرق ہونا اولین و آخرین کا

عشق ہے)

آگے فرماتے ہیں کہ کسی کو یہ شبہ نہ ہو کہ وہاں تک ہماری رسائی کہاں تو فرماتے ہیں کہ ۛ

تو مگو مارا بدلاں شہ بار نیست بر کرمیاں کار ہا دشوار نیست

(یوں نہ خیال کرنا کہ بھلا ہماری رسائی اس دربار تک کہاں کیونکہ وہ کرم ہیں اور کرموں

پر کوئی کام دشوار نہیں)

یعنی تم کو ہر اس و ناامیدی نہ ہونی چاہیے بہت آسان ہے ۛ

یعلم اللہ دو قدم را ہست دیگر بیش نیست یک قدم بر نفس خود نہ دیگرے بر کوئے دوست

(اللہ تعالیٰ جانتے ہیں راہ سلوک دو قدم سے زیادہ نہیں ایک قدم اپنے نفس پر رکھو اور ایک دوسرا قدم

اور حاصل جواب کا یہ ہے کہ ہمارے کئے سے کو کچھ نہ ہوگا مگر وہ تو کریم ہیں وہ خود تم کو کھینچ لیں گے
اور وصول دونوں طرح ممکن ہے۔

بخت اگر مدد کند منش آدم بخت گم بکشد نہ ہے طرب و رستم نہ ہے شرف
رقسمت نے اگر یاوری کی تو اس کا دامن پکڑ لوں گا اگر میں نے اپنی طرف کھینچ لیا تو اچھا
ہے اور اگر اس نے کھینچ لیا تو بہت ہی اچھا ہے)

البتہ طلب ادھر سے ہونا ضروری ہے پھر کام وہی بناویں گے اس کی ایسی مثال ہے کہ بچہ چل
نہیں سکتا اور باپ کی طرف دوڑتا ہے آخر دو ایک قدم چل کر گم پڑتا ہے اور پھر دوڑ کر اُس کو اُس کا
باپ گود میں اٹھا لیتا ہے تو یہ جو مسافت قطع ہوئی لڑکے کے چلنے سے نہیں مگر اُس نے کوشش تو کی
گو گر پڑا تو یہ مسافت درمیانی جس کی حالت یہ ہے۔

نگر د قطع ہرگز جادہ عشق از دید نہا کہ می بالہ بخود ایں راہ چوں تاک از برید نہا
(عشق کا راستہ دوڑنے سے ہرگز قطع نہیں ہوتا جس طرح درخت انگور کو جتنا قطع کرو اور بڑھتا ہے)
یہ ان ہی کے قطع کرانے سے قطع ہوگی اس لئے کہتے ہیں۔

تو ملگو مارا بدیاں شہ بار نیست بر کریمیاں کار ہا دشوار نیست
ریمت کہو کہ ہماری رسائی اس دربار تک کہاں ہو سکتی ہے کیونکہ کریموں پر کوئی
کار دشوار نہیں ہے اگرچہ تم اپنی کوشش سے نہیں پہنچ سکتے مگر وہ کریم ہیں
اپنے فضل کرم سے تم کو رسائی عنایت کر دیں گے۔)

غرض محبوب حقیقی حضرت حق جل و علا ہی ہیں مگر جن کو اطلاع نہیں وہ دیوار پر عاشق ہیں
اور جب دھوپ گئی تو ہائے کیا ہوا جان نکل گئی۔

وہ چلا جا رہی چلی دونوں برابر کھسکے اس کو روکوں کہ اسے پاؤں پڑوں کس کس کے
اور جن کی سمجھ میں آ گیا کہ جمال حقیقی اور کچھ ہے یہ تو محض پر تو اور عکس ہے اور متعارف کسی صل سے
وہ یہ پڑھیں گے۔

حسن خویش از روئے خواباں شکار کردہ پس بہ چشم عاشقاں خود را تماشا کردہ
پر تو حسنت گنج در زمیں و آسماں در حرم سینہ حیرانم کہ چوں جا کردہ

توجہ اپنے حسن کو حسینوں کے چہرہ میں ظاہر کیا ہے عاشقوں کی آنکھ میں اپنے کو تماشہ بنایا ہے۔
 ان لوگوں کو کسی چیز سے پریشانی نہیں ہوتی اور حزن طبعی اور بات ہے اسی مقام پر صدیق اکبر رضی
 اللہ عنہ پہنچے تو فرمایا اِنَّ اللّٰهَ حَتّٰی لَا یَمُوتُ (اللہ تعالیٰ ہی زندہ ہے، میں جو نہیں مرے گا)
 تو حقیقت میں محبوب حقیقی حق جل و علا کے سوا کوئی نہیں پس اس میں جو جتنا مشغول ہو گیا اتنا ہی
 زیادہ اس کی تنگی دور ہوگی۔ پس خدا کی مشغولی دافع ہے تمام بلیات و صدمات و مصائب کے لئے
 اور یہاں سے مسئلہ تصور شیخ کا بھی حل ہو گیا کہ تصور شیخ کی ہر ایک کو احادیث نہیں کیونکہ بعض
 اس کو مثل مقصود بالذات کے قرار دے کر تصور کرتے ہیں حقیقت اس کی صرف اتنی ہے کہ
 ذاکر مبتدی کو جو کہ مذکور کا استحضار نہیں کر سکتا۔ جب وساوس ستانے لگیں تو شیخ کا تصور
 کر لے کہ اس طرف متوجہ ہو جانے سے دوسرے تصورات دفع ہو جاویں گے مگر یہ تصور جو ہو
 تو نہ اس طرح کہ یہاں موجود ہے بلکہ اس طرح کہ فلاں جگہ میں شیخ سے ملا تھا کیونکہ یہ تصور کرنا
 کہ یہاں موجود ہے ایک تو ایک گونہ بے ادبی ہے کہ گویا شیخ اس کے پاس آکر حاضر ہو دوسرے
 جو اس سے مقصود ہے وہ حاصل نہیں ہوگا کیونکہ یہ خلاف واقع ہے اور خلاف واقع پڑھنا
 نہیں جہتا اور بے دھیان جیسے وساوس دفع نہ ہوں گے پھر اس میں عقیدہ حاضر و ناظر کا بھی
 ہوگا اور اس میں احتمال شرک کا ہے غرض اس طرح سے تصور کرے چونکہ شیخ بہ نسبت اور
 زیادہ محبوب ہوتا ہے اس لئے حضرات صوفیہ دفع وساوس کے لئے اس کو تجویز فرماتے
 ہیں پھر جب خطرات دفع ہو جاویں تو اس تصور کو ترک کر دینا چاہئے خلاصہ یہ ہے کہ
 تھوڑی دیر کے لئے تصور کر لے کیونکہ مشغولی بشیخ عارضی ہے اصل مقصود تو حق تعالیٰ کی
 مشغولی ہے یہاں بعضے قلوب میں یہ وسوسہ پیدا ہو جاتا ہے کہ شیخ کی طرف جتنا ہمارا دل
 کھینچتا ہے خدا کی طرف نہیں کھینچتا تو اس میں مجھ کو گناہ ہوتا ہوگا تو سمجھ لو کہ یہ محبت طبعی
 ہے اور خدا کے ساتھ محبت عقلیہ زیادہ ہونی چاہیئے سودہ حاصل ہے چنانچہ اس شخص
 سے اگر کوئی اس کا بڑا محبوب یہ کہے کہ اگر خدا سے تعلق رکھو تو ہم سے نہیں رکھ سکتے اور اگر
 ہم سے رکھنا چاہو تو خدا کو چھوڑ دو تو اس وقت یہ شخص یہی جواب دے گا کہ میں تم سے تعلق رکھنا
 منظور نہیں۔

روز ہا گرفت گور و باک نیست تو ہاں اے آنکہ جز تو پاک نیست
 (ایام تلف ہونے پر حسرت نہ کرنی چاہیے اگر گئے بلائے عشق جو اصلی دولت کے اور سب خرابیوں کے پاک و فاضل ہے اسکا رہنا کافی ہے)
 پس وہ شبہ دفع ہو گیا خلاصہ یہ ہے کہ جب تنگی ہو تو قَسْبِیْہُ مُحَمَّدٍ رَّبِّکَ یعنی خدا کے ساتھ مشغول ہو اس
 مشغولی بحق سے تنگی جاتی رہے گی اب یہاں یہ بات ثابت ہوگئی کہ حق تعالیٰ کی یاد سے جمعیت دل ہوتی ہے اور
 یہاں جمعیت سے وہ مراد نہیں ہے جو ایک دوسری آیت میں مذکور ہے اَلَا یَذِکُّرُ اللّٰہُ تَطْمِئِنُّ الْقُلُوْبُ (اللہ
 تعالیٰ کے ذکر ہی سے دل مطمئن ہوتے ہیں) یہاں پر اس کی تفسیر سیاق و سباق سے اور معلوم ہوتی ہے کہ اطمینان
 وہ اطمینان مراد نہیں جو ضیق کا مقابل ہے یہاں پر دوسرا اطمینان مراد ہے کہ حیرت کا ایمان نام ہے چنانچہ قرینہ سیاق
 بالوعدہ یہ ہے کہ فرماتے ہیں وَ یَقُوْلُ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا اَلَا اُنْزِلَ عَلَیْہِ اٰیۃٌ مِّنْ رَّبِّہٖ قُلْ اِنَّ اللّٰہَ یُضِلُّ مَنۡ
 یَّشَآءُ وَ یَهْدِیْ مَنۡ یَّشَآءُ اَنَا بَدَلٌ دَاوِیْدَ کَافِرًا لَّوْکَ کہتے ہیں کہ ان پر کوئی معجزہ ان کے رب کی طرف سے کیوں نہیں
 نازل کیا گیا آپ کہہ دیجئے کہ واقعی اللہ تعالیٰ جس کو چاہیں گمراہ کر دیتے ہیں اور جو شخص ان کی طرف متوجہ ہوتا ہے اس کو
 اپنی طرف ہدایت کر دیتے ہیں) آگے فرماتے ہیں بَطُوْرًا مِّنْ اَنَّا بَدَلُ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَ تَطْمِئِنُّ قُلُوْبُہُمْ
 بِذِکْرِ اللّٰہِ اَلَا یَذِکُّرُ اللّٰہُ تَطْمِئِنُّ الْقُلُوْبُ (یعنی مراد اس سے وہ لوگ ہیں جو ایمان لائے اور اللہ کے ذکر سے ان
 کے دلوں کو اطمینان ہوتا ہے خوب سمجھ لو کہ اللہ کے ذکر سے دلوں کو اطمینان ہو جاتا ہے) جب یہ من
 اناب کا بدل ہے تو اس کے ساتھ متحد ہے اور من اناب بوجہ تقابل خیال کے بمعنی مہتدی و مؤمن ہے پس یہ
 اطمینان متحد ہوا ایمان کے ساتھ اور سیاق بالتحیۃ یہ ہے الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَ عَمِلُوا الصَّٰلِحٰتِ طُوْبٰی لَہُمْ وَ حُسْنُ
 مَآبٍ (جو لوگ ایمان لائے اور نیک کام کئے ان کے لئے خوشحالی اور نیک انجامی ہے) اور اصل معنی اطمینان
 کے سکون کے ہیں اور سکون دو طرح کا ہوتا ہے ایک سکون عقلی دوسرا سکون طبعی پس یہاں اطمینان سکون
 عقلی کے معنی میں ہے پس مقابل ضیق کا نہیں کیونکہ ضیق امر طبعی ہے پس یہ تو اطمینان کفر کے مقابل ہے پس طبعی
 نہیں اور قرآن میں دونوں استعمال موجود ہیں چنانچہ فرماتے ہیں وَ قُلُوْبُہُمْ سَطْمٌ بِالْاِیْمَانِ یہاں سکون
 عقلی ہے اور ایک جگہ طبعی ہے ابراہیمؑ کے قصے دعا احیائے موتی میں بعضے اس کی تفسیر بخانہ سے غلطی میں
 پڑ جاتے ہیں۔ ایک کورٹ انسپکٹر یہ آیت دیکھ کر کہ اَوَلَمْ نُوْمِنْ قَالِ بَلٰی وَلٰکِنْ لَّمْ یَطْمِئِنِّ قَلْبِیْ (ارشاد فرمایا)
 کیا تم یقین لائے انھوں نے عرض کیا یقین کیوں نہیں لاتا لیکن یہ درخواست اس غرض سے ہے کہ میرے قلب کو سکون ہو جائے
 کہنے لگے کہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ابراہیمؑ کو احیاء میں اطمینان نہ تھا شک تھا تو ان کے اس شبہ کی وجہ یہ ہوتی کہ وہ

اس آیت میں اطمینان کو مقابل شک کے سمجھے یعنی اطمینان عقلی سمجھ گئے سو یہاں بمعنی اطمینان طبعی مستعمل ہے اور شک کی نفی تو اولاً ثبوت میں (کیا تم یقین نہیں لائے) کے جواب میں ان کے بلی کہنے سے ہو گئی اور حاصل اس ہے اطمینانی طبعی کا یہ ہے کہ ان کو یہ تو یقین تھا کہ احیا ہو گا مگر اس کی کیفیت میں جو کہ کئی احتمال تھے اور کسی کیفیت کا مشاہدہ نہ ہوا تھا اس لئے اس کی تعیینی میں تردد تھا اس کو عدم اطمینان فرمایا کیونکہ یہ اطمینان مشاہدہ ہی سے ہوتا ہے کہ طبعاً سکون ہو جاوے کہ یہ کیفیت واقع ہوئی میں ان کو یہی جواب دیا بڑے خوش ہوئے اور کہنے لگے واقعی تجھ سے قرآن سمجھنا بہت شوالہ ہے یہ اثر سدا ہوتا ہے محققین کے پاس رہتے سے ورنہ کتنا بڑا شبہ تھا ابراہیمؑ کو تو اطمینان نہ تھا تَطْمِئِنُّ قُلُوبُهُمْ سے اور قَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک دنیوی مومن کو اطمینان حاصل ہے تو اس کو اتنا بڑا درد چلا کہ جو ابراہیمؑ کو بھی حاصل نہ تھا تو اس تحقیق سے معلوم ہو گیا ہو گا کہ اطمینان کے دو درجہ ہیں پس رَاحَ الَّذِينَ آمَنُوا جو لوگ ایمان لائے) میں اطمینان قلبی مراد ہے وَلَٰكِنْ لَّيَطْمِئِنُّ قَلْبُكَ تَاكَةً بِيَدِ اللَّهِ كَوَسْوَثِ الْمَوْتِ (میں اطمینان طبعی اور ضیق کا علاج یہی اطمینان طبعی ہے جو مشغولی بھٹ سے پریشانی کے رفع کرنے میں مؤثر ہے گو اور بہت امور میں تردد کو رفع نہ کرے مثلاً احیا موتی کی کیفیت میں اب ایک اور قوی شبہ باقی رہ گیا وہ یہ کہ فرماتے ہیں اَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ (کیا ہم نے آپ کا سینہ (علم و علم سے) کشادہ نہیں کر دیا) تو کیا شرح صدر کے بعد بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو تنگی معلوم ہوئی سو سمجھ لو کہ یہ جو حق تعالیٰ فرمایا ہے لَقَدْ نَعَلْنَاكَ آيَاتٍ يَضِيقُ صَدْرَكَ (واقعی ہم کو معلوم ہے کہ یہ لوگ جو باتیں کرتے ہیں آپ اس سے تنگدل ہوتے ہیں) سو ضیق کی دو قسمیں ہیں ایک تو یہ کہ جیسے عوام کو ہوتا ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ایسا کبھی نہیں ہوا اور ایک یہ کہ نہایت ضعیف ہو سو یہ ہوا۔ مگر یہ شرح صدر کے منافی نہیں دیکھو آپ کے زکام ہو گیا اور وہ بھی معمولی تو آپ بھی مریض ہیں اور ایک مدقوق ہے وہ بھی مریض ہے مگر آپ کی بیماری عادت صحت کے منافی نہیں کیونکہ صحت غالب ہے پس حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ضیق بھی نہایت ضعیف ہوتا تھا جو شرح صدر کے منافی نہیں اب ایک بات اور عجیب قابل تحقیق باقی رہی وہ یہ کہ اطمینان جب حاصل ہو گا تو آیا ضیق زائل ہو جائیگا یا مغلوب ہو جاوے گا تو یہ بات تجربہ سے ثابت ہو چکی ہے کہ ضیق زائل نہیں ہوتا بلکہ مغلوب ہو جاتا ہے جس طرح انسان کے اندر سب غلام موجود ہیں تو جب صفر بڑھ جاتا ہے مہل کی ضرورت پڑتی ہے مگر مہل صفر کو بالکل نہیں نکال دیتا اور اگر بالکل صفر ادیت نہ رہے تو پھر خیریت نہیں حق تعالیٰ نے جب طبیعت عطا فرمائی ہے تو اس کے خواص لازمہ بھی عطا فرمائے ہیں ورنہ انتقام لازمہ سے انتقام ملنے

ہو جا تا غرض زائل نہیں ہوتا ہے ہاں مغلوب ہو جاتا ہے اور اس تحقیق سے ایک بڑا تر دوسا کلین کا دفع ہوا وہ یہ کہ وہ بعض اوقات بعد مجاہدہ کے بھی بعض امور طبعیہ مذمومہ کا اثر اپنے اندر پاتے ہیں اور اس سے مجاہدہ کے بریکار ہونے کا گمان کر کے مایوس ہو جاتے ہیں تو سمجھ لینا چاہیے کہ اگر اخلاق ذمہ مغلوب ہو جاویں کہ ان کے اقتضا پر عمل کرنے کو باسانی ترک کر سکیں یہ کافی ہے زوال کی توقع نہ رکھیں ورنہ پھر ثواب اور فضیلت ہی کیا ہے یہ امور ذوقیہ تھے جو درمیان میں عرض کر دیئے گئے خلاصہ اور اصل مسئلہ یہی ہے کہ ضیق کا مشغولی بحق سے علاج کیا گیا ہے آپ خود بھی دیکھ لیجئے کہ مشغولی بحق پہلا واقعہ بھول جائیں گے یا نہیں اور میں یہ بتلا چکا ہوں کہ واقعہ پریشان و محزون نہیں بنتا بلکہ مشغولی بواقعتہ پریشان کرتی ہے اور مشغولی بحق سے وہ مشغولی توجہ نہیں رہتی اس پریشانی نہ رہے گی مگر شاید کوئی کہے کہ ہم تو دیکھتے ہیں کہ مشغولی بحق کے بعد بھی واقعہ کی طرف توجہ رہتی ہے سو جواب یہ ہے کہ میرا یہ مطلب نہیں کہ وہ واقعہ بالکل ہی یاد نہ رہیگا بلکہ اس کی طرف جو توجہ ہے وہ ضعیف اور مغلوب ہو جاوے گی اور اثر مطلوب کے لئے یہ بھی کافی ہے اور کمال بھی انسان کا اسی میں ظاہر ہوگا کہ موجود ذہن میں وہ بھی ہے پھر توجہ بحق کو اس پر غالب کر دیا مثلاً دو پہلوان کشتی کرنے کے لئے نکلے آپ بیچ میں آگئے آپ نے ایک کو تو اُلے پاؤں بھگا دیا۔ دوسرا رہ گیا یہ تو کچھ کمال نہیں کمال قوت توجہ تھا کہ دونوں پیٹے رہیں اور آپ بیدار رہیں کہ جب ذرا ایک نے دوسرے کو گرانا چاہا آپ نے اس کو مغلوب کر دیا اسی طرح یہاں دو پہلوان ہیں مشغولی بحق مشغولی بواقعتہ ان میں سے ایک پہلوان بھاگ گیا تو پھر آپ کا کیا کمال ہوا کمال تو یہ ہے کہ دونوں مستعد ہیں مگر جہاں ذرا اس نے اپنا اثر کرنا چاہا آپ نے فوراً اس کو مغلوب کر لیا متیقن مبصرین کی یہی نشان ہوتی ہے کہ جہاں ذرا شیطان نے اپنا اثر کرنا چاہا فَاِذَا هُوَ مُبْصِرٌ رُبَّ رَسٍ اس وقت وہ مبصرین ہیں کہ فوراً ان کی آنکھ کھل جاتی ہے اہل کمال کی یہی حالت ہوتی ہے اسی سے ایک اور مسئلہ بھی حل ہو گیا کہ کتنی ہی توجہ الی اللہ پڑھ جائے مگر پھر بھی میلان الی النساء اور محبت جاہ و مال ضرور رہتا ہے اور یہ تو انتہا تک ساتھ رہتا ہے تو توجہ الی اللہ سے توجہ الی غیر کہاں زائل ہوئی تو یہ سمجھ کی غلطی ہے ہمارے ناقصین کی وہ یہ سمجھتے ہیں کہ پورے دلی وہ ہیں جو ہنگا بھی نہیں کرتے نہ وہ کھاتے ہیں نہ پیتے نہ ان کو کسی قسم کی خواہش ہوتی ہے تو یہ دلی کیا ہوئے جہاد محقق ہوئے نہیں کاہلین میں سب کچھ ہوتا ہے حتیٰ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں اِنَّمَا اَنَا

بَشَرٌ اَعْظَبَ كَمَا يَغْضَبُونَ (میں بشر ہوں غصہ کرتا ہوں جیسا کہ لوگ غصہ کرتے ہیں) وہ کہتے بھی ہیں پتے بھی ہیں جو رو بھی کہتے ہیں لیکن یہ سب جذبات ان میں مغلوب ہوتے ہیں کہ ان کو رضا حق سے نہیں نکلنے دے مگر جو ناواقف ہیں ان کو دھوکا ہو جاتا ہے اور وہ اسی خط میں رہتا ہے کہ ایسے بزرگ سے مرید ہو کہ صرف بھی ہو اور اگر کسی کو شیخ صفا تصرف مل گیا اور اسکی تعلیم سے قدرے محویت کی حالت ہو گئی تو بس وہ بزرگ خود نبی کی بھی بڑھ گیا اسی غلطی کے سبب لوگ جذب کو سلوک پر ترجیح دیتے ہیں استغراق کو بڑی چیز سمجھتے ہیں اور یہ سمجھتے ہیں کہ جیت تک ہم بے عقل و مدہوش رہیں تو کمال ہی کیا صا جو اللہ تعالیٰ کا نام تو ہوش بڑھانے کی واسطے لیا جاتا ہے نہ کھونے کے لئے ہاں اسکی دو طریقے ہیں کہ کبھی گھٹ کر بڑھتا ہے کبھی بڑھ کر گھٹتا ہے اور یہ فرق مزاج کے اختلاف سے ہوتا ہے مثلاً مارا لحم سے قوت بڑھتی ہے مگر ایک شخص کو تو ابتداء ہی سے دیدیا جاتا ہے جس میں مادہ فاسد تھا اور ایک کو مہل کے بعد دیا جاتا ہے جس میں مادہ فاسد ہو مگر مقصود سب کو قوت پہنچانا ہے اسی طرح جن کو ضرورت یہ ہوش کم کے ہوش میں لانے کی ہوتی ہے ان کو اول بیہوش کیا جاتا ہے پھر ہوش دیا جاتا ہے اور بعض کو اول سے ہی ہوش بڑھانا شروع ہو جاتا ہے بہر حال استغراق خود مقصود نہیں خواجہ عبید اللہ احرار فرماتے ہیں کہ استغراق میں قریب نہیں بڑھتا کیونکہ اس میں عمل نہیں ہوتا جو مدار قریب سے تو حقیقت میں جو ذی استعداد کامل ہیں اپنی نفسانی کیفیت طاری نہیں ہوتی ہاں روحانی کیفیات کہ جن کا اثر شروع ہو جاتا ہے کالین پر وہ کیفیات طاری ہوتی ہیں جن کا عوام کو پتہ بھی نہیں اور ان دونوں میں وہ فرق ہے جیسے گڑ اور فیر بنی کی شیرینی میں کہ چار کسی کی بیگار میں گئے اس نے فیر بنی کھلائی تو چاروں نے ناک مار کر کھا تو لی مگر چودہری کہتا ہے یہ تھوک سے کے ہے اس کو مٹھائی مدد نہیں ہوئی کیونکہ اس نے کبھی فیر بنی کی بوجھی نہ سونگھی ہوگی اس کے نزدیک مٹھائی گڑ ہے تو واقعی جو سالکین متین کیفیات ہیں وہ دیہاتی گڑ عوار میں میں تو کہتا ہوں کہ کام میں لگو کیفیات کی ہوس چھوڑو پھر دیکھو کہ ایک دن وہ کیفیات نظر آئیں گے کہ مَا لَا عَيْنٌ دَاتٌ وَلَا ذَنْ تَمِثُ وَلَا خَطَرٌ عَلَى قَائِبٍ أَحَدٍ نہ کسی آنکھ نے دیکھی نہ کسی کان نے سنی نہ کسی کے دل پر گزری مگر تفصیلی متنبہ ان پر شیخ کے متنبہ کرنے سے ہوگا البتہ جمالی تنہا اس پر اس طرح سے ہو سکتا ہے کہ ابتدائے ذکر کے وقت جو کیفیت تھی اس کو نہ بھولنا پھر دس برس کے بعد دیکھنا کہ اب کیا حالت ہے خود تفاوت معلوم ہوگا تم چاہتے ہو آج ہی سب کچھ ہو جائے ایک کچھ کو دیکھئے کہ جتنا آج اتنا ہی کل دو ایک دن میں کوئی قابل امتیاز تفاوت نہیں ہوگا تا مگر اسی کچھ کو دس برس کے بعد دیکھئے تو معلوم ہوگا کہ ہاں اس کو نشوونما ہوا ہے غرض کیفیات روحانیہ تو ضرور ہوتی ہیں مگر کیفیات نفسانیہ ضرور نہیں کسی کو ہوتی ہیں کسی کو نہیں

چنانچہ بعضوں کی یہ حالت ہوتی ہے کہ جب غلبہ ذکر ہوتا ہے تو بھوک پیاس تک نہیں لگتی نیند نہیں آتی یہ سمجھا کہ یہ ثمرہ ذکر کا ہوا کہ سب چیز کی شہوت جاتی رہی خوش ہوا اس کے بعد جب کیفیت جوش کی گھٹی اور ان امور طبعیہ نے عود کیا تو مفہوم ہے تو یہ تا واقعہ ہے حقیقت یہ ہے کہ یہ جوش و خروش قائم نہیں رہتا حدیث میں ہے کہ ہر جوش میں ضعف ہوتا ہے ان جوشوں کے فرو ہونے کے بعد پھر روحانی کیفیت بڑھتی ہے وہ البتہ دائم ہوتی ہے ۵ خود قوی ترمی شود خمر کہن ۶ خاصہ آں خمرے کہ باشد من لدن

(پرائی شراب میں خود تیزی بڑھتی جاتی ہے خاصہ وہ شراب جو اللہ تعالیٰ کی جانب سے عطا ہو)

ان کیفیات نفسانیہ کا غلبہ عروج تھا اور ان کیفیات روحانیہ کا غلبہ نزول ہے غرض ان کیفیات نفسانیہ کے سکون کے بعد بعض آثار طبعیہ کا عود موجب اشتباہ نہ ہونا چاہیے کیونکہ مقصود از الہ طبعیات کا نہیں ہے عدم غلبہ کافی ہے بالکل لوگ پاگل ہو جاتے ہیں اسی کو میں عرض کر رہا تھا کہ یہ زائل نہیں ہوتے بلکہ یہ امور طبعیہ مغلوب ہو جاتے ہیں اور آیت میں جو علاج ہے اس کا یہی حاصل ہے کہ گوتنگی یہ ہے مگر مشغولی بحق سے وہ موزی نہ ہے خود مشغولی بحق سے بھی اور اس استحضار سے بھی کہ یہ بھی من الحق ہے اس کو مثال سے سمجھئے آپ کے بدن میں ایک دشمن نے چٹکی لی تو جھٹلا گئے اور محبوب نے چٹکی لی تو آپ اپنے سے زیادہ خوش نصیب کسی کو نہ سمجھیں گے اور لیجئے ایک شخص نے آپ کو زور سے دبوچا تو تکلیف کس قدر ہوگی اور فرض کیجئے کہ آپ کا محبوب اس طرح دبوچے تو بھی اس کا اثر بدن پر تو ضرور ہوگا مگر دل پر مسرت کے آثار نمایاں ہونگے بس ایک تنگی ہے اور ایک تنگی ہے مگر یہ دونوں میں فرق زمین و آسمان کا ہے اسی طرح مشغولی بحق کی حالت میں بھی گو واقعات تنگی ہوتی ہے مگر یہی تنگی ہے جس سے دل مسرت ہے مثلاً اسی حالت میں جبکہ محبوب نے آپ کو بھیج رکھا ہو اور کوئی رقیب کھڑا ہو اور وہ محبوب آپ سے کہے کہ اگر تکلیف ہوتی ہو تو تجھ کو چھوڑ کر اس کو لپٹ جاؤں تو آپ یہی جواب دیں گے ۷

نشود نصیب دشمن کہ شود ہلاک تیغت سر دوستاں سلامت کہ تو خنجر آزمائی

(دشمن کا ایسا نصیب نہ ہو کہ تیری تلوار سے ہلاک ہو دوستوں کا سر سلامت رہے کہ تو خنجر آزمائی کہے)

کبھی قیامت تک بھی اس پر راضی نہ ہو گے اسی طرح مشغولی بحق کی حالت میں بھی تنگی ہو مگر قلب روح پر نہیں صرف طبیعت و جسم پر ہوتی ہے اور وہاں راستہ ہی نہیں ملتا کہ قلب تک پہنچے وہ حالت ہوتی ہے کہ ۷

عَذْلُ الْعَوَازِلِ حَوْلَ قَلْبِ النَّائِبِ دھوی الاحبۃ منہ فی سوادِ ائہ

ترجمہ (ملامت گروں کی ملامت تو دل کے چاروں طرف رہتی ہے اور دوستوں کی محبت سوڈا قلب میں ہے)
 یعنی محبت تو قلب کے اندر رہتی ہے اور ملامت باہر تو بس اس قسم کی تنگی رہ گئی ہے یہ حاصل ہے۔
 علاج کا اور اس علاج کو حق تعالیٰ نے بہت جگہ بیان فرمایا ایک جگہ فرمایا ہے **وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَابْتَازَ الْبُحُورِم** (اور اپنے رب کی تجویز پر صبر سے بیٹھ رہیے کہ آپ ہماری حفاظت میں ہیں اور اٹھتے وقت اپنے رب کی تسبیح و تحمید کیا کیجئے اور رات میں اس کی تسبیح کیا کیجئے اور ستاروں کے پیچھے بھی) اور ایک جگہ **فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ** (اپنے رب کی تسبیح کیا کیجئے آفتاب کے طلوع ہونے سے پہلے بھی اور غروب ہونے کے بعد بھی) کیونکہ یہ علاج بہت نافع تھا اس لئے متعدد جگہ بتلادیا تاکہ غافل بھی اس سے غافل نہ رہے مگر افسوس اس کی قدر نہ کی اور وہ احمق جن کو تصنیف کا سلیقہ نہیں اس تکرار پر اعتراض کرتے ہیں کہ قرآن مجید میں تکرار ہے صابو مکررات قرآن میں عین شفقت ہے دیکھو ایک تو حاکم کا اعلان ہوتا ہے کہ ایک مرتبہ اعلان کر دیا کہ کوئی گھر کے سامنے کوڑا نہ ڈالے اور ایک باپ کا کہنا ہوتا ہے کہ ایک مرتبہ کہنا نہ مانا پھر تنبیہ کرتا ہے پھر نہ ماننے پر کہتا ہے تو ان دونوں کے کہنے میں زمین و آسمان کا فرق ہے باپ کا بار بار کہنا شفقت سے ہے اور اعلان حاکم میں شفقت نہیں تو قرآن مجید میں مکررات بوجہ شفقت خداوندی کے ہیں اور کیوں نہ ہو جبکہ اس کو ہم پر ہمارے والدین سے زیادہ شفقت ہے مگر افسوس تم نے اس شفقت کی قدر کی اور پھر اپنی خیر نہیں صابو اگر نفی تکرار موجب نقص ہے تو تم اپنے اعتراض کو پچاسوں مرتبہ کیوں دہرتے ہو خیر یہ تو لطیفہ ہے۔ غرض یہ ہے کہ یہ تکرار محض شفقت کی وجہ سے ہے تو اس علاج کو شفقت سے حق تعالیٰ نے کئی جگہ بتلایا ہے میرا مقصود مستور کے مجمع میں اس قسم کا بیان نہ تھا مگر اتفاق سے دقیق ہو گیا۔ خیر میں اب عورتوں کے متعلق کچھ بیان کرتا ہوں کہ اگر کچھ تنگی ہو کرے تو اس کا علاج خدا کی یاد سمجھ لو اور اس کو دستور العمل بنا لو کہ مثلاً جب چوری ہو جائے طاعون آجائے جو بھی شکایت ہو اس کا علاج یہ بت کر دو کہ گاتے پھرو بلکہ خدا کی یاد سے علاج کرو اور یہ نہ سمجھنا کہ خدا کی یاد کرنا الہامی ہے جو ذکر کہلاتا ہے نہیں بلکہ جس طرح ہو سکے ہر طاقت اس میں داخل ہے اور یہ بھی نہ کہہ کر زبان سے صرف سبحان اللہ سبحان اللہ پڑھتے رہو اور دل پر اس کا اثر نہ ہو ایسی تسبیح کا معتد بہ اثر نہیں ہوتا ہے

برزبان تسبیح در دل گاؤخر این چنین تسبیح کے دارداثر

ر زبان پر تسبیح دل میں گاؤخر یعنی دنیاوی خیالات الہی تسبیح کب اثر رکھے

بلکہ زبان سے قدب سے ہاتھ پاؤں سے سب ذکر کرو چنانچہ زبان کا تو ذکر یہ ہے کہ بہ کثرت تسبیح
تہلیل پڑھو اور قلب کا ذکر یہ ہے کہ اس کی نعمتیں یاد کرو اس کے یعنی تذکرِ نعم سے انفع اور کوئی طریقہ نہیں
موٹی بات کہ نعمتیں مقدار میں مصیبتوں سے بڑھی ہوئی ہیں دیکھو اگر مرض بھیجا ہے تو اسکی دوا بھی پیدا فرمائی ہے

درد از یارست و درمان نیز ہم دل فدائے اوشد و جان نیز ہم

(درد بھی دوست کی طرف سے ہے اور علاج بھی اسی کی طرف سے ہے اسپر میرا دل بھی فدا ہے اور جان بھی)

یعنی درد بھیجا تو درمان بھی بھیجا فرض کرو اگر مرض ہوتا اور علاج نہ ہوتا دوا نہ ہوتی طبیب نہ ہوتا یہ تمار دار نہ
ہوتے تو کچھ دشواری ہوتی یا نہیں ہمیں اپنے خدا سے محبت ہے تو ایسی حالت میں بھی کچھ نہ ہوتا پھر
بھی ہیں ہر اسان نہ ہونا چاہیے تھا کیونکہ ۵

درد از یارست و درمان نیز ہم دل فدائے اوشد و جان نیز ہم

(درد بھی دوست کی طرف سے ہے اور علاج بھی اسی کی طرف سے ہے اسپر میرا دل بھی فدا ہو اور جان بھی)

ہر چمی گویند آن بہتر ز حسن یار ما این دارد و آن نیز ہم

اس کے حسن سے جو کچھ لوگ بیان کرتے ہیں وہ اس سے بہتر ہے ہمارا محبوب یہ رکھتا

ہے اور وہ بھی)

اور پھر علاج کرنے والے بھی وہ کہ جو آپ کے مزاج شناسا بیمار دار ایسے نہ جو دل سے یہ چاہیں
کہ میں بیمار ہو جاؤں اور یہ اچھا ہو جائے تو ایسے معالج و خیر خواہ خدا نے پیدا کئے کہ اگر ہزار روپے بھی
تنخواہ دی جاوے تو یہ ہمدردی ممکن نہیں کہ جو کہیں اس کے بجالانے کو تیار ہر طرح حاضر کہ جن کے
ہر وقت قوت دل بڑھتی رہے کہ یہ خود بھی علاج ہے۔ چنانچہ بالاتفاق اور طبیب کہتے ہیں
کہ قوت قلب سے مرض دفع ہو جاتا ہے۔ چنانچہ والد صاحب نے مجھے الہ آباد سے
کانپور لکھا کہ میں سخت بیمار ہوں تم چلے آؤ میں گیا تو دفعۃً آنکھیں کھول دیں اور پندرہ
منٹ میں مجھ کو اپنی ساتھ بازار لے گئے کہ امروں یہاں کے بڑے نفیس ہوتے ہیں اور
فرمایا کہ تمہیں دیکھ کر اچھا ہو گیا۔ حدیث شریف میں تاکید ہے کہ جب بیمار کے پاس

جاؤ تو تَفَسُّوْا لَہ فی اَجَلِہ یعنی اس کو تسلی دو کہ ابھی تمہاری عمر ہی کیا ہے یا ابھی تمہارا وقت نہیں آیا ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم ایک مریض کی عیادت کو تشریف لے گئے تو فرمایا لا بَأْسَ طَهُورًا لَّیْسَ لَہ اس احمق نے کہا بَلْ حَتَّى تَقُوْرَ اِجِی تَوَقَّ کیوں نہیں بڑھے آدمی کو بخار چڑھا ہے میں ضرور اچھا نہ ہوگا آپ نے فرمایا اچھا ایسا ہی ہوگا بالآخر وہ مر گیا قال یدایک قسم کی ناامیدی ہے رحمت حق سے سو کبھی اس کا اثر بُرا ظاہر ہوتا ہے ہمارے وطن میں ایک لڑکی بنے بچپن میں جب اس سے کوئی کہتا کہ تیرا بیاہ کب ہوگا تو کہتی کہ بس کیا ہوگا آخر اس کے بیاہ کی ایسی مشکل پڑی کہ اللہ اللہ کر کے بڑی مدت میں ہوا (اس وعظ کے آٹھ مہینے بعد) مرنِ فال بد کا درد حال بد بدہ (فال بد مدت لو کہ برا فال لاتی ہے) غرض حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تسلی کے لئے حکم فرمایا کہ طبیعت میں قوت بڑھے ایک اور بات مریض کی طبیعت کی رعایت سے فرمائی کہ مَنْ عَادَ مِنْکُمْ الْمَرِیْضَ فَلِیْ خَفِّ الْجُلُوْسُ (یا آدمی کوئی لفظ ہوں) یعنی مریض کے پاس تھوڑا بیٹھو کیونکہ طبیعتیات ہے کہ بے تکلفی ہر ایک سے نہیں ہوتی اگر کوئی آکر پاس بیٹھا تو اب مثلاً اس کی طرف پاؤں نہیں پھیلاتا پشت نہیں کرتا ادب کی وجہ سے اور اس کے اس پر بوجھ پڑتا ہے اور تکلیف ہوتی ہے فقہاء نے خوب لکھا ہے کہ بعض لوگ بعض دنوں میں عیادت کو منحوس سمجھتے ہیں تو اس دن میں ان کی عیادت نہ کرو کیونکہ ایک تو اس وقت اس کو اذیت ہوگی دوسرے اگر اس کو کوئی ضرر پہنچ گیا تو اور زیادہ عقیدہ خراب ہوگا اور یہ وقت اس کے جہل کے علاج کا وقت نہیں یہ مرض کے علاج کا وقت ہے پھر دوسرے وقت سمجھا دینا مگر عیادت کے جلسہ میں غرض عیادت میں خلل کیوں ڈالتے ہو تو ہمارے فقہار نے عجیب و غریب حقائق سمجھے ہیں واقعی فقیہ بننا ہر ایک کا کام نہیں کثرت روایت سے فقیہ نہیں ہوتا فقہ اس کا نام ہے حافظ نے خوب کہلے ۵

نہ ہر کہ چہرہ برا فروخت دلبری داند نہ ہر کہ آئینہ دار دسکندری داند
 درجو شخص بھی چہرہ کو آراستہ کرے لازم نہیں کہ دلبری بھی جانتا ہو جیسے جو شخص آئینہ بناتا ہو لازم نہیں کہ سکندری بھی جانتا ہو یعنی جس نے کالمین کی وضع اختیار کی ضرور نہیں کہ کامل بھی ہو
 ہرا زملتہ باریکتر زمو اینجامست نہ ہر کہ سر بتر اشد قلندری داند

(یہاں بال سے بھی زیادہ باریک ہزاروں نکلتے ہیں قلندری ہر وہ شخص نہیں جانتا جو سر

منڈواتا ہو)

صاحبو! یہ انہیں حضرات کا کام تھا کہ بخاری اور ترمذی سے مسائل استنباط کریں۔
 غرض نعمتوں کے یاد کرنے سے بھی تنگی خاص طور پر دور ہوتی ہے اور قلب کی یہ بھی یاد ہے کہ
 وطن اصل کو یاد کرو کہ وطن اصلی کی یاد سے بھی تنگی دور ہوگی اور ہمارا وطن اصلی آخرت ہے تو مصیبت کے
 وقت آخرت کی باتوں کو یاد کرنا چاہیے وہاں کے ثواب و عذاب پر غور کرنا چاہیے فرماتے ہیں دُرِّ
 الْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ (اور آخرت میں سخت عذاب ہے) وَ مَغْفِرَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَ رِضْوَانٌ وَ مَا الْحَيَاةُ
 الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ اور خدا کی طرف سے مغفرت اور رضامندی ہے اور دنیوی زندگی کافی محض دھوکہ کا سامان
 اور ایک جگہ ہے وَ مَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَهْوٌ وَ لَعِبٌ وَ إِنَّا أَرَاكُمُ الْآخِرَةَ وَ لَمْ نَحْنِ الْخَيَوَانُ لَوْ كَانُوا
 يَعْلَمُونَ (دنیوی حیات محض لہو و لعب ہے اور اصلی زندگی عالم آخرت ہے اگر ان کو اس کا علم ہوتا) یعنی
 اصل حیات دار آخرت کی ہے اور حیات دنیا عارضی ہے افسوس اس کو حیات نہ سمجھا بلکہ اس کا نام موت رکھا
 ہے۔ جو لوگ حقیقت سمجھ گئے وہ یہ کہتے ہیں ۵

خرم آں روز کہ میں منزل یران بروم راحت جاں طلبم و نہ پئے جاناں بروم
 نذر کردم کہ گرایم بسراید روزے تا در میگرد شادان و غزلخواں بروم
 وہ دن مبارک ہے جس روز میں اس دنیائے فانی سے کوچ کروں راحت جان طلب کروں اور
 محبوب حقیقی کے لئے جائیں میں نے نذر کی ہے کہ جس دن یہ غم تمام ہو جائے یعنی موت کا وقت آئے
 تو محبوب کے دربار تک خوش و خرم اور شعر پڑھتا ہوا جاؤں

۵ خوشا وقتے و خرم روزگارے کہ یارے بر خور و از وصل یارے
 وہ کیا اچھا وقت اور اچھا زمانہ ہے کہ اس میں کوئی محب اپنے محبوب کے وصل سے مستمع ہو
 بس وہ موت سے خوش ہیں اس کی تمنا کر رہے ہیں ان کی یہ حالت ہوتی ہے پھر یہ سوچو کہ
 یہاں کیا ہے یہاں عیش کا کون سا مان ہے جو وہاں ہیں اور یہاں جو سامان ہے اس سب کا منفعت
 کرنے والا خوف انقطاع ہے صبح گھٹا کی رات اور حسرت بڑھانے کی بد بخلات عیش آخرت کے
 کہ اگر مصیبت نہ کی تب تو لاخوت علیہم ولا ھو یخزنون (نہ ان پر کچھ خوف ہوگا نہ وہ غمگین ہوں گے)
 وہاں ہر سامان عیش موجود ہے فِیْہَا فَاکِہَةٌ وَ تَخْلُّ وَ رُقَاتٌ (ان دونوں باغوں میں میوے اور کھجوریں
 اور انار ہوں گے) اور فِیْہُنَّ خِیَوَاتٌ حِجَابٌ حُورٌ مَّقْمُورَاتٌ فِی الْخِیَامِ لَمْ یَطْمِئِنَّ رَأْسٌ مِّنْہُمْ

وَلَا جَانٌ اَوْ مُنْكَرٌ عَلٰی رُفُوفٍ (ان میں خوبصورت عورتیں ہوں گی وہ عورتیں گوری رنگت کی ہوں گی اور خیوں میں محفوظ ہوں گی ان لوگوں سے پہلے نہ کسی آدمی نے ان پر تصرف کیا ہوگا نہ جن نے وہ تکیہ لگائے بیٹھے ہوں گے مشحور شاید کسی کو یہ شبہ ہوتا کہ اور تو سب چیزیں ہونگی مگر گہنا پہننا نہ ملے گا اور بعضوں کا تو یہاں بھی پہننے کو جی چاہتا ہے ایک مولوی صاحب بڑھے گولے ٹھپے کے کپڑے پہننے کی تمنا کیا کرتے تھے پنکھے میں گولہ ٹکوا لیا کرتے تھے وجہ یہ تھی کہ نابینا بننا ہوئے تھے سو اللہ تعالیٰ نے زیور پہننے کی بھی خبر دیدی کہ یَحْكُمُونَ فِيْهَا مِنْ ذَّهَبٍ وَّلَوْ لَوْنُهُمْ رُوحًا سونے کے کنگن پہنائے جائیں گے کہ خوب پہنوا اب کیا چاہتے ہو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ وہاں موتیوں کے مکان و بلوغ ہیں کہ جن میں نہریں جاری ہیں اور وہاں کی نعمتوں کا کیا بیان ہو سکتا ہے ان کی نسبت اتنا سمجھ لیتا چاہیے کہ اَعْدَتْ لِعِبَادِيَ الصَّالِحِينَ مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ وَّلَا اُذُنٌ سَمِعَتْ وَّلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ (میں نے اپنے نیک بندوں کے لئے ایسی چیزیں تیار کیں ہیں کہ نہ کسی آنکھ نے دیکھیں نہ کسی کان نے سنیں نہ کسی آدمی کے دل پر گزریں) اور جو کچھ نام و نشان آئے ہیں وہ صرف مشابہت پر مبنی ہے ورنہ صراطِ سبب خاکِ بابا عالم پاک : اور پالا ایک عجیب لطف ہوگا کہ بہت سے میوؤں کی صورت یکساں ہوگی اور مزہ مختلف چنانچہ ارشاد ہے وَاَوْثُوْبٌ مُّثَشَّرًا کہ جنت کے میوہ حات صرف رنگ و اسم میں متشابه و مشترک مگر چکھنے کے بعد ممتاز اس میں ایک خاص لطف ہوتا ہے کہ سمجھے تھے کچھ لکلا کچھ اور حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب نے ایک حکایت بیان فرمائی کہ دو شخص کسی امیر سے ملنے گئے ناشتہ کا وقت تھا اس نے باورچی سے کہا ناشتہ لاؤ ایک پر تکلف دسترخوان بچھا اور نہایت پتلی چپاتیاں آمیں قورمہ آیا ایک پیالہ میں اور ایک چھوٹی تشری میں بیٹھے چانول وہ اس مقدار قلیل کو دیکھ کر چل گئے اور جلدی جلدی جو کچھ سامنے تھا سب صفا چٹ کر گئے جب کھا چکے تو باورچی نے کہا یہ پیالہ اور تشری بھی کھا لیجئے وہ یہ سمجھے کہ تمسخر کرتا ہے نا خوش ہوئے اس نے معافی چاہ کر پھر کھا توڑا تو نمکین بالائی اور میٹھی بالائی تو صاف جو جب دنیا میں ایسے لطافت و غرائب ہیں تو وہاں کے لطائف کسی سے بیان ہو سکتے ہیں وہاں اسی قسم کے انار ہوں گے کہ جن کو توڑتے ہی اس میں سے حور نمودار ہوگی اور نکل آئے گی۔

جب میں کانپور میں تھا تو ایک شخص شاہ عبداللطیف صاحب کے پاس حاضر ہوا تھا مدرسہ میں آکر کہنے لگا کہ میں ایسا عمل جانتا ہوں کہ ابھی دیوار شق ہو جائے اور اس میں سے ایک عورت نکلے جو غزل اس سے آپ کہیں وہی گا دے گی ہم نے اس کو بہت عجیب سمجھا تھا وہاں رات دن ایسا ہوا کرے گا۔ غرض ساری چیزیں عیش و عشرت کی وہاں موجود ہیں خدا جزائے خیر دے اہل سنت کو کہ کتاب و سنت سے ثابت کر دیا کہ لگا ہوا باغ یہ نہیں لگیگا اس سے جو تسلی ہو سکتی ہے وہ بھی رافع ضیق ہے اسی طرح کے حورو و قصورا اور میوے وہاں تیار ہوں گے بعض روایات میں تصریح ہے فرماتے ہیں الْجَنَّةُ قُفُوعَانٌ وَغَوَاسُهَا الْعَمَلُ الصَّالِح (جنت میدان میں اور پودے لگانا اس نیک اعمال کا ہے) اب ایک اور نعمت باقی رہ گئی کہ سب کچھ ہوگا اور اس کے ساتھ سب سے بڑھ کر خلود ہوگا کہ تم لیتے لیتے تھک جاؤ گے مگر ان کی نعمتیں ختم ہی نہ ہوں گی سو تمہارا وطن اصلی یہ ہے اور وہ دن بہت دور بھی نہیں کہ جب قیامت آوے گی تب ملے گا نہیں بلکہ مرتے ہی مل جاوے گا مگر شاید کسی کو یہ خیال ہو کہ مرنے کا تصور تو منغص ہے تو اس کا تصور یوں کیا کرو کہ ایک کمرہ ہے ہم اس کی چھت کے نیچے ہے اور جنت اس کی چھت پر ہے اور وہ کمرہ آسمان ہے بس یہاں سے وہاں چلے جائیں گے مرنا کیسا رہا یہ خیال کہ وہ بڑی دور ہے وہاں تک رسائی کیسے ہوگی تو اس سے بے فکر رہو سرکاری اور قدرتی ریل گاڑی تم کو دم کے دم میں پہونچا دے گی اب ایک خیال اور ہوگا کہ دنیا میں تو ایسے ہیں جیسا کہ پاخانہ میں اور پھر اس میں آلود بھی ہو رہے ہیں تو یہاں سے نکل کر فوراً کیسے جنت میں پہونچ جائیں گے تو سنو کہ وہاں نہرا الحیوة و حمام ہے جھٹ غسل دے کہ حکم ہوگا کہ لے جاؤ باغ میں مگر خدا کے واسطے کہیں باغ والے کا انکار نہ کر دینا اور نہ باغ کی خبر دینے والے کا تو حق تعالیٰ کی یہ نعمتیں ہیں ان کے سوچنے کے بعد کوئی مصیبت نہیں رہتی اور یہ طریقے ہیں حُب دنیا گھٹانے کے کہ اس سے دنیا کی بے وقعتی ذہن نشین ہوتی ہے اور آنکھیں کھل جاتی ہیں اور جن کی آنکھیں کھل گئیں وہ یہاں کے مال و جاہ کو بے وقعت سمجھ کر یہ کہتے ہیں ۷

اے دل آں بہ کہ خراب از مئے گلگون باشی
بے ز رو گنج بصد حشمت قاروں باشی
دورہ منزل لیلے کہ خطر باست بجاں
شرط اول قدم آنست کہ مجنوں باشی
(اے دل یہی بہتر ہے کہ عشق الہی میں مٹ جاے زرو مال کے حشمت اور دبدبہ میں قاروں سے بہت بڑھ جا
محبوب حقیقی کی راہ میں جان کو سیکڑوں خطرات ہیں اس راہ میں قدم رکھنے کی اول شرط یہ ہے کہ مجنون بن جا)
اور کہتے ہیں ۛ

آزمودم عقل دور اندیش را
بعد ازین دیوانہ کردم خویش را
(عقل دور اندیش کو آزمایا جب اس سے کام نہ چلا تو اپنے آپ کو دیوانہ بن لیا)
اور فرماتے ہیں ۛ

ما اگر تلاش دگر دیوانہ ایم
مست آل ساقی و آل پیانہ ایم
ہم اگر تلاش اور اگر دیوانہ ہیں تو کیا پرواہ ہے یہی دولت کیا کم ہے کہ ہم محبوب اس کی محبت کے مستو ہیں
اور حضرت اہل محبت سے یہ بعید نہ سمجھو دیکھئے دنیا میں جب کسی سے محبت ہوتی ہے تو اس کی طلب میں
کتنی ہی ذلت اٹھانی پڑے سب گوارا ہوتی ہے بلکہ جب دیکھتے ہیں کہ اسی کے تصرف سے
ہے تو پھر احتمال بھی ناگواری کا نہیں ہوتا اسی کی نسبت کہتے ہیں ۛ

ان خدا زان خلاف دشمن و دوست

کہ دل ہر دو در تصرف اوست

خدا کی طرف سے ہر دوست کی ہر بانی اور دشمن کی دشمنی کہ دونوں کے دل پر اسی کا تصرف ہے
بس یہ تو سب مشینیں ہیں جو کہ کسی کے چلانے سے چلتی ہیں اور بدو ن اس کی اعانت کے برکار محض ہیں
لیکن جس نے اصل چلانے والے کو نہیں دیکھا وہ سمجھ رہا ہے کہ انھیں سے آٹا پستا ہے مگر اہل معرفت
سمجھتے ہیں کہ ان کی رفتار عارضی ہے اصلی نہیں ہے یہ اپنی رفتار میں غیر کے محتاج ہیں ۛ

دو دہاں داریم گویا بچوئے
یک دہاں پہناں ست در لب گئے

یک دہاں نالاں شدہ سوئے سا
ہائے ہوئے در فگنہ در سما

ماچو جنگیم و تو زخمہ میرزنی
زاری از مالے تو زاری میکنی

ہم بانسری کی طرح دو منہ رکھتے ہیں ایک منہ تو اس کے لبوں میں پوشیدہ ہے

اور ایک منہ نالا ہو کر آسمان میں ہائے ہو ڈالے ہوئے ہو اے اللہ ہماری مثال چنگ کی سی ہے اور آپ گویا مضرب مار رہے ہیں یعنی ہمارے کے خالق آپ ہی تو ہیں گو ظاہر میں افعال ہم سے زرد ہو رہے ہیں مگر موثر حقیقی واقع میں آپ ہی ہیں تو اس بنا پر اگر ہم زاری کریں تو وہ ہماری طرف سے حقیقتہً "نہیں" بلکہ گویا آپ اسی فعل کو کر رہے ہیں باعتبار موثر خالق ہونے کے اور فرماتے ہیں ۛ

ماہمہ شیراں وے شیر علم حملہ شاں از باد با شد مبدم
جلہ شاں پیدا و نا پیدا ست باد آنچه نا پیدا ست ہرگز کم مباد

اور فرماتے ہیں ۛ

عشق من پیدا و معشوقم نہاں یار بیرون فتنہ اور جہاں
یعنی ہماری ایسی مثال ہے جیسے پرچم کا شیر ہوتا ہے ہوا چلنے سے حملہ کرتا ہوا معلوم ہوتا ہے
یعنی ہمارا تصرف حق کی وجہ سے ہے ان کا حملہ نظر آتا ہے ہوا نظر نہیں آتی آگے بطور دعار کے
فرماتے ہیں۔ جو چیز نظر نہیں آتی یعنی موثریت حق وہ ہمارے دل سے کبھی کم نہ ہو یا تو جہان سے باہر
ہے مگر اس کا تصرف جہان کے اندر ہے اور وہ خود نظر نہیں آتا۔

غرض سب کچھ اود ہر ہی سے ہے مصیبت اود ہر سے دکھ اود ہر سے مگر یاد رکھو کہ محبت پیدا
کر لو بس رب مصیبتیں آسان ہیں۔ عذر از محبت تلخا شیریں شود: (محبت میں تلخیاں بھی شیریں ہوتی ہیں)
ورنہ پھر مصائب کفر کا پھاٹک ہے اور اس محبت پر میں خوشخبری دیتا ہوں کہ جن کو محبت ہے اپنے اللہ
سے وہ اللہ تعالیٰ کے بھی محبوب ہیں و یُحِبُّهُمْ وَ یُحِبُّونَهُ وَاللّٰهُ اَنْ یُّحِبَّکُمْ سَعٰی۔

مولانا فرماتے ہیں ۛ آب کم جو تشنگی آدرد بدست تا بجوشد آبیت از بالام و پست
تشنگاں گر آب جویند از جہاں آب ہم جوید بعالم تشنگاں
ربانی مت تلاش کرو پیاس پیدا کرو تاکہ بالاؤ پست سے پانی موج زن ہو پیاسے اگر پانی تلاش کرتے
ہیں تو پانی بھی پیاسوں کو تلاش کرتے ہیں)

توجیب ہم اللہ کو اپنا محبوب بنالیں گے تو اللہ ہمیں اپنا محبوب بنا لینگا تو محبت اود ہر سے بھی ہوگی مگر فرق یہ ہے
محبوب کا عشق خفی ہوتا ہے اور عاشق کا عشق ظاہر کہ عاشق تمام عالم میں غل مچا دیتا ہے باقی یہ بات کہ یہ کیسے

معلوم ہوگا کہ اللہ کو بھی ہم سے محبت ہے تو اس کی علامت یہ ہے کہ قلب میں باری تعالیٰ ایک تعلق اپنے ساتھ پیدا کر دیتے ہیں جس سے ذکر و طاعت آسان ہو جاتا ہے پس یہی علامت ہے کہ ہم بھی مقبول و محبوب ہیں۔ حضرت حاجی صاحب نے قبول عبادت کی یہ علامت بتلائی ہے کہ جب پھر اسی کے کرنے کی توفیق ہو تو سمجھ لو کہ پہلی عباد مقبول ہوگئی ورنہ دروازہ پر پھٹکنے ہی کیوں دیتے۔ مولانا نے ایک حکایت لکھی ہے کہ کوئی عابد تھا ایک بار بالوس ہو کر کہ وہاں سے کچھ پتہ ہی نہیں ملتا سو رہا، فرشتہ آیا اور کہا: **گفت آن اللہ تو بس یک ماست** دیں نیار و سوز و دردت پیک ماست

(فرمایا وہ تیرا اللہ کہتا ہی ہمارا جواب ہے اور یہ تیرا سوز و نیاں اور درد ہمارا فائدہ ہے) تو یہ درد و شوق ہمارا فائدہ ہے اور یہ علامت ہے کہ خدا کو محبت ہے یہ ہے علاج مصائب کا صاحبو بڑے بڑے عقلا ریوں سمجھتے ہیں کہ رونے سے نفع ہوگا مگر فہ الحقیقت جو ہم بتلاتے ہیں اس سے نفع ہوگا اور تسلی اسی سے ہوگی یعنی مشغولی و توجہ بحق یہ ہے تسلی کا سرمایہ بات تو مختصر تھی مگر تمہیدوں میں لمبی ہوگئی مگر یہ طول سب جھال اور چین تھے اگر یہ نہ ہو تو کپڑا تو ہو یعنی اصل مقصود وہ یہ کہ جب مصیبت آوے خواہ عام جیسے طاعون یا خاص جیسے کوئی مقدمہ پس اگر تم نے یہ طریقت مشغولی و تعلق بحق اختیار کیا جو میں نے بیان کیا تو وہ مثال بہلول کی مخاطب بزرگ کی صادق آوے گی کہ بہلول نے کسی بزرگ سے پوچھا کہ کیسا مزاج ہے کہا کہ ایسے شخص کے مزاج کا کیا پوچھنا کہ تم مخلوق اس کی خواہش کے موافق چلتی ہو کوئی کام اس کے ارادہ کے خلاف نہ ہوتا ہو بہلول نے شرح پوچھی فرمایا کہ میں نے اپنے ارادہ کو اس کے تابع کر دیا ہے جس کے حکم بدو نہ ایک ذرہ نہیں ہل سکتا تو جب اپنی خواہش کو اس کے ارادہ کے تابع کر دیا تو جو واقعہ اس کے ارادہ کے موافق ہوگا میرے ارادہ کے بھی موافق ہوگا پھر غم کہاں۔ یہ تو کل درضا ہے کہ جو کچھ ہوگا یہی سمجھو گے کہ بہت مناسب بہت بہتر پس لامحالہ وہ حالت ہو جاوے گی جو ان بزرگ کی سنی اور واقعی اگر غور کرو تو بلاؤں میں بھی نعمتیں ہیں جب رضا و اطاعت اختیار کرو گے ان مصائب کے اسرار بھی منکشف ہو جاویں گے

جس سے اور تسلی ہوگی۔

اسی انکشاف کو مولانا فرماتے ہیں۔

بیستی اندر خود علوم انبیا

بے کتاب و بے معبود است

(اپنے اندر بے کتاب و بغیر مددگار اور استاد انبیا جیسے علوم دیکھو گے)

مجموعہ اسرار بلا کے ایک وہ ہے جو تفسیر مظہری میں ایک حدیث سے نقل کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ بعض میرے بندے ایسے ہیں کہ اگر ان کو تندرست و متمول رکھوں تو وہ کفر کرنے لگیں چنانچہ لَبِخَوْفِ الْاَسْرَاقِ (البستہ زمین میں بغاوت کریں) اس حدیث کے آخر میں فرماتے ہیں۔ وَ ذٰلِكَ بِاَنَّيْ اَعْلَمُ بِغِيَا دِي (یہ اس لئے کہ میں اپنے بندوں کو خوب جانتا ہوں) بعض کی نسبت ارشاد ہے وَلَوْ بَسَطَ اللّٰهُ السِّرْدِقَ لِعِبَادِهِ (اگر میں اپنے بندوں کے لئے روزی میں کشادگی کروں) جیسا حضرت خضر علیہ السلام نے کشتی کو توڑا تھا، بظاہر کوئی مصلحت نہ تھی چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اعتراض کیا مگر اس میں کتنی بڑی مصلحت نکلی۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ کا ہر فعل حکمت و مصلحت سے بھرا ہوتا ہے۔ فَعَلُّ الْحَكِيمِ لَوْ يَخْلُو عَنِ الْحِكْمَةِ (حکیم کا کوئی فعل حکمت سے خالی نہیں ہوتا)

چنانچہ ایک مصلحت یہ ہے کہ اہل معیبت کو وہ وہ درجے ملیں گے کہ اغنیاء یہ تمنا کریں گے کہ کاش ہمارا بدن قینچیوں سے کاٹا جاتا، لیکن اس کا یہ مطلب نہیں کہ تم خود بلا مانگو تم تو عافیت ہی مانگو اگر وہ مراتب اور عافیت دونوں دیدیں تو ان کے یہاں کس چیز کی کمی ہے۔

حنور صلی اللہ علیہ وسلم بیماری سے بچنے کی بھی دعا مانگتے تھے اور عافیت کی بھی تم بھی ہر مراد مانگو مگر ساتھ ہی یہ نیت کرو کہ اگر حاصل ہوگئی تو شکر کی توفیق عطا ہو اور اگر حاصل نہ ہو تو شکایت نہ ہوگی۔ پس ایسا شخص ہمیشہ ہر حال میں

نفسی کے ساتھ رہتا ہے۔ حضرت ابراہیمؑ جو نیڑوں پر محبوں کے خواب دیکھتا ہے
گو ظاہر میں وہ خستہ حال ہو مگر حقیقت میں وہ باعزت شاہ ہوتا ہے فرماتے ہیں ایسا
شخص تمام لوگوں کی نظروں میں محبوب ہو جاتا ہے اور گویا ہر میں اس کے پاس ساز و سامان
نہیں ہوتا ہے مگر حقیقت میں ان کی یہ حالت ہوتی ہے ۔

گدائے میکدہ ام لیک وقت مستی میں کہ ناز بر فلک و حکم بر ستارہ کنم
(گدائے میکدہ ہوں لیکن مستی کی حالت میں دیکھو کہ آسمان پر ناز اور ستارہ پر حکم کرتا ہوں)
اور کہتے ہیں ۔

میں حقیر گدایان عشق را کیس قوم شہان بے کمر و خسروان بے کلمہ اند
(گدایان عشق کو حقیر نہ سمجھو کیونکہ یہ لوگ شاہان بے تخت و تاج ہیں)
پس حاصل علاج کا یہ ہوا کہ نافرمانیاں بالکل چھوڑ دو و عایش مانگو ہر نتیجہ پر راضی رہو یہ
ہے وہ نسخہ جس کو حق تعالیٰ نے ذکر فرمایا ہے اس کے استعمال سے یہ گویا ضروری نہیں کہ تنگی رائل
ہو جاوے مگر مغلوب ضرور ہو جائے گی جس سے وہ کالعدم ہی ہو جاوے گی دیکھو کوزہ کی مصری میں جو
تنگا ہوتا ہے وہ بھی مصری کے بھاؤ بکتا ہے تو اگر کچھ ضیق رہا بھی تو اس میں بھی لطف ہوگا۔ چنانچہ
عارف کو تکلیف میں بھی ایک لطف ملتا ہے اب چونکہ بعض ایسے لوگ تھے کہ تنگی کے وقت تو عبادت
کرتے ہیں لیکن جب تنگی دور ہو جاتی ہے تو چھوڑ دیتے ہیں اس لئے آگے فرماتے ہیں کہ ایسا نہ ہونا چاہیے
بلکہ وَالْعَمَلُ رَبَّنَا حَقٌّ يٰ اَيُّهَا الْيَقِينُ (اپنے رب کی عبادت کرتے رہو یہاں تک کہ تم کو موت آجائے) کہ
موت آنے تک کرتے رہو۔ بعض جملائے اس کے تعبیر میں کہا کہ یقین آنے تک عبادت کرو پھر چھوڑ دو
لیکن خود عقل کا مقتضی تو یہ ہے کہ جب یقین آجائے تو زیادہ کرنا چاہیے۔ موٹی بات ہے کہ اگر کسی کے
سامنے پلاؤ کی رکابی آئے اور اسے یقین نہ آئے کہ پلاؤ ہے اس وقت تک رک رک کر کم کھائے گا،
لیکن جب یقین آجائے تو اور دل کھول کر زیادہ کھائے گا مگر یہاں عجیب بات ہے کہ جب یقین
آجائے تو چھوڑ دو عجیب بات ہے۔ غرضیکہ یہ مہل معنی عقل کے بھی خلاف ہے اور نقل کے
خلاف ہونا تو بہت ظاہر ہے کیونکہ محاورہ عربی میں یقین آنے کے معنی میں یقین آتا ہے ایتان
یقین نہیں آتا تو اگر یہ مراد ہوتی تو یوں فرماتے حتی یقین غرض یہ معنی بالکل مہل ہیں اور یہاں یقین کے

معنی موت ہیں تو معنی یہ ہوئے حَتّٰی یَا یٰثِقَ الْمَوْتِ (یہاں تک کہ ہم کو موت آجائے) اور موت کو یقین اس لئے کہا کہ وہ یقینی ہے۔ سبحان اللہ اس آیت میں دُؤا و غذا دونوں کو جمع کر دیا جیسا کہ میں نے مفصل بیان کیا۔ مگر اس علاج سے علی سبیل الکمال منتفع ہونے کے لئے۔ بزرگوں کی صحبت کی سخت ضرورت ہے۔

مولانا فرماتے ہیں ۵

گر تو سنگ و خار و مرمر شوی
چوں بصاحب دل رسی گوہر شوی
(اگر تو پتھر سخت اور سنگ مرمر ہو جب کسی صاحب دل کی صحبت پہنچ گیا گوہر ہو جائیگا)
اب حق تعالیٰ سے دعا کیجئے کہ مکمل نسخہ کو برتنے کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین۔

بِالْخِیَرِ تَمَّتْ

ضروری معروضہ

الحمد للہ تعالیٰ۔ ثم الحمد للہ تعالیٰ۔ اس دسمبر ۱۹۸۲ء کے رسالہ الاہتمام پر آپ کا درسا ختم ہوا۔ براڈاک خانہ نے وی پی جیسٹری وغیرہ کا خرچہ دگنا کر دیا ہے۔ الاہتمام بذریعہ وی پی منگانی سے آپ کے چار روپے کا نقصان ہے۔ ہذا در سالانہ منی آرڈر سے ارسال فرما کر اپنے چار روپے بچالیں اور اپنے چار روپے کا نقصان نہ کریں۔

۲۔ جدید سال ۱۹۸۵ء کے لئے چیکس ۲۵ روپے براہ کرم آج ہی ارسال فرمادیں۔ جزاکم اللہ تعالیٰ
۳۔ اپنے منی آرڈر کے ساتھ ساتھ ہی کم از کم ایک ایک یا دو دو خریدار کا بھی در سالانہ ارسال فرمادیں
تو اس خالص دینی، تبلیغی، اصلاحی رسالہ کی ترقی اشاعت کا ثواب آپ کو مل جاوے گا۔
امید ہے کہ ان شاء اللہ تعالیٰ ثم ان شاء اللہ تعالیٰ میری یہ تینوں عرضیں قبول فرمادیں گے۔
جزاکم اللہ تعالیٰ والسلام

طالب دعا محمد عبدالمتان غفرلہ مکتبہ تھانوی بندر روڈ کراچی ۱